

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

نور الانوار

لمولانا حافظ شيخ أحمد المعروف به ملاحيون

مع شرح

قمر الاقمار

للعلامة محمد عبد الحليم الأحمدي

قد قمنا بوضع حاشية قمر الاقمار على نور الانوار وجواب سوال نور الانوار،
والنسخة الجديدة تماز بكتابتها الجديدة، وتصحيح كتابتها تحت اشراف هيئة العلماء
وبوضع حاشية كل صفحة وفق الصفحة. وانا قد بذلنا جهدنا الكثير ولعرنا لجهدا
في تصحيحه وتخرجه، فله الحمد والمثنة على ذلك

مكتبة رحمانية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نور الانوار

لِلْعَلَّامِ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ الْحَلِيمِ الْأَزْهَرِ الْكَافِي

مع شرح قمر الاحمار

لمولانا حافظ شيخ احمد المعروف به ملا جيون

ابن ابوسعيد بن عبد الله الحنفى الصديق الاميهوى الذى
هو الاستاذ لسلطان ابن السلطان للغازى العالم الكبير

المتوفى سنة مائة وثلاثين بعد الافه هجرة سيد المرسلين ١١٣٠هـ
شوروم - والى كتاب گھر

چوک اورد بازار نزد جامع گھر گورالوالہ 4441613-14

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنٹر غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

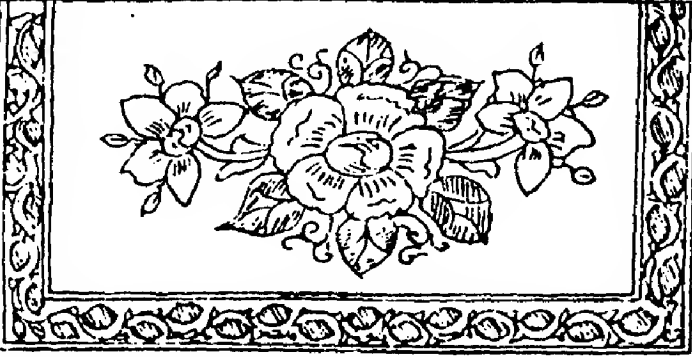
١٣٥	كم للعدد	١٣٢	استعمل اذا انشأ شرطاً ولو الوقت	١٣٢	نوف الثنوط
١٣٦	عدم تناول جمع المؤنث للذكور	١٣٦	دلالة اذا او متعلق بمجرى لزمان	١٣٥	حيث واين للمكان
١٥٠	دلالة الباء في الإشارة معاً	١٣٩	الاصلي ان كلام المرصيح	١٣٤	تتريف النسيئة وحكمها
١٥٣	النائب باقتضاء النص	١٥١	النائب بدلالة النص	١٥١	النائب للاباء
١٦٢	دون المطلق لغيره على المقيد	١٥٤	ذكر وجوه الفاسدة	١٥٥	الامر بغير رتبة مملوكة
١٦٣	كون القتل من لعظم اكباثر	١٦٣	عدم حمل المطابق على المقيدة	١٦٢	كفاية السبل والظهار واليمين
١٦٤	عدم كلام المذبح والذمر	١٦٥	أن لا يجزى الزوجة على العسبي	١٦٥	ذوقه العوامل والحامل والمفرد
١٦٩	الفرجة والرخصة	١٦٨	اقتضاء الامر بالشئ والنهي عنه	١٦٤	اجمع المضاي الى الجماعة
١٦٤	حقيقة الاستباحة	١٤١	سفن الهدى والزوائد العقل	١٤٠	الديهة والواجب والسنة
١٦٨	اسباب العقوبات للحكم والنفقات	١٤٦	مواضع سقوط حزمة الحجر والميتة	١٤٥	المشايخ السابقة من المخرجات
١٨١	وجوب العمل بالكتاب في الغنة	١٤٩	اقتضاء السنة	١٤٩	انظار مضان عمدا
١٨٥	شروط الراوى	١٨٣	حديث المصافة	١٨٢	اقتضاء الرواية
١٨٨	الاقتطاع وهو ظاهر وباطن	١٨٤	أن اكباثر سبيع	١٨٦	نفي به الضبط والفرق والاحتفظ
١٩٥	العلم من غير الراوى	١٩٠	جعل الخبر في محله صحة	١٨٩	اسناد الرواية
١٩٩	تفرع التفاضل بين القياسين	١٩٦	العلم بالتدليس والتليس	١٩٦	العلم المبرهن والمطر
٢٠٣	الفتى في حديث ميمنة	٢٠١	اولوية المثبت من النافي	٢٠٠	كون المنازعة بين المعتقد
٢٠٦	الاختلاف في تفسيره من العموم	٢٠٥	احتمال البيان للجمع باقسامها	٢٠٢	تفرع التفاضل بين الخبرين
٢١٠	استدراك الاستثناء الى ما يليه	٢٠٨	عمل الاستثناء بطريق المعارضة	٢٠٤	عدم صحة التفاضل لتخصيص العام
٢١٥	اقسام المنسوخ	٢١٢	اجتماع لا يصلح فاسخا	٢١٣	الناس لا يصلح فاسخا
٢١٩	التفرق بين العام والخاص وغيره	٢١٤	تقسيم الوحي	٢١٤	افعال الترخي على فقه عليه وسلم
٢٢٥	استعداد الاجماع بافتاق الكل والاكثري	٢٢١	اجماع ماع دون على ركنه	٢٢٠	توجب تقليد الصحابي عند عدمه
٢٣٢	شروط القياس وركنه وحكمه ودفعه	٢٢٨	كون القياس صحة عقلا وعلا	٢٢٦	مراتب اهل الاجماع
٢٣٥	اقسام ما ثبت بالتعليل	٢٣٢	الاختصاص بالوصف المختلف فيه	٢٢٢	الاختصاص بتفاضل الاشياء
٢٣٨	تقديم القياس على الاستحسان	٢٣٤	الاختصاص	٢٢٦	تقدم ينحكم اليصل الى خلافه فيه
٢٤٢	امتناع الحكم لعدم العلة	٢٥٠	شروط الاجتهاد	٢٢٩	الاختصاص بالقياس على الحق
٢٥٥	المنافضة	٢٥٣	اداب المناظرة	٢٥٣	تفسير موانع الحكم
٢٦١	المعارضه والتغير	٢٥٩	كون الشئ دليلا على فتنها العكس	٢٥٨	المعارضه
٢٦٥	استحقاق الشفعة	٢٦٣	حق كل الكافر في اهل دينه	٢٦١	تدبير الحكمة المعارضة للحكمة
٢٦٩	الاحكام المقتضية بالجمع	٢٦٥	الترجيحات الصحيحة والفاسدة	٢٦٦	حكم تراض المبرمجين
٢٤٣	امانة التميمي للمؤمنين	٢٤١	الاضول واللاحق والزوائد	٢٤٠	حقن الله وحقوق العباد
٢٤٤	ثلاثة اوصاف العلم الشرعية لتحقيقه	٢٤٣	المجاز المير الخالص	٢٤٣	سبب القيس
٢٤٩	التفرق بين السبب والدليل	٢٤٨	عقد الاجازة	٢٤٨	انصاب الزوجة قبل منتهى الحمل
٢٨٦	اعمال الشرعية والعقلية	٢٨٢	الاختصاص في باب الزنا	٢٨٢	شروط حكم الملك والاسباب
٢٩٢	لوان الاهلية يزوال العقل	٢٨٤	لوعي الامور المعترضة على الاهلية	٢٨٤	امان السبا المياقي يعبر ولا يعبر
٢٩٦	العتق والاعتاق والرق والعتابة	٢٩٠	حكم زناه الباطن وكراهة فقهه	٢٩٣	نسيان ما استهلك من الاموال
٢٩٩	دفع الاعتاق على حق غرم او وارث	٢٩٤	قتل الحر بالعبد قصاصا	٢٩٤	الذمة والولاية والحمل
٣٠٣	وجوب القصاص للزوجين	٢٩٨	ظلال اهلية الملوكة بالموث	٣٠١	عدم صحة الكفالة بالدين عن الميت للمسلم
٣٠٦	تعريف الهزل والجحد	٣٠٣	بطلان الشفع والائمة بالاعتق واليمين	٣٠٣	حكم الاجام للبيعت في احكام الأسرة
٣١٠	وجوب مهر المثل في الصور الثلاث	٣٠٨	عدم صحة البيع بلا نية البذل	٣٠٤	صحة البيع وبطلان الهزل
٣١٥	اقسام الاكراه	٣١٢	تعريف السفه وحكمه	٣١٠	محررة وفي الطلاق زوج بالمال الجافا
٣١٨	عدم سقوط الحرمة لمن والاكراه	٣١٤	كسنى اقوال المكرة وافعاله	٣١٠	زكوا في فرضه وحظره بالجمعة ودفعه
٣٢٠	التاريخ المظهر في وفاة الميت المرحوم	٣١٩	ترجمة مصنف قس الاقمار	٣١٨	خاتمة نورا في شرح المنار

اسے درکاشہ قولہ
 ائلا اعل و دغ الخ
 والمآرب جمع المآرب
 من الایہی حاجت
 والمراد المآرب فانها
 ما يحتاج الیہ الناس
 ۵۹ قولہ وقد با
 طرت اسے قدیم من
 الزمان والاختلاج
 بالسریر یدین عضبی
 جنس اندام ۵۹
 قولہ من غیر تعرض لے
 تعرضہ کثیرا قولہ
 سہم اسے من الشرائع
 ۶۰ قولہ ذلک
 اسے کثیر الشرح
 ۶۱ قولہ المآرب
 نے المآرب محمل
 ۶۲ قولہ
 فاذا انقضا جاعا وکفایا
 جمع الخلس و دوت
 صادق و انقضا نے
 الصراح یقال ملطے
 وطلعنا یا کسرنا فیم
 ویم غلما و دوت
 و کثرہ من واحد
 و جمع یحسان و انقضا
 جمع الخلیفہ الخلیف
 المآرب والاقتراح
 خواہستن چیزے
 بے فکر و اندیشہ
 و انقضا کا کسرنا مجسم
 انقضا و المراد بے
 ترتیب الشریعہ و اسان
 حاجت ہوں کردن
 و یقال یحکم حاجت
 اسے قضیتہا و التوفیق
 دست وادین کے
 راہکارے والوجہ
 الخلیفہ طریقہ فذات
 و حقیقت ۱۲
 ۶۳ قولہ
 شرح
 نور الانوار
 ۶۴ مستحب
 اسے حالتہ الخ
 کان علیہا قبل
 حالتہ الطاریۃ
 ۱۲ منہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم - احمدہ واصلی علی اہلبا و بعد فہذہ حاشیۃ لنور الانوار فی شرح المنار سماء یفہم الاقمار لنور الانوار مقبلا و اذہ
 العصبان محمد عبد الحکیم الراعی رحمۃ اللہ علیہ من ولد الانصار اعاظم رحمۃ اللہ علیہ الدوا عند قراۃ الفطر لا یجوز
 المولوی کوئل احمد من سکان اسکندر فوصانہا اذہ من الشر و ذلک الشرح علی و تردودہ الی بہر کشف لمطالب الاصول و توضیح لمطالبی و الفصول متفرج
 لتطویر الکتاب لکونج اسرار الوہاب دار لکات اتفق منہا الاصول الی غایۃ تحقیق قداد و عت فیما لطیفہ سلم الثبوت و ہذا من آثار نواف الخرحمت
 و بعدہ الشارح حیث ذلک صحاب عویمات المناہل من الخجل و الوہاب فاجتہد علیہ جذا الفصیح القاصر من لاطعا علی انکم امام الاصولین و انکم لکم
 مانی السرا و یوسفون الصغار و کبار و المرجع من کلان ان یستقیقوا لزوم الخلاء للانسان فلزوم منی لیسلموہ بحسن النیتہ و الکتمان ولا استعین الا باہ
 فاذہ فیمن اعان علیہ قولہ الاصول الفقد الخ الاصول جمع اصل و ہر لفظہ ما یستعمل علیہ غیرہ کا ابتداء السقف علی الجدار و قد قال الاصل علی الراجح کہ یقال
 ان الاصل فی الاستعمال یحقیقہ
 قولہ القاعدة ہی قضیۃ کجیۃ منطبغہ
 علی جمیع جزئیات موضوعہا لیتصرف
 و حکما و بانہ القاعدة کما یقال ان
 الفاعل مرفوع اصل من الخود علی
 الدلیل کما یقال ان آتوا الزکوۃ اصل
 وجوب الزکوۃ و علی المستصحب کما
 یقال طہارۃ الماء اصل و النیتہ علی
 بالاحکام الشرعیۃ العلویۃ عن اولیہا
 التفسیریۃ ہذا جودہ الاصل فی فاعول
 الفقد اسے اولیہ الکتاب و السنۃ
 مولانا جامع و الفیاس و ما بعدہ لقنادہ
 علم بقواعد فیصل بہالی و نقد الشرائع
 جمع الشریعہ و فی الطریقہ الخ و ہذا
 بالوضع الاخری و المراد المستوحیات
 من الفائدہ و الاحکام و الاحکام جمع
 حکم و ہذا فی الاصطلاح خطاب اللہ
 و متعلق بافعال المتکلفین افعالہا و غیر
 و قد یطعن علی ما ثبت ہذا کما وجہ
 ہوا و حرمۃ و غیرہ و ہذا المراد ہنا و لا حکم
 و ان و طلت فی الشرائع کذا فیما لک
 لا یقتضی بہا و لا ساس بالفتح جب و کذا
 فی الصراح ۵۹ قولہ و صبرا ای
 الاحکام و الشرائع فی النیات توفیق
 حکم کا استوار کردن - والدلیل بہر معلوم
 التوفیق فی الوصول الی الجہول التوفیقی
 و البرہان ضرب من الدلیل و ہذا ترکیب
 من التوفیقیات ذکر الدلائل بعد
 البرہان ذکر العام بعد الخاص
 و حکم ان یقال ان المراد بالبرہان
 الاولۃ العظیۃ و بالدلائل الاولۃ
 العظیۃ و التوفیق علی مسائل
 و گردن انداختن و آدامش وادن
 و الخلیفہ بعد الاول کسول الامام تشدید
 الیاء جمع علیہ با کسر زویر کہ اوسم و زر
 باشد و التوفیق یعنی الاول یعنی توفیقہا
 و عادتہا و سنی شکل کذا فی النیات
 و فعل المراد بالخل و التوفیق الاولۃ الشریع
 العظیۃ و النیتۃ ۵۹ قولہ ہذا
 الرسوم اسے رسوم الشرح ۵۹ قولہ
 اسے یوم الدین اسے یوم المحبہ
 ۵۹ قولہ و اید الطار الخ التایید انتقوتہ و الاید توانا و التین المرتفعہ المستحکم و در جاتہم اسے درجات العلماء و العلیۃ علی وزن قبیلۃ غمر فہ
 جمعت علی عینین فی النیات عینین غریبا سے بہشت و خانہا سے بلند بہشت و قیل طین اسم مفرست یعنی بہشت و تمیل سدرۃ المتنبی و تمیل
 قائمۃ العرش الیمینی و شہد بہم اسے للعلماء و الفلاس و سنجاری ۵۹ قولہ و نا بیہم الخ التایید من زامی الصغالی و نفع التایید من یاء و التاییدون ہم
 کا امام الاکمل و لا یجوز الاقدم الی صیفہ رحمۃ اللہ علیہ فاذا من التاییدین بالافعالی کذا فاذا العلماء الفاری فی شرح الرطاسن التاییدین و بعض من تبعہم
 کا محمد و محمد کذا فی ۵۹ قولہ و اجزا سے اخصو التین یعنی التین و سکون التین یعنی بہشت و استوار و جائے بلند و رخت و مجازا یعنی عبارات
 کتابیہ کہ شرح آل نواس کہ کذا اسے النیات و النکت با کسر یعنی کثرت و ہی الدقیقۃ الطیفۃ الشان و الدرایۃ العلم و کتب الشارح بید علی الدرایۃ

نور الانوار مع قلمہ فہذہ و جواب سوال ۴

دیباچۃ الشرح



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل اصول الفقه مبنی للشرائع والاحکام اساسا لعلوم الحلال والحرام
 صہرہا و موثقہا بالبراہین والدلائل موثقتہ بالحکم والشہادۃ الصلوۃ والسلام علی
 سیدنا محمد الذی جری ہذا لرسوم الی یوم الدین و اید العلماء بالایمان و رفع
 درجاتہم فیما علیہم و شہد لہم بالفلاح البقیۃ علی لہ اصحابہا العادین المہتدین
 و تابعیہم و تبعہم من الایۃ المجتہدین و یعمل فلما کان کتاب المنازل و جزکتہ صوب
 غنا و عبادۃ و شہادۃ و درایت و لم یشتغل بحملۃ احد من الشایخ الذین سہقوا بالنوان
 و لم یعصوا عن النسیان فان بعض الشرح مختصر و فحشۃ لہم المطلبۃ ببعض ما مکتولہ فلو فی
 درک المآرب قد ما کان یختلج فی قلبی ان اشر حصرہا یفعل منہ مغلقاتہ و یوضح مشکلاتہ
 من غیر تعرض للاعتراض و الجواب لا ذکر لہما صدر منہم من الخلل الاضطراب لم یوفق
 لی ذلک لی من کثرة المشاغل ضیق العاقل و انا و صلت اللہ اللہ النور و البلدۃ
 المکرمۃ فقرأ علی الکتاب المذکور بعض خلا فی غلما خوانہ الخطبۃ العظیمۃ و الشریف
 و المجدد المنیف و اقترحوا ہذا الامر العظیم الخطبۃ الجسیمۃ و حکوا علی جبر لولم یازکوا
 لی عند فقرعت فی شغلا مولہم و انجح مسؤولہم علی حاکب مستغفل الخ الخال من غیر

اسے یوم الدین اسے یوم المحبہ
 ۵۹ قولہ و اید الطار الخ التایید انتقوتہ و الاید توانا و التین المرتفعہ المستحکم و در جاتہم اسے درجات العلماء و العلیۃ علی وزن قبیلۃ غمر فہ
 جمعت علی عینین فی النیات عینین غریبا سے بہشت و خانہا سے بلند بہشت و قیل طین اسم مفرست یعنی بہشت و تمیل سدرۃ المتنبی و تمیل
 قائمۃ العرش الیمینی و شہد بہم اسے للعلماء و الفلاس و سنجاری ۵۹ قولہ و نا بیہم الخ التایید من زامی الصغالی و نفع التایید من یاء و التاییدون ہم
 کا امام الاکمل و لا یجوز الاقدم الی صیفہ رحمۃ اللہ علیہ فاذا من التاییدین بالافعالی کذا فاذا العلماء الفاری فی شرح الرطاسن التاییدین و بعض من تبعہم
 کا محمد و محمد کذا فی ۵۹ قولہ و اجزا سے اخصو التین یعنی التین و سکون التین یعنی بہشت و استوار و جائے بلند و رخت و مجازا یعنی عبارات
 کتابیہ کہ شرح آل نواس کہ کذا اسے النیات و النکت با کسر یعنی کثرت و ہی الدقیقۃ الطیفۃ الشان و الدرایۃ العلم و کتب الشارح بید علی الدرایۃ

سن الولد الى طرفيها الواسعة
والمرطبة بنجوم قبيلة المرأة اي
فرد الاخوار مع قبلة التمسك وجواب سوال ٨ تقسيم اصول الشرع

لام اجنس فيه وقد خص المذكر
 مثله بالواو كقوله ودخلوا
 الى الذي يرويه واحد والاشارة
 كذا قال المصنف وقال ابن محببه
 خبر الواحد لم يجمع شروط التذكّر
 كقوله لم يجمع منصوخته الخ
 كعلة الاذى المذكور في سبق
 قوله لا لا الخ معطوف
 على قوله ليكون ما في الاصل

جواب سوال
 عنه قوله وكان مني ان
 ان يقيد له قوله واحقلى وايضا هو
 عطف عنه قوله ولكنه جازية

--	--

جواب سوال
عہ قولہ وکان نبی ان
ان لقیہدہ الی قولہ و احقن فی البطن
اعتراض عہ قولہ وکنہ جراحۃ
اعلم ان القاس علیہ اربعۃ اذاع

أحد القياس الشرعي وهو المرد
إلى المحر إلى سائر الأشربة المحترمة
الآخره انما قد فلا يكون فرضا كالم
منها قول آخر كما يقال في العالم
قوله وكلما أه قضية كبرى وقوله
لما كان القياس أصلا فلم يبرز
بوجهين أشار إلى الأول بقوله ليكون

جواب سوال

نور الانوار مع قمر الاقمار وجواب سوال ۹ تفسیر اصول الشریع

[illegible][illegible]

جواب سوال

بسم الله
فتح وجه صاحب الذهن
الى خلاص المفهوم من
حكمة التواتر على المشهور
علمه قوله دة اكل

تقدير ان آج جواب

سوال وهو انه قد بين

ان الامم يجوز مجس والمجد

جميعا فلا كان مجس فلا

يستدرك قوله المنقول في آخر

واذا كان الجسد يستدرك

قوله المنقول لان لا حراز

من القراءة الامداد المشهور

صل بقوله المكتوب في النص

فاجاب بقوله وهذا كالمعالي

قوله في المصاحف تهيب

الجواب بقوله ويجوز المنقول

منه بيان الواقع ومن جواب

سواله قوله دليل قوله

بما يشبهه احتراز من التسمية

اتج جواب سوال و

جوابه ان لا كان المنقول بيان

واقع اى تأكيد ان يكون قوله

بما يشبهه مبالغة فائدة لا

تأكيد ولا تأكيد وهو غير جائز

فاجاب بقوله دليل قوله

قوله والاصح انما من القرآن

آية مشارة الى وضع محال في

ان التسمية نزلت في القرآن

فكيف يكون احتراز من آية

فاجاب بقوله والاصح اى

ان الاول صحيح وهذه الرواية

اصح قوله تهيب

جواب سوال بقوله تعذر

ان ذكر قرينة القرآن بقوله

الذي ذكر سابقا فليزم الاستدراك

فاجاب السامع بقوله جليل

وانما ذكر لفظ جميعا بعد ذكر

النظم والسنة لدفع وجه من يتوهم

فصل من السور وليست جزء من الفاتحة ولا من كل سورة كما نقل من ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يعرف ختم سورة ولا ابتداء اخرى حتى ينزل عليه جبرئيل بسم الله الرحمن الرحيم في اول كل سورة رواه ابو داود والحاكم كذا قال الشيخ القاري فالقرآن عبادة عن مائة واربعة عشر سورة وآية دي التسمية فلابد في ختم القرآن من قراءة التسمية مرة على صمد آية سورة كانت دة كذا عندنا على المختار وعند الامام الحنابلة في كل سورة سوس سورة البراءة هي آية دة عشر آية ظهر تركت في صمد سورة ما حصل النظم في هذه الاختلاف في غير السورة التي في سورة النمل وانما في النمل في بعض آية اتفاقا مشله قوله وجود الشبهة لاختلاف ما كان حيث قال بعد من قرأ آية السورة كذا قال الشيخ القاري في قوله عند البعض على ان كانت لم تكن في قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة وعبده الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية وعند البعض في آية تامة على ما روى ابو هريرة رضي الله عنه انه عليه السلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات لو لم يكن بسم الله الرحمن الرحيم كذا قال البيهقي في نفسه وقال في شرحه

وانما لم يناد فرض الفاتحة بها عندنا في حقيقتها حمد الله لا الحمد لله في كونه آية تامة من القرآن وادى في وجوبها

الاختلاف في التسمية في آية تامة من القرآن وادى في وجوبها

وما كان دة لا يتبادر بها في شبهة انتهى مشله قوله و

اختياره اى الحاض والنفساء

علمه قوله جميعا او اياها من النظم الدال على التسمية كما هو

شرح في التلويح لانه اسم للجميع المركب من النظم والاسم

فانما قيل من حقه في علمه ان النظم عبارة ههنا عن اللفظ

الخصوص المرتبة بالترتيب

الخصوص مشله قوله كما ينبغي

ان من النظم من المنقول المكتوب في المصاحف والمنقول نقلا

حراز مشله قوله كما يترجم

من ترجمه آخر فانه يوافق القرآن عبارة عن التسمية فخر علم

ان الامام ان علمه جواز تركه في غير

بغير العربية في المصاحف مع

المقدرة على العربية مصاحبه

لم يجوزوا في قبيل النظم من لم

يشهدوا بالعربية فهو زنديق

ليقل الذين يراى دليل

الخلاص في الفارسية لانها

قريبة الى العربية في الفصاحة

لا في غير الفارسية من كل اللغات

من لا يقيم بديته ما تدركه

بغير العربية بجلت او كثر غير

ما ذكره ولا يحتمل للمعاني ما

اذا كان الفارسي متاجدة

ما تكون الكلمات ما ذكره

للمعاني فالتفاق على انها لا تجوز

واما في حالة البعض من العربية

فالتفاق على انها تجوز مشله قوله

فصل الاصل

ان الرواية بمعنى او دليل ذكر النزل والمنقل والكتابة في الترتيب او دليل جواز الصلوة بقراءة الفارسي فدل على جواز جميعا لان القرآن بحسب الحقيقة

واضح في مشارة الى الالهي من ذهب الى ان القرآن اسم للنظم فقط دليل ذكر النزل والمنقل والكتابة في الترتيب او دليل جواز الصلوة بقراءة الفارسي فدل على جواز جميعا لان القرآن بحسب الحقيقة

على من ذهب الى ان القرآن اسم للنظم فقط وزعم انه ذهب الى الحقيقة دليل جواز الصلوة بقراءة الفارسي فدل على جواز جميعا لان القرآن بحسب الحقيقة

قوله تعالى ان في زبر الدين فدل على جواز جميعا لان القرآن في الحقيقة آية واما في الجواب من الدليل الاول بقوله لان الاوصاف التي والى الجواب من الثاني بقوله جواز الصلوة انما واجيب عن الثاني ان المراد في الاولي النظم فقط وفي الثاني النظم فقط جاز من قبيل ذكر الكل وادارة الجزاء الثاني

مبحث الكتاب

نحو الاواد مع كماله وجواب سوال

بقوله متواترا نقل بطريق الاحاد كقراءة آية في قضاء ومضك فعلم من

انما اخر متواترات وعانقل بطريق الشهرة كقراءة ابن مسعود في صلاة السجدة

فانقلوا اليها في كفارة اليامين فصيلا ثم ثلثة ايام متتابعات وقوله بلا شبهة

تأكيد على مذهب الجمهور لان كل ما يكون متواترا يكون بلا شبهة وعند

الخصاف هو احتراز عن المشاود لان المشهور عندنا تسعين المتواتر لكن مع

شبهة وهذا كله على تقدير ان يكون الالهي في المصاحف المحسوسا اذا كان

للحمد فنخرج القراءة الغير المتواترة كلها بقوله في المصاحف ويكون قوله

المنقول عن طائفة من المؤمنين في الواقع وقيل قوله بلا شبهة احتراز عن التسمية

لان فيها شبهة ولذا لم يكفر جاحدا بها ولم يجز الاكتفاء بها في الصلوة ولم يحرم

تلاوتها للجد في الحائض والنفساء ولا احتمل انها من القرآن وانما لم يكفر جاحدا

لوجود الشهادة ولما لم يجز الاكتفاء بها في الصلوة لعدم كونها آية تامة عند

البعض وانما يجوز التلاوة للجد في احتياطه بقصد التبرك لا بقصد التلاوة

وهو اسم للنظم والمعنى جميعا تهيب لتعيينه بعد بيان تعريفه في القرآن اعم

لنظم والمعنى جميعا انه اسم للنظم فقط كما ينبغي عنه تعريفه فلا نزال ولكن بآية

والنقل ولا انما اسم للمعنى فقط كما يتوهم من جواز زباني حذيفة رحمه الله للقراءة

الفارسية في الصلوة مع القدرة على النظم العربي وذلك لان الاوصاف المذكورة

علمه قوله فان نقل المتواتر بلغت روايات في نسخة في كل عهد الى ان قيل بالصلوة فواظبهم على الكتب وغير الاوصاف

المعنى شروط التواتر كما قال ابن حجر من اقسامه خمس باسم الشهرة وهو اصل لصفة التواتر بعد القرن الاول

ويجوز الزيادة على الكتاب بالجزء المشهور لا بجزء الامداد مشله قوله فاطلعوا اياها بابل فاطلعوا اياها بابل

قوله تأكيد انما قال اعظم اصلا وان من القرآن من نقل متواتر من قرن الى قرن كقولهم متعلقا بالامداد

ثبت ترا في الامام يصير المنقول بالاحاد كالتواتر في القطعية كاشيخ الهداد البخاري في شرح البرزوي فقد

كسيرة لاسم مشله قوله لكن شبهة لان اصله من الاحاد مشله قوله وهذا اى ما خرج القراءة الغير

التواتر بقوله المنقول عن النبي مشله قوله فنخرج ان لان القراءة الغير المتواترة سوار نقلت بطريق الاحاد او بطريق

الشهرة ليست بكونه في مصاحف القراء السبعة مشله قوله بيان الواقع اى لا يند احترازا يا مشله قوله بعد

اي جاحدا تسمية انها ليست من القرآن مشله قوله والاصح ان العلم ان التسمية آية من القرآن كذا نقلت

وذلك اى كون القرآن اسما للنظم والسنة جميعا مشله قوله لان الاوصاف المذكورة اى الانزال والكتابة ونقل

ان الرواية بمعنى او دليل ذكر النزل والمنقل والكتابة في الترتيب او دليل جواز الصلوة بقراءة الفارسي فدل على جواز جميعا لان القرآن بحسب الحقيقة

واضح في مشارة الى الالهي من ذهب الى ان القرآن اسم للنظم فقط دليل ذكر النزل والمنقل والكتابة في الترتيب او دليل جواز الصلوة بقراءة الفارسي فدل على جواز جميعا لان القرآن بحسب الحقيقة

على من ذهب الى ان القرآن اسم للنظم فقط وزعم انه ذهب الى الحقيقة دليل جواز الصلوة بقراءة الفارسي فدل على جواز جميعا لان القرآن بحسب الحقيقة

قوله تعالى ان في زبر الدين فدل على جواز جميعا لان القرآن في الحقيقة آية واما في الجواب من الدليل الاول بقوله لان الاوصاف التي والى الجواب من الثاني بقوله جواز الصلوة انما واجيب عن الثاني ان المراد في الاولي النظم فقط وفي الثاني النظم فقط جاز من قبيل ذكر الكل وادارة الجزاء الثاني

جواز الصلوة انما واجيب عن الثاني ان المراد في الاولي النظم فقط وفي الثاني النظم فقط جاز من قبيل ذكر الكل وادارة الجزاء الثاني

القرآن اسما للكتاب
من حيث دلالة على
الكلام تدبره شكر الله
الحق الجواب مطاع
الانوار للشيخ قوله
ولكن انما نشأه في
الاعتراض وهو ان
الترجمة والنظم علوة
والامر والنهي واخا
تدبره ولان الحاد
على القديم لا يجوز
لاستلزامه الحلال
كيف يكون دال
والمراد انما
في الجواب من ان
قد لا على فومن
احدهما ان لا يلزم
من العلم به العلم
بشي آخر مع انه
مؤثر فيه كدلالة
الشمس على الضوء
والشمس لا تارة
ان يراى من العالم
يعلم شي آخر بدون
ان يترك ذلك الدلالة
على التاثير المنوع
بوجوده بالشمس
العلم دون الثاني
لما لا بد من الثاني
بدون الاول فلا
يلزم من حال تدبر
قوله وانما
تقررت احكام الشرع
اذا هذا لم يقع دون
تدبره قوله وهما
النظم والشمس جيبا
تجيبه لا تقسيم وهو
اشتغال بالاشي
لان التصور مظهر
الاحكام دون كلام
فالجواب بقوله
واما يعرف
احكام الشرع

لاصول فان غرضه متعلق بترجمة
دلالة اللفظ على المعنى فترجم ذلك
فما علم ان الكلام انفس عبارة عن
الجموع لتدبره انما هي من الكلام السابق
اي انظم سلك قوله وهو اي كل واحد
من المقسم المذكورة هي اقسام موجبة
المرتب مثل المعرفة والحكمة والمذكورة
والعلم وغيرهما وايضا بشرط ان
سياتي حيث قال من الجمل انما
المراد ان الكلام مطلقا فان لم يكن
الاعتقاد في كونه الصانع وفيكون
بمعززة اقسام انظم واسم ففسر ان

جواب سوال

عنه قوله انما اطلق انظم جواب سوال
تدبره فابرمعه قوله وان كان
يطلق على الشرع انما هو جعله
ان اللفظ كما يطلق على الذي فذلك
يطلق على الشرع فيكون ان يترجم
كذا في انما هو سلك قوله فيكون
من انظم اشارة الى ان الكلام انفس
الكلام انما هو ان من هذه العبارة
فما لا يستبعد ذلك وان الناس
ثلاثة اصناف ان القرآن حقيقة في
جاء في انما هو سلك قوله فيكون
فانما ان حقيقة في انفسه هي انما هو
اسم الله على ذلك وانما اشارة
فيكون حقيقة في كل شي وانما هو
ان احد جيبه الكلام انما هو سلك
قول من انهم فيكون انما هو
عن الامام تركب عدم جواب على انه
انما هو سلك قوله فيكون انما هو
قوله انما هو سلك قوله فيكون
عنه فاقول في ترجمة فضل الله
ان يكون قصده موافقة ما قال صاحب
التوضيح بطريق انفسه والدة من ان
القرآن اسم انظم الدال على المعنى وايضا
التسليم ذلك القول قوله على انما هو
من انظم اللفظ بالنسبة الى المعنى على انما هو
النظم والشمس على اقسام اللفظ بالنسبة الى المعنى
كما قال القرآن اسم انظم اللفظ جيبا وانما
انظم الدال على المعنى القطع بان كونه
كتر في المصاحف من قوله بالتدبر

اللفظ الدال على المعنى لا يجمع اللفظ والمعنى
جواب سوال تدبره انما كان المراد انظم الدال على المعنى
من قوله وهو اسم انظم جيبا ومن قوله انما هو سلك قوله فيكون
صاحب الانوار عبارة انما هو سلك قوله فيكون انما هو
الدال اي الكلام انفس اللفظ بالنسبة الى المعنى على انما هو
تدبره انما هو سلك قوله فيكون انما هو
حادث فمسمي الكلام انفس اللفظ بالنسبة الى المعنى على انما هو
من الترتيب والتدبر فيكون الكلام المصنف على انما هو

جاء في المعنى تقديرا وجواز الصلوة بالفارسية انما هو سلك قوله فيكون
الصلوة حالة للملحاة مع الله تعالى والنظم العربي مجزى بليغ فكله لا يقدر
عليه اولاً ان اشتغل بالعربي ينتقل الى الفارسية من حسن البليغة و
البراعة ويولد بالاشباع والقواصص لم يخص الحضور مع الله تعالى بل
يكون هذا النظم جيا بابنه وبيانه تعالى وكان ابو حنيفة رحمه الله
تعالى مستغنيا عن الترجمة للشهادة لا يلتفت الى الذات فلا طعن
عليه في انه كيف يجوز القلادة بالفارسي مع القدرة على العربي المنزل
واما ما سوى الصلوة فهو تراعى جانبه واجمعا وانما اطلق النظم كان
اللفظ عاين لا بد لان النظم في اللغة جمع اللؤلؤ في لسان اللفظ هو
للمعنى وان كان النظم يطلق في العربي على الشعر ايضا ويبلغ ان يعلم
النظم اشارة الى الكلام اللفظ والمعنى الى الكلام النفس ولكن المعنى الذي
هو ترجمة النظم حادث كالنظم لانه عبارة عن قصة يوسف واخوته
وعن فرعون وعمره مثل ذلك حادث ثم هو ال على امر الله تعالى
ونهي وحكمه وخبره وهو قد يعبر به لا سيب عندنا فتدبره له
وانما تعرف احكام الشرع بمعرفته اقسامها شرع في تقسيمه اي

له قوله تدبره فان المعنى لا بد من سلك قوله اللفظ سلك قوله معزى اي سرب الى
الحكمة ولا يقرب اليك انما هو سلك قوله اللفظ سلك قوله معزى اي سرب الى
معرفة كذا في الترتيب في الدلالة على الامام المعزى الى قول الصاحبين في ادراكه من انما هو
قوله فكله لا يقدر عليه فالامام جيل النظم كان لا بد من المعنى سلك قوله اولاً وانما
مطلوب على قوله معزى سلك قوله اللفظ سلك قوله معزى اي سرب الى
البراعة لفظ اللؤلؤ الفصاحة والفصيلة في النيات سبج في نفع عظيمة ورأى خفة وفروغ في شدة
فقره ويجوز ان يكون لفظه شدة وجانبه اطلاق لفظ قافية ونظم كند وانما هو سلك قوله فيكون
شراشد انما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون
سلك قوله اللفظ سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون
اللفظ والمعنى جيبا وانما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون
الماخرين فاعلموا انما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون انما هو سلك قوله فيكون

اللفظ الدال على المعنى لا يجمع اللفظ والمعنى
جواب سوال تدبره انما كان المراد انظم الدال على المعنى
من قوله وهو اسم انظم جيبا ومن قوله انما هو سلك قوله فيكون
صاحب الانوار عبارة انما هو سلك قوله فيكون انما هو
الدال اي الكلام انفس اللفظ بالنسبة الى المعنى على انما هو
تدبره انما هو سلك قوله فيكون انما هو
حادث فمسمي الكلام انفس اللفظ بالنسبة الى المعنى على انما هو
من الترتيب والتدبر فيكون الكلام المصنف على انما هو

لاصول فان غرضه متعلق بترجمة
دلالة اللفظ على المعنى فترجم ذلك
فما علم ان الكلام انفس عبارة عن
الجموع لتدبره انما هي من الكلام السابق
اي انظم سلك قوله وهو اي كل واحد
من المقسم المذكورة هي اقسام موجبة
المرتب مثل المعرفة والحكمة والمذكورة
والعلم وغيرهما وايضا بشرط ان
سياتي حيث قال من الجمل انما
المراد ان الكلام مطلقا فان لم يكن
الاعتقاد في كونه الصانع وفيكون
بمعززة اقسام انظم واسم ففسر ان

بالتنوين في قول المصنف عرض من المعاني اليه علم ان هذا المحرر لا يستقر وليس مقليا واثر ايجان المعنى والاشياء في قوله ذلك ان
 وجه القبط في الاربعة مثله قوله في اي في الكتاب مثله قوله استنباه اي في المعنى الموضوع له او غيره مثله قوله ولا تاتي اي على المعنى
 مثله قوله في اي الظهور في اي في الدلالة لظهور المعنى وضاه مثله قوله من حيث التواهي الى ان قول المصنف صيغة واحدة تميزه عنه قوله
 الانواع اي الاشياء مثله قوله البياض اي الحاصل للفظ باعتبار الصوت وقيل باعتبار ترتيب الحروف والحركات والساكنات مثله قوله
 ان كان يشبه ان كان اللفظ الموضوع مثله قوله للمقابلة اي بين المعنى واللفظ مثله قوله كناية ان كان المادة اي جوه الحروف من حيث
 هي لم توجد بغيره شيء وانما وضعت بشرط الاقتران بالبيان جزئية كانت كناية رجل اذ كناية كناية ضرب فيلحظ كلاهما في الوضع

جواب سوال

عنه قوله فلا تاسم يعني آه جواب
 سوال مقدر تقديره من من حق
 الاقسام المتباين والاختلاف منتف
 في هذه الاقسام ضرورة صدق بعضها
 على بعض كما لا يخفى والضمائر عليه
 اعترافين آخرين احدهما ان حل
 الاربعة على الاقسام فيخرج لان اقسام
 عشرون لاربعة والاخران تقسيم
 على نوعين احدهما تقسيم الكل الى
 الاجزاء والاخر تقسيم كل الى
 الجزئيات والقرآن لا كل بالنسبة
 الى هذه الاقسام ولا كل في اجاب
 عنها الشارح الا ان قال لا تاسم يعني
 التقسيمات التي وانما عبر عنها باقسام
 تنبها على ان التوثر في معرفة الاحكام
 الاقسام دون التقسيمات عنه
 قوله الشبهة الاولى فنظم بيل ان
 الشيخ ذكر انظم في الاقسام المتقدمة
 فقال في وجود النظم وفي وجه البيان
 بذلك النظم وفي وجود الاستعمال
 بذلك النظم مع قوله والمراجع
 للمعنى اما ان الدلالة والاختصاص
 اقسام المعنى نظرا بكون العبارة
 والاشارة لان العبارة وان كان
 نظرا لان النظر المستدل الى المعنى
 دون النظم اذ الحكم انما ثبت بالمعنى
 دون النظم لان المعنى لما كان مغويا
 من النظم سمي الاستدلال بالاستدلال
 بالعبارة لكنه قوله اي المذكور
 جواب سوال مقدر تقديره
 ان الاقسام جميع والجميع بتاويل المجامعة
 مؤنث فيناسب ارجاع المقسم

المؤنث وهو تلك دون المذكور هو ذلك فاجاب عنه الشارح بقوله اي المذكور وارجاع المقسم المفرد الى الجمع بتاويل المذكور مع
 قوله يعني ان التقسيم الاول في طرق النظم التي جواب عن السؤالين تقديره ان الاول صفة ولا بد لها من الموصوف والموصوف ليس
 بوجود في كلام المصنف وتقدير الثاني ان اضافته الوجه الى النظم لا يستقيم لان الوجه جمع ولا يجوز اشتقاق من الواحدة وهي باقية النظر في
 اول الملاحظات او ما يتوجه به الانسان وهما يناسبان بذي الاختيار والروح والنظم ليس كذلك فاجاب الشارح عن الاول بقوله ان
 التقسيم آه وعن الثاني بقوله في طرق النظم وهي هذه الاقسام ووجه لان الوجه كما يكون طريقة الى معرفة صاحب كذا كذا هذه الاقسام طريقة الى
 معرفة الاحكام مع قوله واللفظ وان كان انما جواب سوال وهو ان اللفظ يشتمل الهيئة والمادة جميعا فالاولى ان يذكر اللفظ فقط لا شيئا
 عليها فاجاب الشارح بقوله ولكن انما لان العام اذا ذكر مقابل الخاص يراوب باورا وانما من حيث المجموع كناية

تقسيم وجوه النظر

نور الاقار مع قمر الانوار وجوب سوال

انما تعرف احكام الشرع من الحلال والحرام بمعرفة تقسيم النظم المعنى
 فالاقسام بمعنى التقسيم لان ههنا تقسيمات متعددة وتحت كل تقسيم اقسام
 لان الكل اقسام متباينة بنفسها بل تجتمع اقسام تقسيم مع اقسام تقسيم
 اخرى وانما تلك اقسامها ولم يقل قسما تنبها على ان تقسيم هو النظم المعنى جميعا
 فيعدهم على ان التقسيمات الثلاثة الاولى للنظم والاربعة للمعنى وبعضهم على ان الدلالة
 والاقتضاء للمعنى والى الثاني للنظم والاصح انهما في كل قسم يدعى النظم مع دلالة على
 المعنى وذلك ان بعض ما المذكور فيما قبل هو التقسيمات اربعة تقسيمات وتحت كل
 تقسيم منها اقسام عديدة كما سياتي وذلك لان البحث فيها ما ان يكون عن
 المعنى وهو التقسيم الرابع او عن اللفظ فاقبح سببا استعماله وهو التقسيم الثالث
 او سببا دلالة فان اعتبر فيها الظهور والاختفاء فهو الثاني الا فهو الاول الاول
 وجوه النظم صيغة واحدة يعني ان التقسيم الاول في طرق النظم من حيث الصيغة
 واللغة الطرق هي الانواع والاصناف والصيغة هي الحياة واللغة وان كان
 يشمل المواد قوا الهيأة كليا كما ذكرنا يد بها ههنا المادة للفظ بل تقسمها
 المجموع كناية عن الوضع فكانه قال الاول في انواع النظم من حيث الوضع

مع قوله بعبارة اخرى فان معرفة المدلول تنوقف على معرفة المراد وفي التوقف بالنسبة اليها ما لا يصح
 فيعرفون احكام الشرع بمجر وسام القرآن دون استعانته هذه الاقسام مع قوله يعني التقسيمات بذا من
 قبيل ذكر السبب واردة السبب فان التقسيم بسبب حصول الاقسام مع قوله لان الكل في
 دفع دخل مقدر تقديره ان الاقسام يجب ان تكون متباينة مع ان الخاص يجمع مع الحقيقة فليس المتباين
 حاصل الدفع ان اقسام تقسيم واحد يجب ان يكون متباينة والاقسام ههنا اقسام تقسيمات متعددة فلا
 تكون تلك الاقسام متباينة بنفسها بل يجمع اقسام تقسيم مع اقسام تقسيم اخرى لا ترى ان الاسم يقسم تارة
 الى المعرب والمبني وتارة الى المعرفة والنكرة مع ان المعرب يجمع مع المعرفة والنكرة وتارة الى هذا
 قوله النظم والمعنى جيبا مراد به الحكم الدال على المعنى بقرينة قوله الذي والاصح انما هو قوله على ان الدلالة
 والاقتضاء للمعنى فان المستدل ان لم يستدل بالنظم بل بالمعنى فان كان المعنى مغويا منه لفظه فهو دلالة
 والافان توقف عليه مع النظم شرطا او عقلا فهو اقتضاء لنفسه مع قوله يدعى انما اخذ ابا محصل ويصل
 الى القبط مع قوله اي المذكور الى اخره تصريح للشارح اليه وفيما لم يتجز من ان ذلك للاشارة الى
 ذكر مفرد والشارح اليه ههنا التقسيمات وجميع مؤنث مع قوله اربعة تقسيمات اي الى ان

المؤنث وهو تلك دون المذكور هو ذلك فاجاب عنه الشارح بقوله اي المذكور وارجاع المقسم المفرد الى الجمع بتاويل المذكور مع
 قوله يعني ان التقسيم الاول في طرق النظم التي جواب عن السؤالين تقديره ان الاول صفة ولا بد لها من الموصوف والموصوف ليس
 بوجود في كلام المصنف وتقدير الثاني ان اضافته الوجه الى النظم لا يستقيم لان الوجه جمع ولا يجوز اشتقاق من الواحدة وهي باقية النظر في
 اول الملاحظات او ما يتوجه به الانسان وهما يناسبان بذي الاختيار والروح والنظم ليس كذلك فاجاب الشارح عن الاول بقوله ان
 التقسيم آه وعن الثاني بقوله في طرق النظم وهي هذه الاقسام ووجه لان الوجه كما يكون طريقة الى معرفة صاحب كذا كذا هذه الاقسام طريقة الى
 معرفة الاحكام مع قوله واللفظ وان كان انما جواب سوال وهو ان اللفظ يشتمل الهيئة والمادة جميعا فالاولى ان يذكر اللفظ فقط لا شيئا
 عليها فاجاب الشارح بقوله ولكن انما لان العام اذا ذكر مقابل الخاص يراوب باورا وانما من حيث المجموع كناية

من الوضع
 جواب سوال
 تقديره انه يخرج
 بقيد الصيغة وضع
 الحروف وبقيد اللفظ
 وضع الشرع لفظه
 الاقسام كما يحكي في
 الصيغة واللفظ كذا
 في وضع الحروف و
 وضع الشرعي
 فاجاب الشارح
 بقوله نعم آه دائما
 عبر بها عن الوضع
 اشارة الى ان
 مقصودنا الوضع
 الكمال وهو وضع
 الصيغة والمادة
 لا وضع احدهما

من اقسام تقسيم الاول
قال المصنف
والثاني في وجوب البيان
بذلك النظم في اربعة
آه فان قيل
ان البيان لا يتحقق
لما ان يراد به التوضيح
اولا علم منه ومن الغرض
فان كان الاول
فصلت اقسام البيان
جميع في الاربعة فكل
حصر استقيسات التي
تظهر في البيان في الاربعة
بطلت التقيسات
على انها تكون خمسة
وهي اياي منه
تفسير الشارح بقوله
اي التقسيم الثاني
في طرق ظهور المعنى
وخفاؤه به اس
بذلك النظم وان
كان الثاني في حصر
اقسام التي تنظم
باعتبار بيان
في اربعة باطل
بل يجوز ثمانية
فلا يصح قوله في
اربعة لعدم اتحاد
اجليب ان
هذه الاربعة مجعولة
على الاستخدام

للسامع بنفس سماع الصيغة اذا
كان من اهل اللسان فهو الظاهر
من ان يكون سوتا ذلك المعنى
فلا يتبين في الظاهر ان قصد الحكم
وان كان انتم سوتا ذلك المعنى
فهو به نفس ان كان انتم مع هذا
المعنى فيقولون ان هذا دليل في تخصيص
بذلك لان القرآن في قوله في زمن
الرسول عليه السلام فهو المفسر وان
لم يتبين فهو الحكم فمدم يقول الشيخ قد
يكون ان لا يحسن التمهيد مفسرا
كقائبات الله على وجود الصانع
وتحميده وهذا ليس بمكان لعينه قد
يجوز ان ينقطع الرمي بوقاية النبي عليه
السلام وهذا ليس بمكان لغيره فاقسم
الاربعة اولى واقوى في الوضوح و
الظهور من اثباته واثبات من
الثاني والثاني من الاول والاولي
يوجد في الاربعة في هذا الظاهر في
وقس عليه كما قال الشيخ في كل من كشف
عينية وهو غير لازم لا قمار

جواب سوال

عنه قوله واما قد علم الصيغة التي
جواب سوال واما قد علم
المراد من اللغة المادة يغني عن قيل
الفتحة على الصيغة في الذكر كما كان متقدما
في البطلان لوقوع الوضوح مع الطبع
فاجاب الشارح بقوله واما قد علم
انتم وعاصله ان المقصود في هذا
الكتاب تقديم بيان الخاص العام
ولما زيادة التعلق بالصيغة في
الاغلب المتفرقة بين دبل ورجال
خصوصا وعلمنا انها ثبت بالصيغة
لا بالمادة فلهذا قد علم الصيغة علمه
قوله في الاغلب واما قال في الاغلب
لانه قد لا يتحقق العموم بخصوص

بالحمد التكميل للمعنى السامع ولا من سلكه قوله وخفاؤه في المعنى فان اقسام التقسيم الثاني على ما بينه المقسم اربعة وهذه هي اقسام ظهور المعنى
لا اقسام خفاءه واما اقسام خفاءه فاما ذكر المصنف على انها تقابل اقسام الظهور لا ايضا جلالا على اقسام التقسيم الثاني كما هو الظاهر من
جارية المقسم قاله صواب ان يقول الشارح في طرق ظهور المعنى بذلك انظم انما يعلم ان يقال ان ذكر الخفاء في هذا المقام استطراد على الشارح
في النهاية الحق ان لفظ البيان هنا اشارة الى ظهور المعنى فقط وذكر الخفاء في هذا المقام استطراد لا داخل في قوله ولغة الاربعة اربعة تعالها واما
ذكرها صاحب الموضوع مع ان لم يذكر لفظ البيان انتهت سلكه قوله المذكور اى الدال على المعنى بالوضع سلكه قوله من الخاص والعام اى دون
المشترك لان البيان لا يحصل بالمشترك ولا يظهر المراد من السامع كذا قيل ذلك ان يقول ان المشترك ايضا يجوز ان يظهر اصطلاحيا بناء على ما سبق
في مجرى الظاهر فانتظره عليه قوله مسوقا اى مسوقا ذلك النظم لذلك المعنى سلكه قوله فان كان ظهور معناه التوضيح وان كان مراده ظاهر

نور الانوار مع قسم الاقسام ورجوع سوال ١٢ تقسيم لوجود النظم

اي من حيث انه وضع ليعنى واحدا واكثر مع قطع النظر عن استعماله و
ظهوره وانما اقسام الصيغة على اللغة لان للعموم والخصوص زيا
تعلق بالصيغة في الاغلب هي اربعة الخاص والعام والمشارك
المؤول لان للفظ اما ان يدل على معنى واحد او اكثر فان كان
الاول فاما ان يدل على افراد عن افراد فهو الخاص وان يدل
مع الاشتراك بين الافراد فهو العام وان كان الثاني فاما ان يترجم
لحد معانيه بالتأويل فهو المؤول والا فهو المشترك فالتأويل
في الحقيقة انما هو من اقسام المشترك الذي دل صيغة ولغة
وان كان مفعول فعل التأويل الذي من شأن المجتهد الثاني
في وجوه البيان بذلك النظم اى التقسيم الثالث في طرق ظهور المعنى خفاؤه بذلك
النظم المذكور في تقسيم الاول من الخاص العام اى كيف يظهر المعنى من النظم مسوقا
او غير مسوقا للتأويل او لا وكذا في الخفاء من اللفظ خفاء سهلا او كاملا او اربعة
ايضا المظاهر والنصر والمفسر والحكم لان ظهور معناه فاما ان يحتل للتأويل ولان
احتمال ان كان ظهور معناه بغير الصيغة فهو الظاهر الا فهو النص ان لم يحتل فلا قيل

سلكه قوله فلهذا اى ظهور المعنى سلكه قوله زيادة تعلق انتم فان المتفرقة بين الرجل والمرجل بان الاول
خاص والثاني عام فثبت بالصيغة لا بالمادة فان مادتها واحدة واكمل من ان المقصود من الكلام انما
السامع والسامع لا يفهم بدون الصيغة فليس ان جاز ان يدل على ان للصيغة وخلافه في الاقسام على ان للعموم
والخصوص زيادة تعلق بالصيغة فتأمل سلكه قوله وهي اى وجود النظم ولا حاجة الى ان يسر الدارس من
ان تفسير راجع الى الاول والثاني باعتبار الخبر سلكه قوله فاما ان يدل على اى بالوضع سلكه قوله على افراد اى
مع قطع النظر عن ان يكون لفظي الخارج اذا اولم يكن وخرج به للعام فانه يتناول افراد على ما سبق سلكه قوله
وان كان الثاني اى الدال على المشترك قوله فاما ان يدل على اى على جمل المصنف المادى شيئا للمشارك
سلكه قوله فاما من اقسام النظم من حيث تعلقه ان المادى يتم من نظم صيغة ولغة فان يتم انتم قسم كيف
وان لفظ المشترك كما تفرد قبل التأويل يدل على اعيد المعنيين بالوضع وبعد التأويل لم يتغير ذلك الدلالة
الوضعية بل يتبين كما يحسن عندنا والظاهر عندنا في الثاني المتصور ونيز اولى ثم لفظ باعتبار موضوع
اى معنى رايست انتهى فاما سلكه قوله دل على اى على المعنى الكثيرة سلكه قوله وان كان النظم
كلمة ان وصليته ١٢ سلكه قوله في طرق ظهور المعنى البيان سبني الظهور وفي التحقيق فسر البيان

بالصيغة كما في من واما سلكه قوله فاما الدال في حقيقة آه جواب سوال مقدم تقديره ان المادى مفعول فعل التأويل فكيف بعد من اقسام
الصيغة واللغة فاما الدال من اقسام التقسيم الاول باطل لان اقسام التقسيم الاول هي التي تدل على الحكم من غير اعتبار مائة من المادى يدل على
الحكم باعتبار التأويل اقول في الجواب من وجه آخر ان الصيغة كما تدل على الحكم قبل التأويل فكذلك تدل عليه بعد التأويل والتأويل ترجيح
احد المعنيين على الآخر فاما ان اقسام الصيغة واللغة فان قيل اذا كان من اقسام الصيغة واللغة فلهذا لا بد من المعالجة ولا معالجة فيها قلنا
المشترك على التوهمين متعدي بغير عدم الترجيح وتقييد بغير الترجيح وهو المادى ومينما تقابل ظاهر فاجاب عنه الشارح بقوله فاما الدال آه واصل
الجواب ان للمؤول قسمين المشترك واذا كان المؤول قسمين المشترك فلا بد ان يكون اقسام التقسيم الواحد لا بد من البينة ولا بينة بينهما فترجم

فيساء الى ان اللفظ قبل استعماله في حقيقته ولا يماز ولا مبرجا ولا كناية ولتفصيل مقام آخره قوله ادنى غير الموضوع له اي بطلا قوله
 ثم كل منها آخر الغرض من على ما هو الظاهر ان الصريح والكناية يجريان في كل واحد من الحقيقة والمجاز لا كما قال ارباب البيان من ان الكناية مقابلة
 للمجاز فالتقسيم الثالث رابع ليس ثانيا وليس الغرض من الايراد على المقام بان الصريح والكناية في الحقيقة والمجاز لا يصلح المقسم فالتقسيم
 ثانيا فيقول المقسم رابع في غير موضع كالمخيفه بل سلكه قوله فله الكناية في اصطلاحه في المعنى هو التعبير عن الشيء بلفظ لا يكون مبرجا
 وفي اصطلاح علم البيان عبارة عن استعمال اللفظ في الموضوع له ولا يتفق الى لازمه او لموضوعه على اختلاف الرايين سلكه قوله يجتبان الخ
 فان قلت ان لا بد من التباين الذي بين اقسام التقسيم واحد قلت لا بل يكفي التمايز الاعتباري وهو متحقق ههنا فان المستعمل في الاولين الاستعمال
 في الموضوع له وغيره مع قطع النظر عن الانكشاف وعدمه والتعريف في الأخيرين على العكس فتدبر سلكه قوله ولذا اي لا يتعارض سلكه قوله
 وجرى بانه انهم معطوف على الاستعمال
 اي جريان العلم في باب بيان المعنى
 وظهره بطريق الموضوع او الاستعمال
 والجريان في تعين روان شديد آب
 وجد ان كذا في شئ الاربع قرأ القام

دور الانوار مع كماله قما له جواب سوال ١٥ تقسيم بوجه اليك واستعماله لتعلم

النسخ هو المفسر والافواه الحكم فلهذا الاقسام كلها بعضها اولي من بعض في جلاله
 في الاصله لا تباين بينها وانما التباين بحسب الاعتبار في خلاف الخاضع العلم المشترك
 فانها متقابلة بنفسها قل هذا الميزان للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فقط
 فقال ولهذه الاربعة اربعة تقابلا اي لهذه الاقسام الاربعة للظهور اقسام
 اربعة آخر تقابلا في الخفاء عفا ان في الاول بعضها اولي من بعض في الظهور وكذلك
 في المقابل بعضها اولي من بعض في الخفاء في اول الادنى في الخفاء والمشكل للمحل
 وللتشابه لانه ان خفي معناه فاما ان يكون خفاؤه لعارض غير الصيغة فهو
 الخفي او لنفس الصيغة فان امكن ادراكه بالتأمل فهو المشكل ان لم يمكن فان كان اليقينية
 مراد منها انما الحكم فيوالمحل الا فيوالمشابهة هذا التقسيم وكذا التقسيم الرابع
 بالكم كما ان التقسيم الاول والثالث يتعلق بالكمه كما هو الظاهر والثالث
 في وجود استعمال ذلك النظم في التقسيم الثالث في طرق استعمال ذلك
 النظم المذكور سابقا من استعماله في معناه الموضوع له او غير استعماله مع
 انكشاف معناه او استتاره وهي رتبة ايضا الحقيقة والمجاز والاصح في الكناية لانه ان
 استعمال في معناه الموضوع له هو حقيقة او غير الموضوع له فيما ان كل منهما استعمال
 بتكشاف معناه وهو الصريح ولا فهو الكناية والصريح في الحقيقة والمجاز ولذا قال
 فخر الاسلام والقسم الثالث في وجود استعمال ذلك النظم في باب البيان

سلكه قوله بحسب الاعتبار اي بحسب المفهوم وان شئت فاعتبر العقيد وتباين الاقسام سلكه قوله تقابلا اي
 المقابل هو الذي لا يمتنع مع المقابل بل في محل واحد في زمان واحد من جهة واحدة وتحت هذه الاقسام الاربعة
 للنفاد من اقسام البيان كما هو الظاهر فلهذا لم يجعل قسم البيان ثانيا ولا يلزم ان تكون اقسام النظم والمفهوم
 اولاً كما هو متعارف فيما ذكر في مشكوة الارواح سلكه قوله فلهذا انما في المعنى خفاء ضعيف كما ان في الظاهر ظهور
 ضعيف في المشكل خفاء قوي من المعنى كما ان في الظاهر قوي من المعنى خفاء قوي من المشكل كما ان
 في المفهوم قوي من المعنى خفاء قوي من المعنى كما ان في الظاهر قوي من المعنى خفاء قوي من المشكل كما ان
 سادس غير قوي في المراد بغير الطلب سلكه قوله باق الى انظر لهذا استحضار معانيه لا حظ في سابق
 هو ان سلكه قوله وبهذا التقسيم اي الثاني في سلكه قوله يتلوه بالكلام فان ظهور المراد والوقوف عليه يكون بالحكم
 سلكه قوله والنظم المذكور اي الاول على السبيل في هذا الما والى ان العلم في قول المقسم للنظم سلكه قوله ان محل الخ

أعد بها فرب فخر الاسلام وهو ان الصريح والكناية يجتبان مع الحقيقة والمجاز لان الحقيقة والمجاز من اقسام استعمال والصريح والكناية
 من اقسام الجريان واليه اشار الشارح بقوله ولذا قال فخر الاسلام والقسم الثالث ان كان هذه الاقسام على راي فخر الاسلام المتحسين و
 التباين ليس بشرط فبينما لم يكن يرد على فخر الاسلام لانه لما كان الصريح والكناية من اقسام الجريان فيصير ج قسيات القرآن خمسة فبطل المحصر
 في الاربعة اجيب عنه هذا المحصر مستقر في ادنى قول ان الاستعمال والجريان متحدان بالذات متمايزان بالاعتبار لان الاستعمال مصدر صفة
 الفاعل وهو المستعمل والجريان مصدر صفة المفعول وهو اللفظ والمصدر المقصود الى الفاعل والمنفعل بتحد الذات تخاير بالاعتبار فبانظر الى
 الاتحاد الذي في بعض المحصر بالنظر الى التباين الاعتباري يصح الجمع وانما في نهيب صاحب التوضيح وهو ان كلاما من الصريح والكناية قسا من الحقيقة
 والمجاز واليه اشار الشارح بقوله وجعل ان كان الصريح والكناية اقساما للحقيقة والمجاز والمباينة شرطين اقسام التقسيم الواحد من الاقسام واهم

جواب سوال

سلكه قوله وانما التباين آه جواب
 سوال مقدر تقديره ان التباين
 بين اقسام التقسيم الواحد لازم ليس
 بينها تباين واجاب عن الرابع
 بقوله وانما التباين ههنا بالاعتبار
 علمه قوله وكذا التقسيم الرابع
 يتلوه بالكلام آه لان التقسيم الثاني في
 انهار المراد والرابع في تباين المراد
 والمراد نسبة بين الحكمين والكلام
 باضمن الحكمين بالاستدلال والاسناد
 نسبة احدى الحكمين الى الاخرى
 بحيث يفيد الخاطبة قائمة بامته التي
 يصح سكوت غيرها معه قوله
 واشارت يتعلق بالكلمة آه لان الوتر
 يتعين اللفظ للمعنى والتعيين معنى
 مفردا تقسيم الثالث لاستعمال
 اللغز وهو معنى مفردا متعلقا
 بالكلمة لعمد قوله فالصريح
 والكناية يجتبان مع الحقيقة الخ
 جواب سوال مقدر تقديره
 ان من اقسام التقسيم الواحد ان
 يكون مباينة كالمجاز ولا مباينة
 بين هذه الاقسام اي اقسام
 الاستعمال لان الصريح والكناية
 يجتبان مع الحقيقة والمجاز فاشارة
 المشارح الى اجواب بها حاصله
 ان في الصريح والكناية فرب

لكن يرد على صاحب
 التوضيح انه لما كان
 الصريح والكناية من
 الاقسام الثانية
 لان الاقسام الاولى
 فلا اقسام المحصور
 بالتعريف لا يتلوه
 اما ان يراد بها
 الاولوية لوال علم ههنا
 فان كان المراد
 بها الاولوية فلا يصح
 إطلاق العشر من
 علم الانباء وانه
 ان كان المراد بها
 الاصل منها فبطل
 المحصر لانه زائدة
 عليه لان الخاص
 والعام اقسام
 ثابته اجيب
 عنه ان المراد
 بها الاولوية سواء
 كانت حقيقة
 او تقديرية والصريح
 والكناية وان لم يكن
 اولية حقة كناية اولية
 تقديرية لاقتبال كل
 منها على كثرة المباينة
 فبطلت اقسام الخاص
 والعام لانها لم يكن اولية
 لا حقيقة ولا تقديرية
 قلعة المياحت

جواب سوال

عنه قوله وهو وان كان في الظاهر
جواب سوال مقدر تقديره
ان منقسم الرابع من اقسام
الكتاب اطل لان اقسام الكتاب
ما يكون من اقسام انظم والمعنى
انقسم الرابع من اقسام الوقت
وهو صفة المجتهد وليس من اقسام
انظم فاجاب عنه الشارع
بقوله وهو وان كان آه او نقول
ان انقسم الرابع في الحقيقة من
اقسام الكتاب والنسبة الى
الوقت شامع وهو الرجوع الى
اشئ الذي هو خلاف المقصود بطل
على ان اقسام المقصود فلا يهر
عنه قوله وبواسطة الى التمهيد
جواب سوال وهو ان العلم
كما يؤول الى المعنى كذلك يؤول
الى اللفظ لان علم المجتهد مستفاد
منها سماعا يستقيم قول الشارع
فيما سبق والرابع للمعنى فاجاب
بقوله وبواسطة الى اللفظ الخ
عاصلا المعنى في هذه التمهيد الى اللفظ
تبع كمال اللفظ في التقسيمات
الاول اصل والمعنى تبع ولا شك
ان الدلالة والاتقضاء من اقسام
المعنى ظاهر وكذا كون العبارة
والاشارة على ما مر سابقا فكان
الاستدلال بالعبارة في الحقيقة
استدلالا بالمعنى ثابت بالعبارة

عنه قوله من انقسم المطابق فتنظم عنه قوله وان لم يرتفع اي صحة المدلول المطابق فتنظم على ذلك المعنى لا قوله تقسيم خاص اياها
الى ان ايراد المصنف من انقسم تقسيم كنه وليس هنا قسم واحد يشمل كل الاقسام المذكورة بل هنا تقسيم خاص... يشمل اقسامه كلاس الاقسام المذكورة
عنه قوله اربعة اقسام اياها الى ان انقسم في قول المصنف اربعة عزم عن المضات اليه عنه قوله مواضعها انما هي هذا المعنى اللغوي البين
لا هنا ما خذ الاصطلاحية تناسبها عنه قوله وقدس عليه كما ان الشترك ما عزم من الاشتراك عنه قوله ومعانيها معطوت على قوله مواضعها
وكذا قوله الاتي وترتيبها وقوله الاتي واحكامها ١٣ قمره تار شرح نوراه نور

نور الانوار مع قمره اقسام جواب سوال ١٤ تقسيم جوه الوقوف على المراد

لجعل الحقيقة والمجاز ارجحاً الى استعمال الصريح والكنائية راجعاً الى الجريان
وجعل صاحب التوضيح كل من الصريح والكنائية قسماً من الحقيقة والمجاز ارجحاً
معرفة وجوه الوقوف على المراد اي التقسيم الرابع معرفة طرق وقوف المجتهد على مراد
النظم وهو وان كان في الظاهر من صفات المجتهد لكنه يؤلا لحال المعنى في واسطة الى
اللفظ ولذا قيل ان هذا التقسيم للمعنى دون اللفظ وهو اربعة اقسام استدل
بعبارة النص وباشارة وبإقتضائه لان المستدل باللفظ فان كان
موقفاً فهو عبارة النص ولا فاشارة النص وان لم يستدل بالنظم بل بالمعنى فان كان
مفهوماً منه بحسب اللفظ فهو دلالة النص لان فان توقف عليه صحة النظم فهو اعتقاد
فهو اقتضاء النص وان لم يتوقف عليه فهو استدلال الفاسد على ما يجي
ان شاء الله تعالى وبعد معرفة هذا الاقسام قسم خاص يشتمل على بعد معرفة هذا
الاقسام العشرين الحاصلة من التقسيم الاربعة تقسيم خاص يشتمل على كل من العشرين
وهو اربعة اقسام معرفة مواضعها ومعانيها وترتيبها واحكامها اي هذا التقسيم اربعة
اقسام ايضا معرفة مواضعها اي ما خذ اشتقاق هذه الاقسام هو ان اللفظ الخاص
مشتق من الخصوص وهو الا نفراد وان العام مشتق من العموم وهو التعميم وقوله
ومعانيها المفهومات الاصطلاحية وهي ان الخاص في الاصطلاح لفظ وضع للمعنى
عنه قوله جعل التمهيد على قوله وقوله المجتهد الخ اشارة الى ان اللفظ والام على الوقت
عزم عن المضات اليه وكذا اللفظ والام على المراد عنه قوله وهو اي الوقت عنه قوله يؤول الى حال
المعنى فتراثبت بعبارة النص فالثابت باشارة النص والثابت بدلالة النص والثابت باقتضاء النص
عنه قوله وبواسطة الخ اي بواسطة المعنى يؤول الى حال اللفظ وهو الدال بعبارة النص والدال بالشارة
النص والدال بدلالة النص والدال باقتضاء النص عنه قوله ولذا اي الاول الى اللفظ بواسطة المعنى
عنه قوله بعبارة النص والام والنص ههنا اللفظ الدال على المعنى لا النص المقابل للظاهر كذا في
مشكوة الانوار عنه قوله فان كان اي انظم موقفاً للمعنى عنه قوله فهو اي هذه الدلالة عنه قوله والاف
اي وان لم يكن انظم موقفاً لذلك المراد فله الدلالة اشارة النص وهذه الدلالة لا تكون مقصورة كما
سبق عنه قوله فان كان اى المعنى عنه قوله فهو اي هذا انظم عنه قوله عليه اي على المعنى

معلوم على الانفراد والعام هو ان تظهر جميعا من التسمية وتوحيدها اي معرفة ان ايها
يقدر مع عند التعارض مثلا اذا تعارض النص الظاهر بقدم النص على الظاهر احكاما
اي ان ايها قطع وله ما ظن وايها واجبا لتوقفه على اقسام قطع والعام المحصور ظني
والتمشيط اوجب التوقف فاذا اختلفت هذه الاقسام في العشرين تصنيف
الاقسام ثمانية في التقسيم خمسة وهذا التقسيم الخاص ليس في الواقع تقسيما
للقرآن بل تقسيم لها على قسم القرآن موقوف عليه لتحقيقها وهذا المبدأ هو
وانما هو اختراع غير الاسلام وتبع الملة ولكن لا يخفى الاسلام لما ذكره من التقسيم
في ازل الكتاب سلك في آخره على سنته فذكر كل امر للمواضع المتما والالتزام في الحكم
كل من الاقسام الخمسة انما ذكر المتما والاحكام فقط ولم يذكر المواضع اصلا وذكر الترتيب
في بعض الاقسام فقط ثم لما فرغ المصنف من احوال التقسيم شرع في بيان تفصيل
الاقسام فقال اما الخاص فكل لفظ وضع لمعنه معلوم على الانفراد فقول كل لفظ
بمنزلة الجنس لكل الفاظ والبقية كالفصل فقول وضع لمعنه يخرج للمعنى قوله
معلوم ان كان معناه معلوم المراد يخرج منه المشترك لا يخرج عن معلوم المراد وان
كان معناه معلوم البيان لم يخرج المشترك منه يخرج من قوله على الانفراد لا معناه
ان يكون المعنى من غير احوال افراد وعرضه فيخرج عن المشترك العام جميعا

سواء قوله معلوم اي من السام عليه قوله من السيات اي الافراد عليه قوله تقسيم الاقسام ثمانية في
سبيل التجوز لا اصل ان الاقسام عشرون ومعرفة كل قسم تقسيم الى اربع معرفة فمفصل عشرون معرفة
لانها من سماء الله قوله بل تقسيم لاسامي اخرية سامية فانها تقسيم لمعرفة كل قسم من اقسام القرآن
فمعرفة الخاص مثلا لمعرفة لما في اشتقاقه او معرفة لسانه الاصطلاحي او معرفة مقدار قوته عند
التعارض او معرفة مكانه على هذا القياس البواني في قوله لتحقيق اي تحقيق اقسام القرآن في قوله
ولهذا اي لا بل بل في هذا التقسيم الخامس ليس تقسيما للقرآن في قوله على سنته في منتهى
الارب مفت نوحى وروى في قوله اما الخاص انما ذكره مرارعة اشتقاقه في الشرح في قوله
لمعنه فان قلت ان التعريف غير ما عرّف فاص اليمين فانه ليس موضوعا لمعنه قلت المراد بالمعنى
المعنى عينيا كان او معنى الله قوله بمنزلة الجنس الصواب ان يقول معنى فان ما به الخاص ما به

اعتبارية اصطلاحية لا حقيقة فما كان واقعا فيها يكون ذاتيا وما كان خارجا عنها يكون فرضيا وما في سبيل الدائر من ان كونه جنسا ليس
مطلوبا لاحتمال ان يكون عرضا عما فيها لا فهمه الله قوله لكل الفاظ ههنا كانت او موضوعة الله قوله والباقي كالفصل الصواب والباقي
نفس الله قوله معلوم المراد اي معلوم ما هو المراد منه الله قوله لانه انما لان المشترك موضوع لمعنه غير معلوم المراد الله قوله معلوم البيان اي
معلوم بيان ظهوره عن اللفظ
الله قوله لان كونه جنسا هو انما
قال في لان معنى الانفراد على التقدير
الاول وهو خروج المشترك عن قوله
معلوم الانفراد عن الافراد الله
قوله فيخرج عنه لانه لان المشترك
ليس فيه الانفراد عن المعنى الاخر
العام ليس فيه الانفراد عن الافراد
فما حال افراد منظورة في البني في كل
في الخاص لانه ليس فردين فيه قطع
النظر عن الانفراد لا لانا

جواب سوال

سواء قوله في التقسيم الخامس آه
جواب سوال مقدرة تقديرها
صارت التقييدات خمسة بطل النص
على الاربع فاجاب عن الشرح
بقوله في آه في قوله كن
فخر الاسلام آه اشارة الى الاعتراض
بما اذا كان تابعا لمعنى له ان
يذكر الجمع كما ذكره فخر الاسلام مع
لم يذكره ويمكن ان يجاب عنه انه
انما لم يذكر مع المواضع لانه يفهم من
ذكر الاقسام فلا حاجة الى ذكره وذكره
الترتيب في البعض وليس ان يذكر
الكل لانه تقسيم بطريق القياس عليه
لان سبب الترتيب في الحقيقة او نحوه
فيذكر البعض بعد الحكم في الباقي فلذا
لم يذكره مع قوله بمنزلة الجنس
جواب سوال مقدرة تقديره
انه لا بد في التعريفات من ذكر الجنس
والفصل في هذا التعريف فاجاب
بقوله في قوله كل لفظ بمنزلة الجنس ان
فانما قال بمنزلة الجنس لعدم قطع
بكونه جنسا او يجوز ان يكون عرضا
عما لان جنس الشيء عبارة عما هو

واعل في حقيقة الشيء وحقيقة الخاص غير معلوم لانه يحتمل ان لا يكون قوله كل لفظ جنسا للخاص فاجبره بقوله بمنزلة الجنس بتوفيق الله
وذكره وفي اشارة الى ان المختار على تعيين اعمها حقيقة النفس الامري والآخر الاعتباري فالاول كالانسان والثاني كالخاص العام
والمشترك شكا فالجنس والفصل في المختار النفس الامري حقيقي وفي المختار الاعتباري اعتباري فلذا قال بمنزلة الجنس والفصل ١٢

بالصحة في تقديره
الحاصل من هذا وضع
للمعنى معلوم على
الانفراد وكل وضع
للمعنى معلوم على
الانفراد فهو خاص
فصل في بيان ان
لا يمكن ان يكون
او لقليل ان يكون
كل انما يكون مستكراً
اذا كان بمنى كل
الافرادى وبنسبة
بمنى كل المجموع
دون الافرادى و
يكون تعريفها لبيان
الحقيقة ويصدق
على الافراد على
كل فرد منه
قوله اى المخصوص
جواب سوال
مقدر تقديره ان
الضمير في قوله وهو
لا يخفى ان ترجم
الى الخاص او
المخصوص فان كان
الاول لزم حمل الوصف
على الذات وهو
شأنه وان كان
الثاني فهو يقتضى
سبق ذكر المخصوص
ولا خصوص قبله
فاجاب عنه
بقوله اى المخصوص
آه للمعنى قوله
الابتعاد والامتناع
كما وضع لفظ زيد
اسماء لخصيص
يقع الشركة

عن الافراد لان مقصودهم معرفة
الاحكام دون الحقائق اما في الامتناع
شرح نور الاشارة قوله مستكراً
كما ان ان كان مستكراً
ايادى الى ان النبوة تنفص بالرجال
وكانت امرأة نبوة وتفصيل في
عاشقنا على شرح العقائد السماوية
بكل العادة قوله ونحوه يكون
انما على قوله وغير ذلك يكون
ذات مبر على قوله سواء في التعريف
قيمة اهل فان المبر والسبب وتان
في الامتناع بالتعارف اما في كذا
المجوز وغيره ويمكن ان يباب عنه
بان كلامنا بالنسبة الى من له النبوة
مستبصرة لا مطلقا بل على قوله
الاجمعة الاضمار بان يوضع لاكثر
من واحد على قوله اى في التعريف
عليه اقول في تفسيركم وهو المتداول
بين الفقهاء قوله الذي انما
ايادى الى انه ليس المراد بالمخصوص ان
يكون امر غير مشترك بين الافراد
بل المراد حصول الخاص شخصاً كان
كيفية فهم جميع اقسام الخاص على قوله
تلفظا وعليه شائع المروق والتعاضد
الامام ابو زيد وفخر الاسلام شمس الامنة
وتابعهم متدين بان الغرض من وضع
اللفظ الدلالة عند الاطلاق والامتناع
هو في غاية اتمامه وقال شائع مستفهمه
الثاني هو ان لا يتناول المدلول تلفظا
لاقتبال المجاز اقول ان القصد بلفظ على
معنيين ففى احتمال التوسط لفظي احتمال
الغير احتمال انشأ من دليل وبنسبة
الاول والمراد منها ان لا يمتنع العلم والاحتمال
المجاز بدون ظهور القرينة ليس احتمال
ناشئ من دليل فلا يضر القلبية ١٢

جواب سوال

فاجاب بقوله وانما ذكر اللفظ هنا دون التعريف لبيان ان
من صفات اللفظ حقيقة مع قوله وانما ذكر اللفظ لبيان ان
الاستدلال المستندة وهو غير منضبط والتعريف انما يكون للمامية لا بالافراد والى غير مستندة على المعنى وكل فرد منه وهذا التعريف لا يصدق على زيد
مثلاً لا ليس كل لفظ اى والى غير مستندة على المعنى بل هو اطلاق اى بالموافقة بان يكون في التعريف لمحاظ المامية كما في المعنى وهما
ليس كذا كما حصل الجواب ان ذكر اللفظ لكل في التعريفات وان كان مستكراً في اصطلاح اهل المنطق لكن اهل الاصول ذكر في التعريفات لبيان
الاطراد والاضبط فان قيل غرض السائل ان كل مستكراً في التعريفات لانه لا يستقيم الجواب قلنا في الجواب عن اصل السؤال ان كل مستكراً وان
كان مستكراً في اصطلاح المنطقيين لكنه من عند الاصوليين ولا مناشئة في الاصطلاحات او نقول ان كل مستكراً وعلى معنى الجواب والتعريف حصل

سأله قوله ليست مختصة انما يحسن بغيره الى ايراد الظاهر لادب سأل قوله مستكراً لان لكل لامعة الافراد والتعريف انما هو بالمابية لا بالافراد
النبات مستكراً بدو شئت على قوله لبيان الاطلاق والضبط اى المتع عن دخول الغير اجمع بجميع افراد المعنى على قوله وهو اى البيان على قوله الذى
انما ايراد الى ان مرجح ضمير هو ذكره من سأل قوله بان يكون منسباً الى الصواب ان يقول بان يكون منسباً الى سأل قوله وان يحسن انما كثر ان سأل
سأل قوله على هذه الوتيرة اى يكون لوما خاصاً بحسب المعنى في النبات وتيرة وادو شئت على قوله اى الشخص انما تفسير لخاص بخصوص العين سأل
قوله وبما اى الخاص بخصوص العين سأل قوله كما ذهب الى مرتبة بالمعنى ونسب عليه قوله لانه كما هو اى انما سأل قوله فم اى الاصوليون انما يخشون
واستدرك اللفظ ههنا دون النظر جرياً على الاصل لان الظاهر ان هذه الاقسام
ليست مختصة بالكتاب بل يجري في جميع كلام العرب انما ذكرنا النظر في تعميم اعادة
للا بد من النظر في الاصل جمع اللؤلؤ في سلك بخلاف اللفظ فانه في اللغة الرعى
واما ذكر كلمة كل فانه وان كان مستكراً في التعريفات في اصطلاح المنطق
ولكن القصد ههنا لبيان الاطلاق والضبط وهو انما يحصل بلفظ كل هو اما
ان يكون خصوص الجنس او خصوص النوع او خصوص العين تقسيم للخاص
بعد بيان تعريفه اى المخصوص الذى يفهم من ضمن الخاص ما ان يكون خصوص
الجنس بان يكون جنساً خاصاً بالجنس وان يكن فاصداً عليه متعللاً او خصوص
النوع على هذه الوتيرة او خصوص العين اى الشخص المعين وهذه الخصائص
والجنس عند اعم عبارة عن كل مقول على كثير من مختلفين بلا غرض دون
الحقائق كما ذهب اليه المنطقيون النوع عندهم كل مقول على كثير من متفقين بالاشياء
دون الحقائق كما هو اى المنطقيين ففهم انما يخشون عن الاغراض والحقائق
قرب نوع عند المنطقيين جنس عند الفقهاء كما يظهر عن الامثلة المذكورة بقوله كذا
ورجل وريد فانه ناسن نظير خاص بالجنس فانه مقول على كثير من مختلفين بلا غرض فان تحته
رجل وامرأة والغرض من خلقه الرجل هو كونه نبياً واما ما شاهد في الحد والقصاص
وصحيا للجمعة والاعتماد ونحوه والغرض من المرأة كونها مستفرا شاة تامة بالوليد
لحواج البيت وغير ذلك والرجل نظير خاص النوع فانه مقول على كثير من متفقين
بلا غرض فان اقول الرجل كلهم سواء على الغرض زيد نظير خاص العين فانه شخص معين
لا يحتل الشركة الا بتعدد الاوضاع وما فرغ المصنف من تعريفه الخاص تقسيمه شرعياً فحكمه
نقل وحكمه ان يتناول المخصوص قطعاً اى اذ هو المترتب عليه اشتغال المخصوص بالاشياء
قطعاً بحيث يقطع احتمال لغيره فاذا قلنا زيد عالم فزيد خاص لا يحتل غير احتمال ان شياً

قوله وانما ذكر اللفظ هنا دون التعريف لبيان ان
من صفات اللفظ حقيقة مع قوله وانما ذكر اللفظ لبيان ان
الاستدلال المستندة وهو غير منضبط والتعريف انما يكون للمامية لا بالافراد والى غير مستندة على المعنى وكل فرد منه وهذا التعريف لا يصدق على زيد
مثلاً لا ليس كل لفظ اى والى غير مستندة على المعنى بل هو اطلاق اى بالموافقة بان يكون في التعريف لمحاظ المامية كما في المعنى وهما
ليس كذا كما حصل الجواب ان ذكر اللفظ لكل في التعريفات وان كان مستكراً في اصطلاح اهل المنطق لكن اهل الاصول ذكر في التعريفات لبيان
الاطراد والاضبط فان قيل غرض السائل ان كل مستكراً في التعريفات لانه لا يستقيم الجواب قلنا في الجواب عن اصل السؤال ان كل مستكراً وان
كان مستكراً في اصطلاح المنطقيين لكنه من عند الاصوليين ولا مناشئة في الاصطلاحات او نقول ان كل مستكراً وعلى معنى الجواب والتعريف حصل

الله قوله ان الترتيب
معاينة المنقح المذكور في
كتاب الترتيب لله
قوله والنية هي
الاصطلاح تصد
الاطاعة وقرب الى
الرب لله قوله
عليه السلام لا يقبل الشك
فان كثرة الترتيب في
الحديث قد مضت في
دوال غير معروف ودار
الداري ولا يعلم قال
ابن حجر لا ركن
قال على القاري وهذا
الترتيب منه قال
العلامة الحلي مروي
ابو داود في سننه
عليه الصلوة والسلام
في سجدة في وضوء
فذكر بعد ذلك في وضوء
كفوا عنه الدار قطن
عن ابن سنان عن
ابي عثمان المقداد
بوضوء فضعف في الشك
ثم غسل وجهه ثابته
ثلاث وجعل في وضوء
برأسه ثم قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم توضأ هكذا في
القبائل فهو يفتح
اول وضوءه ثانيا
بسمه بأك كندة
قصر الاقبيل
شوح ثورا الاقنا

ولا يكسر جابه كرون كاره
هـ قوله بحيث لم يحسن الخواي
مع اعتدال الهوا وسفه قوله
لواظبة النبي هـ اقول ان الواظبة
لا تدل على الوجوب الا ترى ان
الاظفات سنة مؤكدة مع ان
النبي عليه السلام واوجب عليه بل
المواظبة دليل النية كذا في الحديث
فعم ان مواظبة عليه السلام مع الار
على الترتيب دليل الوجوب تدبر
هـ قوله ان التسمية فرض الخ
لم يذهب احد من الامة الا ورجعة
الى فرضية التسمية في وضوء الا
احد في اصح الروايتين عنه وقال
الشيخ ان ترك التسمية عاذا عاذا
الوضوء وان كان ناسيا او متا ولا
للحديث اجزاء وحكي من واؤنه قال
لا يجوز في وضوء الا بها سواء تركها عاذا
او ناسيا واستدل القائلون
بالفرضية بحديث رواه الترمذي
وابن ماجه عن سعيد بن زيد قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لا وضوء لمن يذكر اسم
الله عليه ورواه احمد ابو داود عن ابي
هريرة وجوابه اما ما قاله في الحديث
قد روي بطرق كلها ضعيفة كما هو
مصرح في فتح القدير ونقل الترمذي
عن الامام احمد انه قال لا اعلم في هذا
الباب حديثا له اشاد به وانا ناسيا
فيانه معارض بحديث رواه الدارقطني
عن ابي هريرة وابن مسعود وابن
عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال من
توضأ وذكر اسم الله فانه يطهر جسده كله
ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يطهر الا
موضع الوضوء

فردا لاوار مع قلة شمار وجواب سوال ٢٠

مبهمات الخااص

فقال لله قم فصل فانك لم تصب هكذا قاله ثلثا ونحن نقول ان قوله واركعوا
واسجدوا خاص وضع لمعنه معلوم لا الركوع هو الاختلاف عن القيام والنجس هو وضع الجبهة
على الارض والخاص لا يحتمل البيان حتى يفرق بين النجس حتى بيان النص للمطلق فلا يكون الا
نجسا وهو لا يجوز بخبر الواحد فيدعي ان تراعى فإزالة كل من الكتاب السنة فثبتت
بالكتاب يكون فرضا لانه قطع وما ثبتت بالسنة يكون واجبا لا مطلقا وبطلان قوله
والترتيب التسمية والنية في اية الوضوء هذا تفريع ثان عليه عطف على قوله فلا يجوز
يقع اذا كان الخاص لا يحتمل لبيان فبطل شرط الوضوء كما شرطه مالك وشرط الترتيب
النية كما شرطها الشافعي وشرط التسمية كما شرطه اصحاب لظواهر في اية الوضوء
وهو قوله نعم فاعسلوا وجوهكم ولاية وبيان ذلك ان مالكا يقول ان الوضوء فرض
في الوضوء وهو ان يغسل عضدا في الوضوء متتابعين متواليين بحيث لم يجز
العضو الاول لمواظبة النية واصحاب لظواهر يقولون ان التسمية فرض في الوضوء
لقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى يقول ان الترتيب والنية في
الوضوء فرض لقوله لا يقبل الله صلوة امرء حتى يصنع الطهارة وما يصنع
هـ قوله كذا قاله اي النبي صلى الله عليه وسلم هـ قوله ونحن نقول اي من جانب الطرفين
هـ قوله فلا يكون الخ اي اذا لم يكن الحديث بآنا النص المطلق فلا يكون الحديث الا ناسخا لا مطلقا
فان خبر الواحد قطعي فعلى العمل بجليها فثبت بالكتاب وهو الركوع والسجود ففرض
وما ثبتت بالسنة وهو تعديل الركوع والسجود والقومة والجلوس فوجب كذا قال العلامة الحلي في شرح
النية وروى ان النص ليس بمطلق بل محل فان من وضع الجبهة على الارض الى غير القلعة او على غير
الوضوء فهو ساجد لغيره وليس هذه السجدة معتبرة في الشرع فهذا الحديث بيان لملك النص المحل بيان لمحل
يجوز بخبر الواحد وتضمن ان النص مطلق فنقول ان نه الحديث ليس خبر الواحد بل هو حديث مشهور متفق
الامة بالقبول ورواه ائمة الحديث باسناد كثيرة والزيادة على الكتاب بالخبر المشهور جائز قد برهنته
قوله عليا اي على حكم الخاص هـ قوله على قوله فلا يجوز بل على قوله لا يجوز هـ قوله وهو قوله تعالى الخ
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى
المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين هـ قوله وهو اي الوضوء في النيات

في خبر الواحد لا يكون قطعي

ذكر هذا من تقريرها الخاص على هذا هبة سبع تقرها من أربع منها ما لم لا تملك منها ما ينبغي
 وأورد بيز هذه الأربعة والثلاثة باعتبار ضيق الشافعي علينا مع جوابها على سبيل
 الجمل المعترضة فقال وحليلة الزوج الثاني بحديث العسيلة لا بقوله في تنكر
 زوجها غيره وهو جواب سؤال مقدر رد علينا من جانب الشافعي وتقرير السؤال
 لا بد فيه من تحديد مقدمة وهي ان الزوج ان طلق امرأة ثلثاً ونكح زوجاً آخر ثم
 طلقها الزوج الثاني نكحها الزوج الاول يملك الزوج الاول مرة أخرى ثلثاً تطلقها
 مستقلة بالاشفاق وان طلق امرأة ما دون الثلث من واحد أو اثنين ونكح
 زوجاً آخر ثم طلقها الزوج الثاني نكحها الزوج الاول عند محمد والشافعي يملك الزوج
 الاول حينئذ ما يقع من الاثنان او واحد يعني ان طلقها سابقاً واحداً فليلا أن
 ان يطلقها اثنين فتصير مغلظة وان طلقها سابقاً اثنين علقته لأن ان يطلقها واحداً
 لا غير وعند أبي حنيفة ولو يوسفرهما الله يملك الزوج الاول ان يطلقها
 ثلثاً ويكون ماضية من الطلقة والطلاقين هذا لأن الزوج الثاني يكون محلاً
 أياً للزوج الاول محل جديد ينهدم ماضية من الطلقة والطلاقين والطلاقات
 فأعرض عليه الشافعي بأن المقسك في هذه الباب هو قوله تعالى فان طلقها
 فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره وكلمة حتى لفظ خاص وضع لغير الغاية
 والنهاية فيفهم ان نكاح الزوج الثاني غاية الحرمة الغليظة لثبات الطلقات
 الثلث ولا تأثير للغاية فيما بعد ها فلما يفهم ان بعد النكاح يحل حل جديد
 للزوج الاول ففي هذا بطلان وجوب الخاص الذي هو حتى فلم يكن الزوج الثاني محلاً
 فيما وجد فيه الغيا وهو الطلقات للثالث ففهم ان يوجب الغيا وهو ما دون الثلث الاول ان
 لا يكون محلاً فلا يكون الزوج الثالث محلاً أياً للزوج الاول محل جديد فيقول المصنف
 في جوابه من جانب أبي حنيفة ان يكون الزوج الثاني محلاً أياً للزوج الاول ما ثبت به في العسيلة

له في كل من الزوجين من راسه في كل من الزوجين

سأله قوله ثم طلقها الزوج الثاني أي بعد الأولى فان الأولى غرض في التحليل بالحدوث المشهور أنه قوله المطلق أنه من الغيرة والكفارة

من جهة الحكم بيان ما

سأله قوله لك الخ

مرى من أبي هريرة

عزات بن حسين يعني أنه

تعالى في هذه

لا اثنين أو ثلثين

قوله لك الخ

مرى من أبي هريرة

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

قوله لك الخ

باب في الزيادة من المهر

قوله امرأة رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

قوله رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

جواب سوال

قوله رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

باب في الزيادة من المهر

قوله رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

قوله رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

قوله رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

قوله رافعة المهر من عاتقها قالت جارت امرأة رافعة المهر من عاتقها

قاضا جانيه من جميع الوجهه والجماعه على
 حق العبد جانيه من وجه لانه يسلخ نظرا
 الى ذاته فلما كانت الجانيه كامله فقد
 شرع جزاءه ليعمل جزاءه كالا وهو القطع
 ولا يحتاج الى ضمان المال ذاته تعالى في
 عنه **هـ** ولان جزي اعظم مصروف على
 قولهم انما الاتح فاعل الشارح في التفسير
 ان جزي لان جزي يعني نفس وكذا في
 المعاني الصراح جزي يعني مثلا لا مرعي
 قوله تعالى ولا تجزي نفس عن نفس شيئا و
 خبر ابراهيم جاذبكم من رجل ابي سبك وقيل
 آه سلام ان جزي يعني نفسي وجزر الجوز
 يعني وجوه بعض الشراح وقيل عليه
 لا تكلف بان كونه امورا او جبهه في كسبه
 العنة التي حمى ولعل الشارح رحمه الله
 عليه اقول ان جاذبهم يعني يستبي الاربع
 جاذبكم من رجل كصاحب كاني رهنه
 لتمام طعام جزي كاصرفهم كاني وبسند
هـ قوله على الحكمي على حكم الخاص ورواه
 شيخنا على الخصوص قلنا **هـ** قوله وقد كس
 اورد ذلك بعد الشارح على قوله على
 هو بضم عارة عن انان ذلك الشارح
 بلغة الطبع والاني معناه كالمسارعة والطلاق
 بان **هـ** نسخ طلاق جاذب على ابراهيم
 عن الشارح في وعظه الحق ببناء وجوب
 ان لو جازها بعد تعليلتين جازعيه
 ان ينكح بالخليل لا عند تاذ اقل
 البر حذى ما اجمع من نه به فلو ان
 المصنف طلاق لا يح كذا في المتن **هـ**
 قوله جسد اى بعد قطع **هـ** قوله لا
 لا كما كان الى الجانيه من غير طلاق ورجوع
 وكان تحريم بعد **هـ** قوله بالقرين
 اى فان الطلاق يحسب كسبي بقرين في شئ
 في توارده على ما بين تحريم في شئ
 غير ان كذا في تخويل الجارود في حقا
 في طرد ادر جبهه نسب ليق الطلاق كذا
 جلي كذا في كلامه **هـ** قوله في الجارود
 اى بالحد انما المرأة كما كان
 الجانيه من انهم يلحقون اذا قرب
 الغناه وهدايرا جوع **هـ** اى

نور الانوار مع قمر القصد و جواب سوال ۲۵

امروزہ شہ وادی کلیں الخیرینے یوم عہد ہما نم ہی تختہ در امر نسیبا ہستم الاقار مشر ح نور الانوار

له استخوان صان من استخوان

جواب سوال

سؤال اول
ای کوشش کنندگان
سؤال دوم
بنا بانی العزیز
سؤال سوم
سؤال چهارم
سؤال پنجم
سؤال ششم
سؤال هفتم
سؤال هشتم
سؤال نهم
سؤال دهم
سؤال یازدهم
سؤال بیستم

سؤال اول
سؤال دوم
سؤال سوم
سؤال چهارم
سؤال پنجم
سؤال ششم
سؤال هفتم
سؤال هشتم
سؤال نهم
سؤال دهم
سؤال یازدهم
سؤال بیستم

فصل اول
فصل دوم
فصل سوم
فصل چهارم
فصل پنجم
فصل ششم
فصل هفتم
فصل هشتم
فصل نهم
فصل دهم
فصل یازدهم
فصل بیستم

فصل اول
فصل دوم
فصل سوم
فصل چهارم
فصل پنجم
فصل ششم
فصل هفتم
فصل هشتم
فصل نهم
فصل دهم
فصل یازدهم
فصل بیستم

...فرغ من الشيعه،

نور الانوار مع قمر الباقی! جواب سوال

ای المخبیۃ ۱۲ منہ مسہ سترۃ الکفار فی جنہم ۱۲

معه زعموا احتقار العلم والقول انهم يقولون ^{١٤} ان يكون ترك قول الله بغير نحو قوله عليه السلام لان من باس من الله عنك ما ليك هو قريب من النيب الا ان النيب ثواب الاخرة و
التاديب بعينه لا يخلو من اصلاح العادات ^{١٥} عليه قوله لا يوجب حقيقته الاصلاح المحمدي لا يوجب اللزوم وهو الوجوب الذي لا يقضي قبيل الواجب القطعي والافقي لان من افتر
المراسية بغيرها اوصد به فمضى ولو نصح الامر بالحق في كل مكان فالفرد ما لم ينعى له تعذيبه كان في شكوة الاضرار ^{١٦} خلفه قوله بعد اعطى بى بديان تجون المامور بخطر امنوعا
قبل الامر ^{١٧} قل من قال اى من انا شافية ^{١٨} قل واذا علمت انى اذ اخرجتم من الاحرام تهاجروا فالاصليا وكان حالنا ما هم بزم بسبب الحرام فكان
قد قلنا فاسفادوا غلاما من بسبب التحريم فخرجوا بالامر الى اسلم ^{١٩} قل ايضا استعمل النسخ ما خطر لمستخدم ^{٢٠} على الامر بالصلاح فترت اعرضه عن الوجوب الى
الايمان ^{٢١} قل لا الشما كرم دوى الزعفران فيه ذوق القعدة وذوق الحموضة والمحرم فالتقال في هذه الاشهر كان بخطر امنوعا ثم ثبت وجوب ^{٢٢} قل ولا يابته ارج جوابي من
شال المحرم ^{٢٣} قل من قل قلنا اى في حريته فنبذته ^{٢٤} قل من ان اسخه في حريته فنبذته ^{٢٥} قل لا انشاء واخيرة اى لا تخيرة من لوازم النيب والاباحة
فانما انتك اختيارا واخيرة كسيرة الاول فبسم الله في الاختيار كمناسة النيات وقول عن المامور وقول بالتمسك بالانقياد او قلن انما من يتقرب بالاختيار بالامانة

فالم نفیر: لا یجوز ان یستدل

ان فہرستہ افعال کا نام ہے جس میں تمام افعال کے احکامات اور نواہی بیان کی گئی ہیں۔

1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 26

1

جواب سوال

[illegible]

مبحث الامر

25

نورالانوار مع تراجم و جواب سوال

[illegible]

انما هو في اطلاق لفظ الامر في صيغة الامر انما في بين قوله واستعمل على الثاني باذنه لم يقتل يكون المباح امر ابله الا من صيغة العزيمة تعني اكل اطلاق الامر على صيغة الامارة وماذا واما اطلاق الامر على صيغة التنبه فقد خالف فيه الكرخي وما يخص كفاي الاصول ابن الحاجب وغيره فظهر الامارة والندبة في سلك واحد وتفصيل الخلاف بالكرخي وما يخص كفاي على ان محل الخلاف ليس اطلاق لفظ الامر والمفعول فيه اذلة متكررة في المبهومات سلكه قوله ان بيان الواجب وحكمه في بيان موجب الامر وحكمه الامر سلكه قوله واما علم الامارات في ان الامر المتبع كذا كذا فيذكره والامر المتبع بالمره فبذنه اذ انما الامارات في الامر مطلق سلكه قوله اكله هو المفعول مرة بعد اخرى سلكه قوله فمهمهم ابو اخي الاسكفاني عن اصحاب الشافعي في الامارة

التي لا تثبت النسخ بمكان المصدر

نور الانوار مع شمس التمام جواب سوال

[illegible]

۱۲۵
 من یزید علی الخدیجۃ و یزید علی الخدیجۃ و یزید علی الخدیجۃ
 ان الامر لا یجوز ان یشکر الله
 والعدو واما عطف ولم
 یزید علی الخدیجۃ و یزید علی الخدیجۃ
 التکرار لان التکرار
 او المکرر لا یجوز
 العدد فاذا انشأ التکرار
 علی العدد کیف یصح
 یتبعه الا ان یزید علی الخدیجۃ
 تنفک فاجاب بقوله
 کذا واما عطف قوله
 حیث کہ جواب کمال
 مقدر تعذر به انشاء کذا
 فردا کان جواب فی جملة
 ان ثبت بلا یتبعه فاجاب
 بقوله لاس حیث
 ۱۲۶
 جواب النسخ الی
 یزید علی الخدیجۃ و یزید علی الخدیجۃ
 من عمل الفقه و هو
 اذا قال اصل ما لا یجوز
 طعن تنفک
 یقع شکی لان کذا
 المستثنی فیله و هو
 انما یزید علی الخدیجۃ
 حکمات الفقه فاجاب
 اشاح بقوله واما اذا

17 01

وعلى هذه المرأة بعد الطلاق فاحمل القعد وقلّت ان المراد كل افراد جنس الطلاق المملوكة في امرأة واحدة من كل واحد
وهو الثالث في حق الحرة وللانثان ان حق الامة قتال **قوله** لا تملك من حق الامة تبين ان جنس من جنس **قوله** ولا باذا قال لا يزوج من رجل حرة
تقريره ان جنسين اذ ليس فردا حقيقة ولا مكابا ولا ملاما ولا لفظا لفظي ولا محكما وكيف يصح تعميمه لفظي فنفسه جنسين في قوله لفظي فنفسه جنسين **قوله** لا تملك من حق الامة
عنه الغافل الفاضل الشريف لا يملك ما شئت في شرحه **قوله** لا يزوج من رجل حرة **قوله** لا يزوج من رجل حرة **قوله** لا يزوج من رجل حرة **قوله** لا يزوج من رجل حرة

تستفاد من التزويج كما قالوا وان اردنا ان
نظا فردا تشبه كسر كنه لا يفيد قالوا لا
ان ذلك مانع من احتمال كسر دوته فاما ان
ان المصدر المختصر مع فو واحكام فو
اقترن بآية العوم ولا يستعمل فوا منى
فرد فوا اذ اقل كل فرد من احدى
لعوم واحكام فوا مثل قولنا
الرحمان جمع الالهة من قبل اضافة
الموصوف الى الموصوفه قولنا
اى من المصدر الذى يبرزه
على الاصل الكلى اى ان الامر يقتضى احكاما
ولا يتخلل قولنا ذلك اى انه
قولنا وفردا كلى الالهة ان المراد

۲۵

لاجل انه ببيان تغيير ما قبله لبيان تفسيره لان طلق لا يحقل ثنتين حتى
يكربها ناله ثم اورد لكم دليلا على ما هو المختار عندنا فقال لان صيغة الامر مخصوصة
من طلب الفعل بالمصدر الذي هو فرداى انما لا يقضى الامر التكرار لانه مختص
من طلب الفعل بالمصدر فقولك اضرب مختص من اطلب منك الضرب قوله
مختص من اطلب منكم الصلوة وقوله طلق مختص من افعه فعل المطلق والمصدر
المختص منه فرداى لا يحقل العيد وكيف يحتمل معنى التوحيد معنى في لفظ الواحد
فالعمل المختص منه اولى ان لا يحتمل الحد وبهذا القدر تم الدليل على الاصل
الكل ثم قوله وذلك بالفردية والجنسية والثنى بمنزلة عنهما بيان المثال المختص
اعني قوله طلق نفسك لان الطلاق هو الذي يتصف بالجنسية والفرديّة والحكم بصحة
الثنى واما ما سواه فلا يعلم فيه الفرد الحكم الا في آخر العمر ما تكر من العبادات
فباسياها لا بالاول وامر جواب سوال يرد علينا وهو ان الامر اذا لم يقض التكرار
ولم يحتمل فباى وجه تكرر العبادات مثل الصلوة والصيام وغير ذلك فيقول
ان ما تكر من العبادات ليس بالاول وامر بل بالاسياك لان تكرار السبب ^{يد} على
تكرار المسبب فايان وجد الوقت وجب الصلوة ومنه يأتي رمضان في الصيام
ومها قد ^{عليه} ملك المال وجبت الزكوة وانه المي يجب الحج والعمر ^{عليه} امره ان
البيت واحد لا تكرار فيه لا يفرق ان الوقت سبب لنفس الوجوب ولا امرغا
هو سبب الوجوب الاداء فكيف يكون السبب مغنيا عن الامر لا نقول
ان عند وجود كل سبب يتكرر الامر تقديرا متجانسا لله تعالى فان تكرر العبادات
بتكرار الامر المتجدد حكما وعند الشافعي ^{عليه} لما احتقل التكرار تملك ان
تطلق نفسها ثنتين اذ لقى الزوج بيان لخلاف الشافعي في اصل
كل على وجه يتضمن الخلاف في المسألة المذكورة يعنى ان عند

الامر الذي هو سبب لوجوب الاشارة على الكل وهو غير مستحسن فاشارة

مع قوله بيان لثقل
 جواب سوال مخبر تقدیر
 ان ارادة اکبر بالخبر
 امکانی لا یحقق فی
 سائر احوال و لکن لا یسیر
 الا فی آخر العمر فی القادری
 فی قول الماتن و کفایت
 فاجاب الشارح بقول
 بیان آ ۱۲

جواب سعمال
 عنه انه لا علم ان هذا فعل
 اكل اثم الا على من يملك
 لغة كلام في اقصود عرض
 المصنف البري انه ذو ضمير
 يحل المصنف على اكل من
 وبجمل البري في اكل اثم
 ان المصنف الذي يملك
 اكل على اكل المصنف
 المصنف الذي يملك
 عنه قوله جل على المصنف
 لغة فان المصنف الذي يملك
 من قبل المصنف يكون
 ثبات لغة - وهذا كما ان
 السرقة - المصنف
 وقد جاء من قبل المصنف
 فيكون ثبات لغة - وان
 لغة كما ذكره صاحب
 الاطلاق في قول الرب
 ان المصنف الذي يملك
 المصنف لكنه شرى الغنى
 لغة اثم على من يملك
 المصنف الاطلاق
 في المصنف فيكون شرعا
 لا لغة اثم اذا دل على
 المصنف المصنف اثم
 المصنف يتناول الواحد
 ويملك اكل على سائر
 الا جاس فلا في
 المصنف مثل السرقة
 التي فعلت السرقة
 فافهم ايها
 عنه قوله وكل السرقات
 جواب سوال مفرد هو
 انه ينبغي ان يراد اكل
 يكون المصنف عنه
 اكل الاثامين فان
 فعل الواحد هو فيه
 لو سئل ان اسم المصنف
 يدل على المصنف
 لا يراد بالواحد اثم
 من ان يكون حقيقيا
 اذا عتباريا كما يجب
 فيجوز ان يراد كل السرقة
 باعتبار اثم واحد فافهم
 بقوله وكل السرقات
 لا يعلم الا في آخر العمد
 لكنه قوله بجملة
 الجلاء جواب سوال
 مفرد قد مره ان الزمان
 الذي اسم المصنف
 مع انه يستعمل في
 الحكم شرعي يراد بال
 جميع افعال الزمان

[illegible]

وله قوله لا اي لا يجب القضاء لان وجوب القضاء عنه بسبب جدي واوليس وليس مقتويت الا فلا يجب القضاء في الغوات منه قوله وقيل ان
 كما يفهم من كلام شمس الدين الغوات بمنزلة التفتيت مندمه قوله التفتيت اي تفتيت الحكم منه قوله في النكاح اي ما وجد في نفس جدياد فوات او
 تفتيت منه قوله النفس السابق اي الوجوب فلا والله قوله الجبر كما في المغرب والعشاء منه قوله جبر اي جبر الامام وأفضلية للمنفذ منه قوله السر كما في الظهر
 منه قوله سر اي وجوب الامام والمنفرد منه قوله يؤيد ما ذكرنا فان هذا السائل محل على ان القضاء يجب باسبب السابق قال ابن الملك وقال ان يقول وجوب
 مراعاة الجبر ومدرسه وكذا المقصود ان تمام اعتبار ان وجوب القضاء باعتبار المثل لا لا وجوب باسبب الاول انتهى حمله قوله يؤيد ما ذكرنا فان اثنين للمساكين
 تان على ان وجوب القضاء في سبب الله او لا لا لا يتفاوت الله او القضاء كما باب من بعض بشر آخر اصول البرودي ما ترضي ان السبب في حق الله او لا لا يتعد
 في اثنين المصوتين سوا العياض والكره والسيود باعتبار ترم القعدة مع جواز الانتقال الى الخلف اي التمسك والايها وعندنا الجبر ان اختار لم فعل في حاله الجبر وكذلك
 ان يتعد في حق القضاء في تفاوت فاذا كانت صلوة في حاله المرض والعجز وجب قضاء كامل بالقيام والكره والسيود مع ثبوت دلالة الانتقال الى الخلف منه
 الجبر فان وجب شرط النقل في حال
 تفتيت الغوات كان له ذلك ولا فلا كما
 في الاول والجلات السعد والخضران بسبب
 قد تفتيتك بموجب المكونين او الاربع
 فلا يتجزأ ذلك في القضاء وتدرج منه قوله
 لم يراى لاحباب الشافعي منه قوله
 وجب ان يقيم القضاء وان لم لان رمضان
 اثنى في مثل الاول في كون الصوم مشروعا
 فيه مستحاضا منه قوله لا لا يتجزأ
 سقطت على ايقامه منه قوله عدم
 انه تفتيت وان شرط الاحتكاك المنذور
 كان صوم شهر رمضان الجبر وقد
 انعم ولا احتكاك بدون الصوم واليها
 صوم آخر ايجاب لا بموجب فيسقط القضاء
 بغيره منه قوله تدرج الى رصف
 اي في رواية عنه كذا في تحقيق كاله
 قوله مطلق من الوقت اي التفتيت بسبب
 لوجوب القضاء مطلقا من الوقت فلا
 يتبين وقت ومن وقت فصلا كالنذر
 المطلق للاحتكاك لزم صوم مقصود
 كذا هنا منه قوله شهر رمضان وجب
 قوله شهر رمضان بلفظ ان شهر
 شهر رمضان فلا يجوز رمضان كما في
 عبارة التوضيح لا على وزن الجبر الاول
 من المطلق المنقول من التركيب الاضافي
 كما قلنا في علم السلفهم تشكر منه قوله
 شرطه في الاحتكاك وجب الصوم منه
 قوله في رمضان انما الاحتكاك في
 الصوم بغير الغوات فلا بد ان يكون
 في شهر رمضان ولم يبين رمضان في
 اي رمضان شاء واعتكف كذا في رسال
 الاركان منه قوله يصح ان تتركه عليه
 الصلوة والسلام لا احتكاك الا بالصوم
 رواه الدرر قلني ثم اعلم ان مراد الشافعي
 من الاحتكاك الاحتكاك الواجب
 تفتيت ان الكلام في المنذور وسبب
 الاحتكاك الواجب بشرط الصوم فلا بد ان
 قال الاحتكاك بالنقل فلا يشترط فيه
 الصوم في ظاهره لا في باطنه لان غنى النقل
 على السامعة والسامع فيكون جديدا
 اقل ساجدة من ليل او نهارا على رواية الحسن بن امام الاعظم رحمه الله في الصوم القضاء الصوم المحرم الحديث المروي قال بحر العلوم رحمه الله ان الاحتكاك في الصوم شرطه
 الاحتكاك مطلقا واحدا كان او فلا منه قوله فقد نذرنا لان الصوم شرط الاحتكاك وقد نذرنا بان الاحتكاك بشرط ايجاب الشرط فيلزم منه كونه عبادة مقصود
 بنسبة لجلالات الرضا فانه ليس عبادة مقصودة فمن نذرنا ان يصلي ركعتين وهو بشرط ركوعه ان يصلي بهذه الطهارة ولا يجب عليه ان يحكم بالطهارة متعقبا
 منه قوله انفسا قولنا عليه صلوة والسلام من اقرب فيه بصلوة من الجبر ان كان ادى فليخبر فيها سواء ومن ادى فليخبر فيها سواء ومن ادى فليخبر فيها سواء
 فيها سواء رواه في المشكوة من سلمان الفارسي منه قوله فكانه صدر اي بعد مرد شهر رمضان ثم لا تأخر شرع لولا ان

مبحث الامور

مبحث الامور

جواب سوال

عنه قوله والقضاء
انواع اثر واعتراض
صاحب الاثر بقوله
ان في التفسير مسامحة
لان الشرط في التفسير
التفسير هو التفسير
وهنا ليس كذلك
لان القضاء الذي في
سنة الاداء لا يخلو انما
يكون مدحا باعتقل
اولا فان كان القول
نحو داخل في معقول
دون كان الشا في نحو
فاخر في غيره فلا
تقابل بينهما و
جوابا لبعضهم انهم
المراد بالقضاء هو
الا يكون فيه معنى الاداء
مقتضى فتنريف قضاء
الحض صلاتي على
القضاء الذي في
سنة الاداء لا لا في
الما يكون فيه معنى
اداء حقيقة فالتعريف
في راجع فاجاب
صاحب الاثر بقوله
ويستلزم

تقسيم الاداء سلكه قوله انواع في راجع
سلكه قوله ان يكون بخلافه ان يكون فيه
سلك الاداء سلكه قوله والمراد بالقول
المعقول انما هو قسم المرام ان المراد بالقول
الامر المأمور في الواجب في حكم الشارع
ونظروا فان كانا متعينين بالنوع يترك
المأثرة فقبل بدو الشرع لان
الاصل في التفسير نوعان لا يخلو
في الحكمة ونظر الشارع وانما اختلف
الحكم في التفسير نوعا فيها اختلف بها
وان لم يكن متعينين بالنوع واعتقل
بحكم في التفسير نوعين بالنوع باقتناع
في الحكمة فلا يترك المأثرة الا في
والاول به المثل المعقول وانما في قوله
غير المعقول سلكه قوله ان الاعتقل
انما هو ليس المراد بالمثل غير المعقول
الاعتقل في المأثرة وبحكم فلهذا
كونه مثلا لواجب في الحكمة ونظروا
الشارع لان الاعتقل من جملة الشرع
والجملة الشرعية لا تتأثر بغير العقل بجزء
جعل الشارع التامنين في الحكمة
سلكه قوله وهذا القضاء اي القضاء
بمثل غير معقول سلكه قوله جديري
سوى سبب الاداء سلكه قوله وانما
النفوت اي ينفذ ومن عاتمة محاسب
الشارع سلكه قوله اي كقضاء
انما هو الى ان المصنف في كلام
المصنف ينفذ ما يسمع بمثل سلكه
قوله والنفذ له النفذ به المبرر
الذي يتخلص به من كونه توبة اليه
سلكه قوله فيما اي بين الصوم
والنفذ سلكه قوله بوجه النفس
الجمع اعم من جمع الشرح وجمع
الوطن وهو ايضا اعم من الجمع للثبات
والنفذ والاشهاد سلكه قوله ان
في النيات والتوجيه كرسنه كرسنه
وكرسنه واخرن كذا في مثل الاربع
سلكه قوله نصف صاع انما يصاع
ما يسمع خمسة اطلاق في مثل المبرر
وهو ثلثون استنادا لاستارسته
درهم ونصف فاذا ضربنا ستة
ونصفا في اربعة وستين كان
الحاصل الفا والعين ورسنه كذا
قال الطحاوي والبرقي في عدم والبرقي في عدم والبرقي في عدم
النفذ في حيث قال في راجع من جازر الخمسين والاصح عدم النفذ في العجز واليه اشار الشارع بقوله الذي يخرج الخ فالنفذ في حقه
قائمه مقام الصوم يحصل باذنها قارب كتاب الصوم كما اقيم التراب مقام الماء فيحصل باستعمالها في كل مرة الى ان تقرأ في شرح الانوار

نوع الاداء مع قسم الاداء جواب سوال

٢٢

مبحث الامس

يخرج كثير من المسائل حتى يحل القبول تفرع على كون ادعاءى تجبر المرأة على قبول
ذلك العبد المهور بعد التسليم هو من علاقة كونه اداء وهذا بخلاف ما اذا باع عبد
واسحق العبد ثم اشتراه البائع من المستحق حيث لا يجبر على تسليمه الى المشتري لانه
بالاستحقاق ظهران البيع كان موقوف على اجازة المالك فاذا لم يجز به بطل وانفسخ
بخلاف النكاح فانه لا يفسخ بالاستحقاق المهر ولا بانعدامه وينفذ اعتاقه فيه دون
اعتاقها تفرع على كونه شيئا بالقضاء يعنى بنقد اعتاق الزوج اياه قبل تسليمه
الى المرأة لان المرأة لا تملكه الا اذا سلم اليها فقبل لتسليمه هو ملك الزوج كما ان
قبل لشرائه كان ملكا للغير وما كانت ات العبد موجودة في كل حال الذي وصفه المملوكية
متغير فيه لمجمل اداء شيئا بالقضاء ولم يجز قضاء شيئا بالاداء رعاية بجانب
الذات والاصل ولما فرغ من بيان انواع الاداء شرع في تقسيم القضاء فقال القضاء
انواع ايضا بمثل معقول وبمثل غير معقول ما هو في معنى الاداء وفي هذا التقسيم ايضا مسامحة
فكانه قيل في القضاء انواع قضاء محض وهو اما بمثل معقول وبمثل غير معقول قضاء محض
الاداء وتفرع بالقضاء المحض ان يكون فيه معنى الاداء اصل لا حقيقة والحاكم بما هو في معنى
الاداء ان يكون بخلافه فالمراد بالمثل المعقول انما هو ماثل ما بالعقل مع قطع النظر عن الشرع وبغير
المعقول لان المراد بالماثل الاشارة الى كون العقل صاعدا عن ذلك كيفية لان العقل انما هو هذا
القضاء لا بد فيه من سبب جديد بالاتفاق وانما الخلاف في القضاء بمثل معقول الا هو للصوم وهذا
تظهير للقضاء بمثل معقول اي قضاء الصوم للصوم فانه امر معقول لان الواجب لا يسقط عن الرفة
الاداء او باسقاط حجب الحق ولم يوجد احد يبيح في حقه الفدية له هذا نظير للقضاء بمثل
غير معقول فان الفدية بمقابلة الصوم لا بد من عقل لا ماثلة بينهما وهو ظاهر لا منة لان الصوم يتجوز
النفس الفدية اشباع وهذا الفدية لكل يد هو نصف صاع من ثريد ودية وسوقا و
ثريد صاع من ثريد وشعير الشعير الفا في الذي يعجز عن الصوم لاجل قوله تعزى الذي يظن قوله

قال الطحاوي والبرقي في عدم والبرقي في عدم والبرقي في عدم
النفذ في حيث قال في راجع من جازر الخمسين والاصح عدم النفذ في العجز واليه اشار الشارع بقوله الذي يخرج الخ فالنفذ في حقه
قائمه مقام الصوم يحصل باذنها قارب كتاب الصوم كما اقيم التراب مقام الماء فيحصل باستعمالها في كل مرة الى ان تقرأ في شرح الانوار

فدية طعام مسكينان تكون كلمة لا مقدرة اي لا يطيقونها وتكون الفدية في
السبب يسلبون الطاق لتكيد على الشيخ الفاني اما اذا حلت على ما نرى منسوخة
على ما قيل ان في بلد الاسلام كان المطبق في ارباب من الصوم وبين ان يفد ثم نسخ في
على ما حرم في التفسير الهدي وقضاء تكبيرات العيد في الركوع هذا نظير للقضاء
الذي هو شبيه بالاداء يعني ان هذا ركعة الامام في صلاة العيد في الركوع وفاتت عنه
التكبيرات الواجبة فانه يكبر في الركوع عندنا من غير تكبير في الركوع وفرض التكبير واجبة
في اعي حالها على ما يمكن وما دفع اليك التكبير ووضعها على الركبتين في الركوع فكلها
ستغفل في ترك احدها بالآخر وهذا اقضاء من حيث الذات لا على ما فيها القياس قبل الركوع وقد
لكنه شبيه بالاداء لان الركوع يشبه القيام لقيام النصف الاسفل على حاله لان من ادرك
الامام في الركوع فقد ادرك الركعة مع جميع اجزائها من القيام والقراءة تقديرا للاحتياط لان
يؤتي ما فيه عند ابي يوسف لا تقضى هذه التكبيرات في الركوع لانه قدنا صلحها كما لا
تقضى القراءة والقنوت فيه وجوب الفدية في الصلوة للاحتياط جواب سؤال مقد
تقرير ان الفدية في الصوم للشيخ الفاني لما كانت ثابتة بنص غير معقول ينبغي ان
تقتصر على ما لم يقسموا عليه من ركعات وعليه صلوة مع انك قلتم انه اذا مات على
وارصى بالفدية يجب على الوارث ان يفدي بعوض كل صلوة ما يقدر لكل
صوم على ما فهم فاجاب بان وجوب الفدية في قضاء الصلوة للاحتياط لا
للقيام وذلك لان نص الصوم يحتمل ان يكون مخصوصا بالصوم ويحتمل ان يكون
معلولا لعناية توجب في الصلوة اعني العجز والصلوة نظير الصوم بل اهم منه في
الشان والرفعة فامرنا بالفدية عن جانب الصلوة فان كفت عنها عند الله نعم
فيها ولا فله ثواب الصدقة ولهذا قال محمد في الزيادة ان تجزيه ان شاء الله
تعلق والمسائل القياسية لا تعلق بالمشبهة قط كما اذا انطوع

سنة قوله على ان يكون الخ طبعه الدليل على الفدية سنة قوله مقدرة وهذا كما في قوله قمر بين امر
رد اي اي بها لان قمر اي لان لا يقدر عليه سنة قوله اذ يكون ان يكون على كونهم ان قال السيد الفيل
سماوية لاني سنة في سنة ان هبة الاطاعة للسبب الا انه قال ليس الا انه كان في سنة المرحان سنة قوله يدل ان اي
طسلب يدل الخ سنة قوله في سنة ووجوب الفدية في حق الشيخ الفاني باجتماع الصلوة وضمان الصوم سنة قوله على ما حرم في التفسير الهدي فان
اردت زيادة في وضع المقام فانه في الامام الزاوي حيث قال وقد كان فرض الصوم في السنة في يوم واحد وهو يوم ما حرم في سنة
ثم نسخ في فدية الصوم شهر رمضان كان
مع افتقر الى امر الله ان شاء الله
انظر على كل يوم نصف صلوة من خطبة
سكتها كما قال السيد الفاني على الذي طبعه
اي يطيقون الصيام ولا يصرون في فدية
سكتين ثم جردان الصوم فيمن الامام
كما قال السيد الفاني فان الصوم في شهر
الاختيار وشرع صوم النهار مع صوم الليل
وكان الرجل يفطر بعد غروب الشمس في
ان يصلي الفجر ثم صوم ليلة الاكل والشرع
والجمل الى البعد غروب الشمس من الفجر
في صوم الليل بقوله صوم النهار ثم نسخ في
انفسكم كتاب عليكم وعفا حكم وصار الحق
من طوع الفجر انما في غروب الشمس
فرضا واستقرار الامر على هذا عند الجاهل
على ان صوم رمضان لم يفرض بالرواية
بل فرض وجوبه بعد عدة يسيرة وسهلا
على عباده ليتقوا وادبته بالعبادة والاطاعة
انتمى سنة قوله فانه يجبر في الركوع الزاوي
وكانت ان يفد امامه باسمه لو شتم
بالتكبيرات فانما فانه يجبر للاحتياط
اولا ثم يجبر للركوع ثم يجبر للتكبيرات السيد
في الركوع وانه لم يفد في التكبيرات السيد
فانما هو قوله ان على اي عمل التكبيرات
سنة قوله لكنه اي يمكن في القضاء سنة
قوله نصف الاصل اي من بعد الله
قوله تقدير اي في حكم الشرع سنة قوله
بأنه اي بالتكبيرات في الركوع سنة
قوله كما لا يقتضي ان فان من سمي الفدية او
السورة لا ياتي بها في الركوع ومن ادرك
الامام في الركوع الا فجز من الوتر في رمضان
فرك فانه لا يفتن في الركوع والجواب
ان القياس مع الفارق فان القراءة
والقنوت غير مشروطين فيما لا يشبه القيام
من كل وجها والتكبيرات فقد شرع من
بنيها فيما لا يشبه القيام وجزء من الركوع
او ما شرع من بنيها فيما لا يشبه القيام
احتمل ان يكون سائر التكبيرات لا تحاد
اي ليس داخل الفدية والتكبيرات مباداة
فكان الاحتياط في فعلها ابتداء جهته للعداء
بقضاء الخ من وجب سنة قوله على الاصح
اي على الذنب وادري من محمد بن قاسم بن

ان صلوة يوم يملك الصوم يوم فخرج منه
كذلك العقل الجلي على قوله وذلك اي
الاحتياط سنة قوله نص الصوم اي النص الوارد في باب فدية الصوم للشيخ الفاني وهو قوله ان لا يطيقونه فدية طعام مسكين سنة قوله ان يكون
الحكم سلا ملة خاصة بالصوم وجزء من الخامس بالصوم سنة قوله في العجز فان الصوم مجابة بنية مقصودة وهي من النفس التي هي الاسلام طيبا فانما تجز من
اداء قبل الشرع الفدية طيبا وجزء من الصوم في سنة كذا في كفت الصوم سنة قوله في الصوم يكون كل منها مجابة بنية مقصودة سنة قوله لم يجز من ان يطيقونه فدية
لا شئنا على الاضطرار التي نسبت لتكليف والاصوم فهو تجميع في نفسه لا تجميع في نفس من استقام من السنة لا بنية وانما حسن ظهر النفس المارة التي هي مردود الشرع
الانسان سنة قوله فان كفت اي الفدية منها اي من الصوم سنة قوله فيها اي فهو سلبس بالطريقة لكنه سنة قوله وهذا اي يكون وجوب الفدية للصوم
لا سيما في القياس سنة قوله تجز اي الفدية فتمت الامور

وادق القياس ولا من قبيل التصديق
 قوله **شهادة** يشترط ما حال من التضييق
 لا يتعلق **شهادة** قوله **لا** في التضييق
 اراق الماء وغيره رخت آب وخرق
 ما نذرك **شهادة** قوله **لا** اطلاق المحرم
 انك ولا تفر فيه بل هو تضييق **شهادة** قوله
 وتحتل ان تكون انك لا تباذله على ما قاله ابن
 ان تشكره فلو كان من مناسبا لغنا
 تشكر المسكين بالمال والشر المسكين
 بعين المال مع بقا عين المال
 او لو كان تشكره المأذون لا يباذله
 بعين المال مع بقا عين بل بالمال لا يتقبل
 لو كان التصديق بعين او بالقيمة مع
 وجوب ان يجوز في ايام التضييق لا يقول
 صالحة مختلفة موزونة فلا يجوز ان يصح
 للموهم ان يتقبل مع القيمة على المتصور
 به التضييق **شهادة** قوله **لا** احيان بالفتح
 جمع ضعيف يعني همان كما في الضياع
شهادة قوله **لا** انما تكون انك لا تحصر على
 حسب عادة الكرم **شهادة** قوله **لا** وهو
 من انما العلم التوضيح ان ال الصدقة
 لا يسلخ لا زالت الذنوب الزانية قوله ثم
 خذ من لها الصدقة فله المهرم ولذا حرم
 الصدقة على انبيى صلى الله عليه وسلم وكل من
 لم يبا المهرم وعلى النبي عدم كونه محتاجا
 ليس لانك تذكره يعني ان الضيعة مباد
 المال كتحقيقه على التضييق
 بحث الى الرد والتميم بقية عليه وها
 تحققت الضيعة من الصدقة على العباد و
 الذكية كالمهرم كرسفند وجز ان كما
 في شتي **شهادة** قوله **لا** يكون اول انك
 لا يجب يوم اخر خارجا لكل العملوة
 واما قيل في انشاء احسب من ان المال
 قبل الصدقة كرهه فغيره المهرم المكرامة
 من ترك التسبب كما قال المحقق في نال
 شايخ النية والاصح انه لا يكره الاكل قبل
 العملوة جهنا **شهادة** قوله **لا** المتصور اي
 ما دون الضيعة ويزول عليه السلام نحوها بانها
 سنة انبياء **شهادة** قوله **لا** بهي
 بالمال **شهادة** قوله **لا** ما جاء في الردع و
 فقد تقرر انه لو كان وجوب التصديق
 بعين الشاة او بالقيمة لا خفيان لما كان
 المتن فينبغي ان يجب التضييق او اذ
 انحرز العلماء انما في رد التصديق لا خفيان

المؤمنين في ان يحكم القضية اذ اوجابوا
 بالبحر من العلم الثاني قبل التصديق بالحقائق
 وتقر بالاشياء اذ اوجابوا العلم ان في تمسك
 بالامم الخضر العلم بالحق الا ترى ان اجتهاد اول
 وافضل في سنة لاداء سلكه قوله العلم
 بغير تفاوت ليقدر وبالمس كذا كك فبقي
 والحق ان العلم في التعارض بعد احواله
 اي انفس من ابي الناس بان لا يرجع اليه
 بل هو العلم والزم ان يثبت قوله ولكن

نور الانوار مع قمر القماتہ و جواب سوال

مسئله ای بر ملا ناعبد السلام الان غلطی ۱۲۶۰ منته

هذا الحكم ووجه التصديق بعين الشاة او بالغير الى المتخفية ولم نقل اقتضاء تخفيتها في نه الامام الثاني على حسب ما كان متخفية في حكمه لا يغيره اجتناب حديث بعده مثله قوله نواع القضاء اى القضاء بالغير مثل مقتول والقضاء بالمثل في مقتول مصوب الى ايمان الى ان الالف واللام في قول المص المصوب مصوب مثله قوله شيئا يعلم ان شيئا لا يوجد مثل في الامانة وان دخلت عقاب وشباب بلخ واجردا بالحق والشعر وانها مثل كذا في الدرر المختار وقال فيهم القتل والمرا بالمال المثل بمثل من والموز مثله قوله او باقتية ثم سقطت على قوله بالمثل مثله قوله فيالم يكن له مثل كذوات اقيم مثله قوله ولكن انقسم في الذي يبلغ فيه وان كان يوجد في البيوت كذا في الدرر المختار مثله قوله ومضى المثل معنى عبارة من قيتا شئى اى من قدره بالية شتما عن قوله كلاما مثل مقتول في قوله القمار

[illegible]

نوکلانوں مع قمری قتلہ جواب سوال

فی سنن الاداء **قوله** فانه تقار لانه تسليم مثل الواجب اي العبد **قوله** فانه ينهياي مين الزوج والزوجه **قوله** او
الاي فلنكون لغيت رجعا اليها كانت استتبه املا فليعلمها كانه تسليم من الواجب **قوله** باسني اي بالبر
عمد متعلق بكل من القطع واقتل **قوله** قبل ان يبر الخ اي تحقق القتل قبل صوته ابرأه الحاصليه من
تسليم به المصنف لان خلاف الامام وصاحبيه فيما اذا كان الغفلان عمدين ولم يحقق بينهما بر **قوله** ك
اي الولي ٢ اقتصرا لا قمار شرح نور الاقمار

عنه قوله بالقياس
آه جواب سؤال
وهو ان القضاء على
وقف الاداء وصلاوة
المفرد في حال الاداء
قاصر عند التعميم بخلاف
ان يكون انقضاء
الوقف قاصر لان
الانقضاء على وقف
الاداء فاجاب
بقوله بالقياس آه
لان في الامثلة
مبين الواجب لا المباح
ان الجملة وصفت
الكمال فيمكن جعله
باجزاء كالاداء وغيره
بجملات انقضاء لان
تكميل نقل الذي هو
واجب له ليست بوصف
الكمال فيه لعدم
مقصود جملة الجملة
في النقل بجملات
الفرض وانما كان
دفعاً والصلوة كالاداء
عند جملة اعتبار
انه من جملة الاداء
من كل وجه

المالك له بين منافع الغاصب ومنافع
 المالك وقيل انه لا يكتسب الحكم بالملك
 الا على ارض لان العرض لا يملك الا على
 المالك سلك قوله فان المنفعة التي
 ان المنفعة عرض وكل عرض يفتقر
 زمانين وفيما بالي في حيز زمان المنفعة غير
 محركة وكل غير محركة غير مستقيم فالمنفعة
 غير مستقيمة بخلاف المال فانها جوهرية
 مستقيمة فلا تملك بين المال والمنفعة اما
 صفري الاول فظاهر اما كبرى الاول
 فبان ابتداء عرض ولو كان عرض قضاء
 لم يرق ايام العرض بعرض وهو بالحل فبان
 اقيامها في التبعية في التخييل لا في العرض
 وفي كلامه في الكلام ما كبرى الثاني
 فبان الاحراز اذ رتبة لصاحبها لا لغيره
 فوقت الاحراز لا يترقب على ابتداء
 اكبرى الثالث فبان شرط التوقيل لا
 الا ترى ان التخييل في المفاضة ليس
 احراز وليس به مستقيم بل شافعي ان
 يمنع هذه الكبرى وقبولها نعم ان شرط
 التوقيل لا يحل التوقيل بها والملك
 والمال في التصرف كذا في القول
 قوله وانما ضمننا ان الموضع وكل عقد رزق
 ان المنفعة وان كانت او اضافية
 فلها حكم الايمان الربانية في الشئ حتى
 يروى عليها عقوبة فانه المنفعة لمن
 بالاجارة فمن استاجر رتبة ليكنه غير
 بد من شلها فانه منافع الربانية على
 فله بعض منافع الغصب ايضا
 قوله لا يراحم الا ترى ان الربا يجب
 المال في مقامه ليس بالكي في شرط
 من دم المدة على المال ويجب الفصل
 والمنافع ايضا كما في بيع مائة
 باوت يجب حمل المال ونقله
 ولا ثبت شي من ذلك بالبعد وان كان
 فالمنفعة في الاجارة تضمن تحقق الرضا
 لاني الغصب لان الغصب عدوان
 لا يتحقق ان المال في النقل ولا يجب
 بمقابلة ليس بالبعد ان لا يتحقق
 ان وجوب المال هناك ليس ضمن المدة
 بل بغيره في المدة بنفسه فخره في
 سلك قوله لعدوان في ذي الجاه

نورالانوار مع قلیلا قلمکے جواب سوال

لم تكن تلك المقدمة المذكورة في المتن فقالوا قلنا جميعا المنافع لا تضمن بالانلاق وهو
عطف على قولنا قال ابو حنيفة اي مما جاز ان ما لا يعقل له مثل ان يضر شرا كلنا جميعا
يعني ابا حنيفة وابا يوسف ومحمد بن محمد بن ابي حنيفة لا تضمن منافع ما غصبه رجل
بالانلاق وكذا ابا هاشم قال وهو تهاجر رجل غصب فرسا لآخر ركب بعد ما جازل وجلس
ببيت لم يركب لم يرسل فقال علماونا جميعا انه لا تضمن هذه المنافع بشئ اما بالمنافع فظلاله
لو ضمن بالمنافع لكان بان يركب المالك ابنة الغاصب قلنا ما ركب الغاصب يجره ما
حبس الغاصب ذلك بطل للثبوت بين ركب واكره بين سائر وسير حبس حبس ابا الاعين
ولذلك لان المنافع عرضية لا يبق زمانيز وغير متقوم بخلاف المال فلا تامل بينها وانما
ضمنها ما لم يضر الجارة لان الرضا تاتير في ايجاب الاصول الفضول جميعا ولا تاتير للعد
فيها والثابت يقول بضرها بالمال بقدر العرف في كراهم المالك المنزل قياسا على الجارة
والوجه ما قلنا ولا يرد لك ج من الفرق بين المنافع والزوائد فالمنافع كركوب الدابة والحمل
عليها او الزوائد كالنسل للدابة اللبن لها والثمرة للشجرة ونحوها فالمتصوب
بنفسه يضمن بالهلاك والاستهلاك جميعا والزوائد تضمن بالاستهلاك
دون الهلاك والمنافع لا تضمن بالهلاك والاستهلاك فعدب المقصود بالاستهلاك
بالانلاق ولم يذكر الهلاك وهو الحبس وهو غير مضمون قياسا على الزوائد فان
الزوائد لما لم تضمن بالهلاك فللمنافع او لان لا تضمنه وهذا الفرق مما يتخبط
فيه كثير من الناس والقصاص يضمن يقتل القاتل تقرع ثاقل لنا على ان
ما لمثل له لا يضمن اصلا يضمن من وجب عليه قصاص لغيره فنقتل القاتل اجنب
غير ورثة المقتول فلا يضمن هذا الاجنب لاجل ورثة المقتول شيئا من ذلك والقصاص
عندنا وان كان يضمن لاجل ورثة هذا القاتل البتة وذلك لان القصاص
معنى غير متقوم في نفسه لا يعقل له مثل حتى تقول ان الاجنب هتيع قصاصه

بالضم ستم شكرا له قوله نعمنا هذا أي نعمنا منافع المنصب له قوله في كرامنا أي كرامنا لآبائه عليه قوله والواجب وجب الفرق في الإجازة والمنصب عليه قوله كرامنا أي الولد عليه قوله وهو المحض أي لما كان المنصب له محض كرامته عليه قوله لولاه الخ فإن الزيادة مع قوله ما جرت مجرى التفسير بالملك فإنتفاء ضعيف وأحسن به ثم إنهم لم يقدروا أن يفتروا في نصب منافع فوقع سوال البشير وكان منعدا لاستقبال كالدار والمعار وغيرهما بالصمان كما في الخلاصة والفتية وغيرهما ومثل في نزهة الخلفاء رابع عن الإمام بأن المنافع مضمونة فافتروا بها والأحكام مازالهم الافتاء بخلاف جميع الروايات كذا في مشكوة الأفعار عليه قوله وفيما الفرق أي بين الزيادة والافتاء عليه قوله فإنتفاء ضعيف وأحسن به ثم إنهم لم يقدروا أن يفتروا في نصب منافع فوقع سوال البشير وكان منعدا لاستقبال كالدار والمعار وغيرهما بالصمان كما في الخلاصة والفتية وغيرهما ومثل في نزهة الخلفاء رابع عن الإمام بأن المنافع مضمونة فافتروا بها والأحكام مازالهم الافتاء بخلاف جميع الروايات كذا في مشكوة الأفعار عليه قوله وفيما الفرق أي بين الزيادة والافتاء عليه قوله فإنتفاء ضعيف وأحسن به ثم إنهم لم يقدروا أن يفتروا في نصب منافع فوقع سوال البشير وكان منعدا لاستقبال كالدار والمعار وغيرهما بالصمان كما في الخلاصة والفتية وغيرهما ومثل في نزهة الخلفاء رابع عن الإمام بأن المنافع مضمونة فافتروا بها والأحكام مازالهم الافتاء بخلاف جميع الروايات كذا في مشكوة الأفعار عليه قوله وفيما الفرق أي بين الزيادة والافتاء عليه قوله فإنتفاء ضعيف وأحسن به

نور الانوار مع فتاویٰ جواب سوال ۴۹ مبحث الامر

حسنه في ذات ما وضع له ذلك من غير واسطة وهذا ثلاثة أنواع على ما قال الهنائي
 ان لا يقبل السقوط او يقبله اى لا يقبل لك الحسن السقوط من المأثور به بل يكون
 دائما حسنا وما موردا به على المكلف واجبا عليه او يقبل السقوط في حين من الزمان
 لعذر من الاعذار او يكون طبقا لهذا التقسيم مشابه الحس لم يقع في غيره اى يكون المأثور به
 طبقا بالحسن لعينه لكنه مشابه الحس لغيره فهو وجهين وانما جعله من اقسام الحسن لعينه
 اعتبارا للاصل كما ستقف عليه فيما بعد لكن في التقسيم مسامحة والواجب يقول هو اما
 ان يكون لعينه بالذات او بالواسطة والاول ما ان لا يقبل السقوط او يقبله قد وقع الشك
 في هذا التقسيم كثيرا كالصدقة والصلوة والزكاة نشر على ترتيب اللف فالاول مثال لما
 يقبل السقوط فان الصدقة لا زعم على المرء ولا يسقط عنه ما دام عاقلا بالغيا والاول لا يزول
 حال الاكراه فان اكراه على اجراء كلمة الكفر يجوز له التلفظ باللسان بشرط ان يقع التصديق
 على حاله فلا قرار يقبل السقوط والتصديق لا يقبله قط وحسن التقيد ثابت لعينه لا العقل
 يحكم بان شكر النعم الخالق واجب الثاني مثال لما يقبل السقوط فان الصلوة تسقط في حال
 الحيض والنفسا كل قرار بالاكراه وحسن الصلوة في نفسها لانها مزاولها الاخرها تعظيم
 للرب بالاقوال والاعمال وثناء عليه وخشوع له وقيام بين يديه وجلسه بحضور
 وان كانت الكليات وتعدد الركعات ولا دقا والثلث لا يستقل بمعرفة العقل محتاجا
 الى الشريعة وقد نبهت اننا لا سرها في المستوى المعنوي الثالث مثال لما يكون طبقا لعينه
 ومثاليها لغيره فان الزكاة في الظاهر افضاعة للمال وانما حدث لدفع حاجة الفقير الذي
 هو محبوب الله ثم واجتهت به ليست باختيار بل بحض خلق الله ثم كذا كذا الصوفى
 نفسا تجويع وانما في النفس وانما احسن لغيره ما ذكره الله تعالى هي عدا الله ثم وهذه العدا
 بخلق الله تعالى اختيارا للنفس فيهم وكذا الحجر في نفسه سقى وقطع متنا وروية لم تكن
 متعدية وانما احسن لغيره في المكان الذي شرفه الله ثم على سائر الامكنة تلك الشاة ليست

وفي تبصير الشيخ العتمة وقد نيت اسرارها الخ ورايت في نسخة مكتوبة بيد الشارح رحمه الله ان قد بينت ان اسرار
الشارح رحمه الله لا ينبغي ان يفسر على ما علم به من اسرارها الخ قوله لعينه اعي لعينه شله قوله فيروا اعي لعينه في
شرا وامنوع علقته قوله واذا ان الغنص ومنها من نعم الشرف في مع الغنص البهجة لها طه قوله الا
بمنزلة السفر للنجاة ١٢ اقر الاتار ٥

الى الذات البغى والجواب عن الاول وانما فى بيان الحسن لعدم على المعنيين بمعنى خاص وهو الاواسطه فيه اصلا وبمعنى
انقسم الى الاصل منفرد باعتد الامم الى الامم الخارج والمقسم صار الى كل قسم ومن افاضت ان فى المقام المنفرد حدث وتعد
بالنكون حسنة ذات او وضع لذلك من غير الاواسطه بخلاف الحسن لغيره فان فيه واسطه مستترة فاكون الاضافه

100

جواب ال

[illegible]

بنته لتلك الوساطة وتيسر الى هذه الوساطة
يرتجى الى الماوراء الحسن لعينه يلايم
الأكراه هو وجوب الاقرار لاسن الاقرار
يوم المسافر من اقر ولم يقبل الرخصة
ان ما بالذات لا تحفل فلت المراد
يسبق طرد اعتبار الشارع باو الساجنة
مفسدة مساوية ودخل منه كانه
الاقرار عانة الاكراه فان مفسدة وقت
حق العبد صورية وسنى اسفلت رعاية
حق العبد صورية مع بقائه معا لبقاء
التصديق فندرسه قوله بل يكون
الى الماوراء منه قوله وانما جله
الادفع ودخل مقدم لقرير ان هذا القسم
وزد بين ظلم الجبل من اقسام الحسن
لبنى في غيره وحاصل الدفع انه لا قبل
من اقسام الحسن بعينه اعتبار الاصل
اى الحسن فان اسنى راجع على الصورة
اذ هو المقصود دون الصورة لغير هذا
القسم وان وجهت الوساطة صورة
مكنها من دفعه على ما يستحق عليه
فما اعتبار الحسنه جعل من اقسام الحسن
بعينه حله قوله سامحة حيث جعل
الشبهة الحسنه لغيره وما لا يقتضى
قبيلته وجوب الايمان شيئا بالحسن
لبنى في غيره منه قوله بالذات اى
حقيقه بالوساطة في العرض وبالمصلحة
الغيره هو لا يكون شيئا بالحسن لبنى في
غيره منه قوله وبالمصلحة اى
اعتبار بالمصلحة في العرض وبالمصلحة
الغيره هو لا يكون شيئا بالحسن لبنى
اى فى غيره منه قوله كثيرا فمروى
ايضا منه قوله ولا يسقط انما المراد
من السقوط المنفى السقوط بل وجوب
ظاير وان
من ايضا ساطع من
لم يتصل للوجه فندرسه قوله وبالمصلحة
لا يزال اى يكون التصديق لا يقبل
السقوط لا يزال انما منه قوله فان
المراد اى يقتضى او قطع لا بغيره وانما
في تنوير الاصل منه قوله كالاقرار
المراد كانه الاقرار يستلزم الاكراه
منه قوله فانما فان قلت ان السقوط
بالسقوط يكون من غير الشك قلت لا
في من مصلو ككبة لقرى الى السقوط كان حسن
حين التوجه الى بيت المقدس وتبقى حصة
فان جنة الكعبة لئلا تمت القبلة
قوله بالاقوال والافعال من الركوع
والسجود منه قوله وتنفذت بالاساطة
انما في الاصرح نعمت الامم بالكسرة
اوردم كارهه لا كرايمشس بود
الى المشوى المعنوى وبذا يشعر بان
وه منه قوله معناه المال وهو حرام
رأى بالسقوط منه قوله وقطع مسافة

للماء وانما احسن لاجل اداء الصلوة والصلوة فلا يتأدى بنفس فعل الوضوء بل
من فعل آخر قصد توجده به الصلوة واذا توفى هذه الوضوء كان منويا وقيمة مقصودة
يثاب عليها والجهاد مثال للمأمورية التي يتأدى الغير يا دائمة فانه نفسه تعالى عباد الله
وتخريب بلاد الله وانما احسن لاجل اعلام كلمة الله ولا علم يحصل بمجرد فعل الجهاد لا بفعل
آخر بعد ذلك اقامة الحد في نفسها فنقد يربا انما احسن لزجوا الناس من المعاصي
والزجر يحصل بمجرد اقامة الحد ولا بفعل آخر بعد ذلك لان صلوة الجهاد في نفسها
بل عتمة متشابهة لعبادة الاصنام وانما احسن لاجل قضاء وحق المسلم يحصل
بمجرد صلوة الجهاد لا بفعل بعد ها فخذ الوسايط وهي كفر الكافر واسلام الميت
وهت حرمة للناس كل ما بفعل العبادة واختيارهم فلهذا اعتبرت الوسايط منها
وجعلت اخلاقي الحسن لغيره بخلاف الوسايط الزكوة والصوم والحج لانه فقر الفقير
وعداوة النفس وشرف المكان فانها يحصل خلق الله تعالى ولا اختيار فيها للعبادة
ولهذا جعلت من الملحق بالحسن لغيره فتأمل والقدره مثال للشرط الذي
حسن للمأمورية لاجله لا للمأمورية وان قدرت المضاعف وقلت ومشروط القدره
كان شيئا للمأمورية المشروط بها وان جعلت ضميرا او يكون حسنا واجبا للغير كما
كان ضميرا لا يتأدى على يتأدى لاجبا اليه كما قيل لم ينتشر الكلام وتكون القدره مثلا
لغيره لا تكلف لغيره الشرح بمعنى المشروط ويكون المخف او يكون الغير
كالقدره حسن لغيره في مشروطها فانقلبا المقصود وانعكس المذهب بها لاجله
لا يخلو من المقام عز وجل ثم وصف القدره بقوله يتمكن بها العبد من اداء ماله
للاعيان لان هذه القدره ليست قدرة حقيقية تكون معها الفعل تكون
علمه لا تخلف فان ذلك ليس مالا والتكليف لا يملكه لا يكون ساقط على الفعل
حتى يكلف بسبب الفاعل بل المراد بها هي القدره التي بمعنى سلافة

سأله قوله كان منويا ان الصلوة تتعبد عن النية في الوضوء حتى يصح الوضوء بغير نية في حق جواز الصلوة فمن هذه النية ليس الوضوء قربة مقصودة فحسنة
لغيره وهو الصلوة انما يحصل بالعلم برحان في التمسك بالوضوء شائبة من الخفاء وان الوضوء بها هو طهارة حسن وان كان حسن آخر من حيث مشروط طهارة
الصلوة كيف والدوام على الوضوء مندوب شرعا وليس لاقامة الصلوة فان من اوقات مندوبة الطهارة وقت الخطيئة وسائر الاوقات المكرهه
والاصح في التمسك بالصلوة انما احسن لاجل صلوة الجمعة بقدره ٥٠ قوله قد يربا انما احسن لاجل اعلام كلمة الله ولا علم يحصل بمجرد فعل الجهاد لا بفعل
حسن لاجل انهم التعذيب الذي هو غير الجهاد حسن فيه بقدره ٥٠ قوله مشابهة الزجر لغيره الميت الذي هو لا يخرج من يدي المسلمين ٥٠ قوله لا جل تضاعف
المسلم الخ اعلم اوله ان صلوة الجهاد
تقتل على من شاء الله تعالى ومن
يعتصم بالصلوة الميت من حسن الوسايط تضاعف
من حسن صلوة الجهاد تضاعف من حسن صلوة الجهاد
جزر كذا انما قال الله تعالى ومن شاء الله تعالى
انما انما بقية الاسلام بلان الميت لولم
يكن مسلم لكانت الصلوة عليه قبيحة
منية عنها فنقد تعالى ولا تنسل على
احد منهم بل انما ٥٠ قوله وهو انه
تضاد من اصله ٥٠ قوله وهو ان
الزجر يحصل بظان كفر الكافر واسلام
الميت وبتك حرمة للناس ليست
ما يتأدى بنفس المأمورية يعني الجهاد
وصلوة الجهاد واقامة الحدود والجهاد
ان المأمورية فلهذا الصفات اي اعدام
كفر الكافر وقضاء حق اسلام الميت
والزجر من تنك حرمة للناس التي تنك
برده ودين كذا في الاستنباط ٥٠
قوله وجعلت اي الجهاد وصلوة
الجهاد واقامة الحدود ٥٠ قوله
اعني فقر الفقير انما هذا انما ٥٠ قوله
عنا لعل نظرا يستخرج من الشارح
من ان الوسايط في الرحمة مع حاجه
الغني في الصوم تفر الغنى ٥٠
قوله جعلت اي الزكوة والصوم والحج
شأنه قوله تعالى على اهلها الى العباد
التي يتأدى الله قوله لا للمأمورية اي
ليس مثالا للمأمورية بل ٥٠ قوله
الشرط بها اي القدره ٥٠ قوله
مثالا لغيره الخ ورجح وان كان المثال
مطابقا فمقتضى بلان يلزم فلان المقصود
فان المقصود يقتضي للمأمورية بحسن
غيره كالوضوء والجهاد والقربة
ليست مأمورية بل لا تنفع الى ان
قال بل يلزم على تقدير ارجاع ضميره
يكون الى الغير عدم مطابقة المثال
فمقتضى بقدره ٥٠ قوله يمكن يكون
المراد يكون غير ما كان في قوله بعد ما كان
المراد اجبا الى الشرط بمعنى المشروط ٥٠
قوله وانعكس المذهب فانه يلزم من
الشرط حسن من في مشروطه والمذهب
ان المشروط حسن من في مشروطه ٥٠
قوله من اجل ان القدره مثلا
لغيره للمأمورية فانما القدره المضاعف
بما انما تكون على الفعل بالذات تكون
بما انما تكون على الفعل بالذات تكون
بما انما تكون على الفعل بالذات تكون
بما انما تكون على الفعل بالذات تكون

[illegible]

فقدرة الميرة فاما ليست شرطاً
للزلة بشرطها والقدر الميرسي
ليس استقامة البعير من الكلبة
التي لا تاتي شرع الحامي كنهه
فولم يرد في قوله

أدلو بقبيته علمه لم يكن إلا غرابا وعند الشافعي لا يسقط التقدير لوجوب عليه التمكن
بخلاف ما إذا استهلكه اذ يتحقق عليه زجر الله والتقدير وهذا إذا هلك كل نصف أو هلك بعض
النصاب يتحقق بقسطه لأن شرط النصاب في الابتداء علم بكنه النفع لا ليس إذا داء درهم
من لبنين كذا خمسة دراهم من ثمانية فاذا وجد النفع هلك البعض فالنصف الباقي
باق بقدر حصته وكذا العشر كذا إذا بائنا القدر الميسر لأن المكنة فيها من نفس المراجعة
فإذا شرط قبل تسعة الأعشار عندنا كان دليل على أنه يجب بطريق ليس فإذا هلك الخارج
كله أو بعضه بعد التمكن من التصديق بطل العشر بحصة لا بغيره اسم اضافي يقتضي وجود المص
الباقية كذا الخارج كان واجبا بالقدر الميسر لأنه يشترط فيه التمكن من المراجعة بنزول
المطر وجود آلات الحراث وغير ذلك فإذا أعطى الأرض ولم يزرع يجب عليه الخراج التمكن
التقدير وهذا ما يعرف ولا يفتي به لئلا يسقط الخراج العشر فإنه يشترط فيه
الخارج لتحقيقه دون التقدير ولكن إذا لم يعطل وزرع الأرض وأصلحت الزرع
آفة يسقط عنه الخراج لأنه واجب بالقدر الميسر بخلاف الأول لا يسقط
الحج وصدقة الفطر به لا المال بيان للمكنة بطريق المقابل يتحقق ان بقاء القدر
المكنة ليس بشرط لبقاء الواجب لأنه شرط محض ولا يشترط بقاؤه كالشهوة في باب
النكاح فإذا زالت القدر المكنة يبق الواجب لهذا يبقى الحج وصدقة الفطر به لا المال
لأن الحج يثبت بالقدر المكنة لأن الزاد القليل في الرحلة الواحد أو ما يتمكن بها
المؤمن من الحج وأما اليسر فما يقع جدهم ومركب كثيرة وأعوان مختلفة وما
كثير فإذا قامت القدرة يثبت الحج على حاله ويظهر ذلك في حق الأثم واليهاء وكذا
صدقة الفطر تثبت بالقدر المكنة لا يرى أنه لم يشترط فيها كون الحول التام بل
لأنه المتعارف بين العبد وجوب عليه القدر فإذا زالت النصاب يتحقق عليه الواجب كذا عندنا
كل من ملك ثوبا فاضل عن ثوبه وجب عليه الصدقة ولا يشترط هلك النصف قلنا يلزم من هذا

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ یہ ایک ایسا دور ہے جس میں ہمیں اپنے آپ کو دوبارہ جاننا پڑے گا۔

جواب سوال

في الصلوة صلوة قوله هو الايجاب
 القديم كنه في التلويح وانحنى خلاص
 ذلك فان الايجاب القديم هو خطاب
 الله تعالى المتعلق بافعال المكلفين
 وهو معنى تلويح الخطاب بافعالهم

روجب الاداء لنفسه الوجوب كما روجب
 ان يحسنه نفس الوجوب انما انتم التي
 كما قال البعض أو المدة التي كما قال
 يقال بالتسليم في العبدلة فالمراد بالـ
 القديم وهو المدة التي في مثل
 السبب ان يحسنه السبب قوله ثم
 على كون الوقت ظرفاً وسبباً ويمكن
 ظرف للمؤدى وسبب لنفس السبب
 مناقشة وهو ان الاداء هو وقت من الوقت
 على السبب اي الوقت فصار ذلك
 ايعني فيلزم انما سبب السبب قوله لا يجوز
 يجب ان يقدم انما فاذا في الوقت
 السبب هو كل الوقت بل كان الوقت
 قالوا ان جواب لا اعتراض على قوله
 من حيث هو مجموع من ادله الى آخره قالوا
 على قوله ان الوقت لا ينفك عن جزاءه
 فيكون الداء وهذا معنى شرطية وما في البعض
 المجرى من الوقت فلا يصح انما اذا
 معنا تفريق الشرط كما مر في النهاية
 من ان الشرط هو الجزء الاول من
 الوقت فخلو الظاهر انتهت
 معطوف على الجزء الاول اي السبب
 فانه ليس بجزء للفضاء حتى يمتنع كون
 النهائي النوع الاول من الوقت
 الاسلام حيث جعل انتم للعدل من
 الانواع الاربعه وامترض عليه بل ان
 فان الوقت واحداً ما يتنوع في
 وبأختلاف الاضافه لا يتنوع المضاف
 يعنى تنوع الوقت وقال انتم الهدا
 انتم تنوع تساهل بجعل باختلاف
 اي تساهل على قوله وهو ان
 وهو الظاهر بقرب المرجع واستقفا
 ولا ما جسته على اشكاف افتنا
 رابع الى الواجب وايضا فسره
 ان انتم جوب الى الجزء الاول انتم

ΔC

من غدا

الموجود **مسألة** قوله سببا فربما يكون
الحل بعد ثبوتها في محل آخر وهذا السبب
بجانبه اني انزاد العباد فانهم مختلفون في
المدل لافيه في ان قلت لم لم تقولوا ايضا
على هذا القول جعل السبب موجودا بجوار
تحد شرع نور الانوار

[illegible]

میث الامر

عند زواله فلا تنتقل السببية عنه ^{أو ما بعاد} لأنه خلاف الأصل والشرع فإن كان هذا
الجزء الأخير كاملاً كما في صلوة الظهر وجبت كاملة ثان اعترض الفضا بالطلوع بطلت
الصلوة ويجزم بالاستتيا وأن كان هذا الجزء ناقصاً كما في صلوة العصر وجبت ناقصة
فإن اعترض الفضا بالزوال لم تفصل المصلاة لأنه إذا ما وجبت وكان قوله ^{المص} لا ما لم يتبدل
الشرع شاملاً للجزء الأول والجزء الثاني فصلان الجزء الأول والجزء الثاني فصلان أيضاً
لوجوب الصلوة إذا شرع فيهما إذا لم يشرع فيه لم يصح سبباً فينبغي أن يقصر عليه ^{عليه} لا
أن الجزء الأول لا يتم شأنه عند الجهور وصرح به حتى ذهب كل الأئمة ^{عليه} سواهم ^{عليه} من
الاستحباب إلا ادعاء في كذا الجزء الثاني قصر لجل خلافة زواله فيه صرح بذلك وهذا
كله إذا أدى الصلوة في الوقت وأما إذا فاتت الصلوة عن الوقت فيم أيضاً لوجوب
الجملة الوقت لأنه قد زال المانع عن جعل كل الوقت سبباً وهو كونه ظرفاً للصلوة
لأنه لم يبق الوقت فلما كان كل الوقت سبباً للقضاء وهو كمال فيجب الصلوة
كاملة فلا يتأدى إلا في الوقت الكامل ^{التي} إليه أشار بقوله قل هذا ^{التي} يتأدى عمل من
الوقت الناقص في ^{التي} عصر يومه يعني فالجزءان سبب وجوب عصر اليوم هو الوقت
الناقص إلى ^{التي} يؤداه في الجزء الصحيحة وسبب وجوب عصر ^{التي} هو كل الوقت الفات
الكامل قلنا ^{التي} يتأدى عصر ^{التي} الوقت الناقص لأنه لما فاتت الصلوة عن الوقت كان
كل الوقت سبباً وهو كمال باعتبار أكثر أجزائه وإن كان يشتمل على الوقت الناقص فلا يصح
قضاؤه إلا في الوقت الكامل ويتأدى عصر يومه الوقت الناقص لأنه لما لم يؤد
في الوقت الأول واتصل شرعاً في الجزء الناقص كان ^{التي} هو سبباً لوجوبه فيؤدي ناقصاً
كما يجب ^{التي} لا يقال أن من شرع صلوة العصر في ذلك الوقت ثم مدّها بالتعديلات التطويل
إلى أن غربت الشمس فإن هذا الصلوة قد تمت ناقصة وكان ^{التي} شرعاً في الوقت الكامل
لأننا نقول إنما يلزم هذا ضرورة ابتنائنا على العزيمة فإن العزيمة في كل صلوة

١٥٠ قوله لا يحمل في القضاء نجيب القضاء في الوقت الكامل ١٥١ قوله وهو أي كل الوقت ١٥٢ قوله كان هو المولى
 للمولود ١٥٣ قوله كما وجب لأنه وجب ناقصا لمقتضى سببه ١٥٤ قوله ولا يقال الزمان عرض على التقرين
 لأن ١٥٥ قوله إلى أن غرب الشمس أي قبل الغروب من صلاة العصر ١٥٦ قوله على العزيمة أعلم أن الأحكام
 هو أصل غير متعلق بالعارض ورخصة وهو ما يكون شرعا باعتبار العارض ١٥٧ قوله في كل صلاة أكل ههنا
 لفظ كامل أي التام لا غير شرع لا الزمان -

ان يؤدي في تمام الوقت فالاحترار عن الكراهة مع لا يقال على التعريف فاما لا يجمع
فجعل هذا القدر من الكراهة عفواً ومنحكماً اشترط نية التعيين في منحكماً هذا
القسم الذي هو ظرف اشترط نية التعيين بان يقول نويت ان اذبح هذا اليوم ولا يصح
بطلاق النية لانه لما كان الوقت ظرفاً فاصلاً للوقت وغيره من النوافل الفضل فيه
يعين النية ولا يسقط لضيق الوقت اي اذا ضاق الوقت عن التوسعة بسبب قصره
الى آخر الوقت او بسبب نومه او نسيانه لا يسقط التعيين عن ذمته فاما جلاء الضيق
بسبب العارض وفي الاصل كان سعة ولا يتعين بالتعيين الا لا داعي الى ان على احد اول
الوقت او سطره او آخره لا يتعين بتعيينه السكنا والفضل الا اذا دى فحقاقت ادركت
ذلك الوقت متعيناً وان لم يؤديه ما عينه في جزء آخر لا يسمى فضله كالحائز اليه في
تخير في كفارتها بين ثلاثة اشياء اطعم عشرة مساكين او كسوتهم او تحير برقية فان عين
واحدا منها باللسان او بالقلب لا يتعين عند الله ثم فلم يؤده فاذا الى صار متعيناً والذي
غيره ما عينه او لا يكون مؤدياً او يكون معياراً له وسبباً لوجوبه كشره وضاعط
على قوله اما ان يكون ظرفاً وهو النوع الثاني من انواع الادعية للموت ولا فرق
بينه وبين القسم الاول الا يكون الاول ظرفاً وهذا معياراً والمعيار هو الذي استوفى
الموت ولا يفضل عنه فيطول بطوله ويقصر بقصره فان الصويطول بطول
النهار ويقصر بقصره فيكون معياراً وهو سبب لوجوبه ايضاً وقد اختلف في قيل
الشهر كله سبب للصوم وقيل الايام فقط دون الليالي ثم قيل الجزء الاول
من الشهر سبب لوجوب صوم عظم الشهر وقيل اول كل يوم سبب للصوم على حد
وقد ذكرنا كله في التفسير لا يحل ولم يذكره هنا كونه شرطاً للدعاء مع انه شرط
للاداء ايضاً الكفارة بالقرآن ثم فرع على كونه معياراً فقال فيصير غيره
منفياً اي لما كان شهر رمضان معياراً للصوم يصير غير الشهر منفياً في رمضان كما

على سببه وهو مجموع الشهر والازم بالليل قوله دون الليالي فان الليل ينافي بالصوم فكيف يكون سبباً لوجوب الصوم وفيه ان سبب الصوم الليل لا يقتضي ان يكون الاداء
في الليل من العلم في آخر الوقت فهو سبب لوجوب الصوم ولا يكون الاداء فيه كذا قيل عليه قوله ثم قيل ان هذا القول قد اشار به الشارع في التفسير الاحمدى عليه قوله سبب الصوم
ولذا يجب الصوم على من كان اليه في اول ليلة من الشهر ثم قبل ان يصباح وانما في بعض النسخ الشهر في كل يوم من الصوم كذا في التورج عليه قوله دليل بان سبب وجوب كل
صوم الجزء الاخير من الليل من ذلك اليوم فان سبب لاداء من ان تقدم مني المسبب عليه قوله اول كل يوم اي الجزء الاول من كل يوم بسبب الصوم وهو النهار عند الاكرين
لان صوم كل يوم مفرد عبادة فيستلزم كل سبب دليل ينافي بالصوم فلا يصح سبباً لوجوب الصوم وفيه ما مر نقلاً عليه قوله الكفارة فان كان كل ما هو وقت فالوقت شرط لاداء
وبه اسلم ضرورة بخلاف السبب والمعيار فان الوقت قد لا يكون سبباً في الصوم المنذور والمعين وقد لا يكون معياراً كوقت الصلوة فذلك خصصا بالذكر عليه
قوله منفي اي غير شرع في الاداء

جواب سوال

عنه قوله وقد اختلف في قيل الشهر كله
روى هذا ان اضاف
الصوم بخلاف الشهر
والاضافة دليل على
لحمه قوله دليل على
نقضه في كل ما
يكون سبباً للشئ
على الاداء ذلك الشئ
دليل الاداء صوم الايام
دون الليالي عليه
قوله ثم قيل الجزء الاول
من الشهر ثم روى
هذا ان وجوده لا يثبت
في الجزء الاول من
اليوم الاول من الشهر
معين بوجوب القضاء
تمام الشهر بقدره
الجزء من الشهر
في الجزء الاول من الشهر
لحمه قوله دليل
اول كل يوم سبب
لصومه وروى هذا ان
كل يوم صوم مفرد
بالاداء وسبب
الامر ان الغدا في
البعض لا يوجب في
الاخر وجوب ان يكون
لكل الصوم سبباً مستقلاً
بما لا يملك المسبب
المستقلات الاسباب
المستقلة

ادى غير انما ان من ان يلزم عشرة مساكين ثم بداه ان يكون
رقبة هذا الترخيص يكون اداءه في كل يوم على ان الواجب في
الواجب التخيير احد الامور كما هو مقتضى كنهه او عليه قوله
الا يكون التخيير في العبارة مساعدة والاولى ان يقول لا يكون
الوقت في الاول ظرفاً في هذا الثاني من معياره عليه قوله فيقول
اي الموت بطول الوقت كما في الصيف عليه قوله ويقصر
كما في الشتاء عليه قوله وهو سبب ان التعيين الصوم الى
الشهر كونه الصوم رمضان والاصل في الاختصاص الكمال
ان يكون المصنف ثابتاً بالصفات التي ولحقه قبل من
شهد به الشهر فليس هو الشهر من وجوب الصوم عليه
قوله ايها اي كان الوقت في النوع الاول سبب لوجوب
شهره قوله في اي سبب لوجوب شهره عليه قوله سبب
لصومه وفيه ان يزعم تقدم الشئ اي صوم اول يوم من رمضان

جواب سوال

عنه قوله والمراومين
الخطا ضد الصواب
دفع اعراض المراد
على الماتن وهو ان
تقيدها بالصيغة التي
بالاخرين بالظن انهم
في ما لا يخفى كذلك
حاصل المدعى من الخطا
بالاخرين يعني انهم
خاص والمراومين
عام عنه قوله
يصاب رمضان مع
الخطا هذا دفع الامر
لوراد على الماتن بوجود
شبهة احد ان المشتري
من يكون المشتري من
جنس المشتري منه
بنا ليس كذلك
السافر ليس من جنس
الاصابة وانما في ان
يكون الاستثناء من
المستبعد ومنها ليس
كذلك لان الاصابة
شيء واحد فاشاء
ان الاستثناء اذا
ذكر عيب جعل المستثنى
بعضا على بعض فيشتري
الى اكل كاشطه
ان السافر اذا نوى
مطلق الصوم لا يصح
الى الفرض والامر
ليس كذلك

وهو انما هو الاوسط في ذمها من ان
لا يبرهن الشبهة بخلق الى اثنين
عنه قوله فيصاب في المشتري
اصابة ياتين ذمها من قوله
دفع الخطا انما فان الوقت ليس يصح
لوصف بل ما قبل الاصل كونه شينا
من المراد في الوصف لا يكون شينا
في ذلك الوقت فيقبل ليس من
ضرورته مطلق الوصف بل ان
يقى الموق في الصوم ويجعل الفرض
عنه قوله على ما سبق الى قول المراد
فيصير عنه قوله هم صوم في زمان
الى ان الام في الاسم عوض عن الخطا
امه مثله قوله هو اجابا عن الخطا
وانذر عنه قوله ضد الصواب
فالصواب في رمضان ان يصوم من
رمضان لان غيره فاذا نوى غيره
فلا او اجابا عن قوله في زمان
النية او خطا عنه قوله حال كونه
انما هو الى ان قوله نوى انما هو
وقته ان الحال من المصطفى في غير
مسروقات الله الا ان يقال انه حال
عن الصغير في السفر اذا المشتري
الذي سافر فلا وقت والامر موصول
ان تقول ان الامت والامر في السفر
العبد الذي يصوم من رمضان بالجملة
تقوله نوى انما هو صفة السافر عنه
قوله ومنه بما انما هو فانه التقيد
في الماتن بقوله عندنا في صفة رم
قوله ليس بوجه الرخصة التي ليس بوجه
ان يجعل في الصوم رمضان مشروعا فيه
فقال لا يترخص انما هو عنه قوله ومنه
السافر يتلصق انما هو اذا به ان
قوله انما هو بطلان الرخصة فترد مستقر
عنه قوله لم يقع عاوى بل من رمضان
وهو الصحيح كذا في الاشياء عنه قوله
والمراد بالتقديري في الفرض الاحتمالي
ان خات زيادة المرض عنه قوله
ذيل القائل صاحب المتوضي عنه
قوله بالمراد التقديري لا بالمراد الحقيقي
وهو ان لا يتقدم على الصوم عنه قوله
فما كانا سفر فيقع الصوم عاوى في وقتا
اكثر الشائع كذا قال ابن الملك

عنه قوله وقيل في التطبيق منها اي بين الروايتين فانما قل على القاري وقال جمهور العلماء ان النوع
الذي لا يصح منه الصوم لا يفرض فيه المرض باصلا فهو خارج من موضوع النهي الا اذا بلغ الى الضعف الذي يفرضه الصوم مع خصوص تلازمه وانما الضعف
فانه سجد في النوع الاول ثم علم ان بعض الشراح قد جازوا في هذا التطبيق بان ما يعرفه الدرق في علم الطب لاسان كان متوقفا على انه شرا فلا يطلقه وان
تعمل ما فيه فان اباة القوم متعلقة بنحو ان زيادة المرض مع انه لا ينافي التوكل والاستغفار بالطاعة كذا في الصحيح الصادق عنه قوله فخصه شططه
فهو كما سافر فنية الواجب لا يخرج عنه امر القار

عنه قوله اذا شاع انما هو المتقن اردو على القاري في شرح مختصر المنار واستاذ استاذة الهند محمد البير في الصحيح الصادق عنه قوله نية اثنين
اي اثنين مقصدي عنه قوله لانه لا يمكن ان يكون اسما كالمبتدئ في قربة كاتبة للزيادة الفروضة شرا والعبد
او الى ونحن نقول بان الاطلاق في المتعينين في الشرع في الوقت لا يجوز من نوى مطلق الصوم فخصه لغيره في المتعينين بالطلاق والنية ونظروا اذا كان في الار
زيد وعده وتلت يا انسان تعين به لنداء وطلب الاقبال فكذلك هنا عنه قوله لانه متعين انما هو بكل اسما يقع في زمان رمضان فيقع عن الصوم
الفرض وان لم يتوكل ان هذا يكون جبر والشرع يدين الاسما الذي هو قربة للصوم رمضان ولا فربيه بدون النية ثم العلم ان الحكم في حال من كل من الذي
عن ذمها خطا انما قل زمان صوم في شهر رمضان واحدة وقال ابو اليسر ان هذا القول قول زفر قاله في صفه ثم رجع عنه في الدراية عنه قوله

عنه قوله في ذمها من ان
لا يبرهن الشبهة بخلق الى اثنين
عنه قوله فيصاب في المشتري
اصابة ياتين ذمها من قوله
دفع الخطا انما فان الوقت ليس يصح
لوصف بل ما قبل الاصل كونه شينا
من المراد في الوصف لا يكون شينا
في ذلك الوقت فيقبل ليس من
ضرورته مطلق الوصف بل ان
يقى الموق في الصوم ويجعل الفرض
عنه قوله على ما سبق الى قول المراد
فيصير عنه قوله هم صوم في زمان
الى ان الام في الاسم عوض عن الخطا
امه مثله قوله هو اجابا عن الخطا
وانذر عنه قوله ضد الصواب
فالصواب في رمضان ان يصوم من
رمضان لان غيره فاذا نوى غيره
فلا او اجابا عن قوله في زمان
النية او خطا عنه قوله حال كونه
انما هو الى ان قوله نوى انما هو
وقته ان الحال من المصطفى في غير
مسروقات الله الا ان يقال انه حال
عن الصغير في السفر اذا المشتري
الذي سافر فلا وقت والامر موصول
ان تقول ان الامت والامر في السفر
العبد الذي يصوم من رمضان بالجملة
تقوله نوى انما هو صفة السافر عنه
قوله ومنه بما انما هو فانه التقيد
في الماتن بقوله عندنا في صفة رم
قوله ليس بوجه الرخصة التي ليس بوجه
ان يجعل في الصوم رمضان مشروعا فيه
فقال لا يترخص انما هو عنه قوله ومنه
السافر يتلصق انما هو اذا به ان
قوله انما هو بطلان الرخصة فترد مستقر
عنه قوله لم يقع عاوى بل من رمضان
وهو الصحيح كذا في الاشياء عنه قوله
والمراد بالتقديري في الفرض الاحتمالي
ان خات زيادة المرض عنه قوله
ذيل القائل صاحب المتوضي عنه
قوله بالمراد التقديري لا بالمراد الحقيقي
وهو ان لا يتقدم على الصوم عنه قوله
فما كانا سفر فيقع الصوم عاوى في وقتا
اكثر الشائع كذا قال ابن الملك

قال عليه السلام اذا نسلم شعبان فاجروا الا عن رمضان ولا تشترط نية التعيين بان
يقول به صوم غدا نويت بفرض رمضان لان هذا التعيين انما شرع في الصلوة لكون
وقتها ظروفا صالحة لغيرها ايضا وهو مفيد ههنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى
تعيين النية قياسا على الصلوة وقال زفر رحمه الله لا حاجة الى الصلوة ايضا كونه متعين
بعبارة الله تعالى وخير الامور او سطها وهو نية قلنا فيصحب بطلان الاسم ومع الخطا
في الوصف تفريع على ما سبق اي فيصحب صوم رمضان عطا اسم الصوم بان يقول
نويت للصوم ومع الخطا في الوصف ايضا بان ينوي التفل او واجبا آخر فلا يكون
لا عن رمضان ولا رد هذا الخطا ضد الصواب لا ضد الحد فان العام والمختص
سواء في هذا الحكم الا في المسافر ينوي واجبا اخر عند ابي حنيفة استثناء من
مقدما اي يصاب رمضان مع الخطا في الوصف في حق كل احالة لا للمسافر
حاله كونه ينوي في رمضان واجبا اخر من القضاء والكفارة فانه يقع عاوى لا عن
رمضان عند ابي حنيفة رد لان وجوبه لا بد اعلم اسقط في حقه تخيير بعد ذلك بين كل
وبين واجبا اخر عندنا ههنا لا يصح لان شهود الشهر موجود في حق المقيم كما نرى
له بلا نظر للمفسر فاذا لم يترخص له حكمه الاصل فلا يقع عاوى بل عن رمضان
وهذا المسافر متمسك في المرض فانه ان نوى نقلا او واجبا اخر لم يقع عا
نوى لان رخصته متعلقة بحقيقة العجز العجز التقدير فاذا اصحابه وتحمل المحنة على
نفسه علم انه لم يكن عاجزا فيقع عن رمضان وهذا هو المختار وقيل خصته بصفة متعلقة
بالعجز التقديري وهو حوى زيادة المرض فهو كالمسافر وقيل في التطبيق بينهما ان
المرض الذي يرضيه الصوم كمرض الجرب ودفع العجز في خصته متعلقة بخوفه زيدا
للمرض والعجز التقديري والمرض الذي لا يرضيه الصوم كمرض امثال البطر في خصته متعلقة
بحقيقة العجز فاذا اصحاب هذا المرض فهو انه لم يكن له عجز حقيقة فلا يقع عاوى

عنه قوله وقيل في التطبيق منها اي بين الروايتين فانما قل على القاري وقال جمهور العلماء ان النوع
الذي لا يصح منه الصوم لا يفرض فيه المرض باصلا فهو خارج من موضوع النهي الا اذا بلغ الى الضعف الذي يفرضه الصوم مع خصوص تلازمه وانما الضعف
فانه سجد في النوع الاول ثم علم ان بعض الشراح قد جازوا في هذا التطبيق بان ما يعرفه الدرق في علم الطب لاسان كان متوقفا على انه شرا فلا يطلقه وان
تعمل ما فيه فان اباة القوم متعلقة بنحو ان زيادة المرض مع انه لا ينافي التوكل والاستغفار بالطاعة كذا في الصحيح الصادق عنه قوله فخصه شططه
فهو كما سافر فنية الواجب لا يخرج عنه امر القار

عنه قوله وقيل في التطبيق منها اي بين الروايتين فانما قل على القاري وقال جمهور العلماء ان النوع
الذي لا يصح منه الصوم لا يفرض فيه المرض باصلا فهو خارج من موضوع النهي الا اذا بلغ الى الضعف الذي يفرضه الصوم مع خصوص تلازمه وانما الضعف
فانه سجد في النوع الاول ثم علم ان بعض الشراح قد جازوا في هذا التطبيق بان ما يعرفه الدرق في علم الطب لاسان كان متوقفا على انه شرا فلا يطلقه وان
تعمل ما فيه فان اباة القوم متعلقة بنحو ان زيادة المرض مع انه لا ينافي التوكل والاستغفار بالطاعة كذا في الصحيح الصادق عنه قوله فخصه شططه
فهو كما سافر فنية الواجب لا يخرج عنه امر القار

جواب سوال

له قوله نكته ههنا
 القول في نه ادليل على
 لان رمضان في حقه
 كسبها في حقه
 ليغيب ان المانع
 من عدم السبب
 رواه وجوب الغفر
 في ايام اخر ما رتبته
 ما بين الايام العشر
 الغفر من ثبوت نفس
 الوجوب وهو وجوب
 والاطراف وجوب
 لعدم توجبه
 ليس في الاثبات
 نفس الوجوب
 في حقه لا يصح
 اليه نفس الوجوب
 بالذمة دي
 في حق النفس
 كان الغفر منه
 نفس الوجوب
 السفر اجيب
 عن الاول الرضا
 في حق السفر
 الشك في مكان
 في الايام
 نفس السبب
 لكن تأخر الوجوب
 بعد ذلك
 السبب في جميع
 واجيب
 الثاني ان النفس
 في السفر
 نفس الوجوب
 حقه السفر
 فقر انهم
 السبب في جميع
 نفس الوجوب
 في جميع
 على نفس الوجوب
 حقه قوله
 العين في
 صاحب الاثر
 في الغفر
 اعتبار في

بل عن رمضان وفي النفل عنه روايتان متعلق بقوله ينوي ولجبا آخرى في صوم
النفل للمسافر عن أبي حنيفة روايتان في رواية الحسن يقع عماوى في رواية
ابن سماعه عن رمضان وهذا الاختلاف بين علي بن ابي طالب والابن حنيفة نقل عنه
قال ليل الاول انه لما رخص الله تعالى الفطر كان رمضان في حقه مستبازا في
شهران يصوم النفل فكذا ههنا والليل المشافا نه لما رخص له بالفطر يصومه المنافع
بدنه بالاشتراك فلان يصومه الى منافع دينه وهو قضاء ما وجب عليه من القضاء
الكفارة اولى لانه ان مات في هذا رمضان لم يمتد له اجل رمضان يعاقب بسبب
القضاء والكفارة والنفل ليس اهم له لاني مصالح دينه ولا في مصالح دنياه او يكون
معيار الله لا سيما في قضاء رمضان عطف على السابق وهو المنوع الثالث من انواع الاربعة
الموقت فان وقت القضاء معيارا يشبهه وسبب وجوبه هو تنبهه في شهر
السابق لا هذا الايام فان سبب القضاء هو سبب الاداء ولم يزل حال شرطته
والظاهر لعدم فاته اذ لم يعلم تعيين الوقت فأي وقت يكون شرطه وقوع
في بعض النسخ والنذر المطلق فان وقتهم معيار له وليس سببا لوجوبه وانما
السبب هو النذر سواء ما النذر المعين فليل انه شريك للنذر المطلق في هذا
المعنى وانما ليجل في بعض احكامه وهو اشتراطية التعيين وعدم احتمال الفوات فلذا
قيد به والظاهر ان النذر المعين شريك لرمضان في كون الايام معيارا كذا
سببا للوجوب بعد ما اوجب على نفسه هذا الايام وان قالوا بان النذر سبب
لوجوبه المحصل ان النذر للمعين شريك لرمضان في بعض الاحكام لقضاء رمضان
في بعض اخر فالحق بايها شئت وصالحا المتعقب المحسب جعل النذر للمعين جنس
صوم رمضان ولو عذر قضاء رمضان والنذر المطلق من نفس الامر لا يقيده بل هو مطلق
من قبيل الزكوة وصدقة الفطر ومن احلها في الميقات نظر الى انها مقيدان بالايام ومن

بالمطلق، بل لأن النذر المأمور من مقتضى فرع الثالث لا يقتضي مقتضى الأول وقت كل منهما معيار وليس سبب في قوله وإنما قد جواب وجعل الجواب هذا إنما تضمنت النذر بالمطلق لتعيين المقابلة في بعض الأحكام من اشتراط تعيينه على ما هو عليه في الجواب وهو أن النذر لا يقتضي عن النوع الثالث فصار النوع المأمور به التقيد بوقت تحت فليز من تحت جواب عما يقال في الجواب بخلافه لعدم انضمام النذر إلى مقتضى فرع الأول وقوله وبما حصل جوابه في بعض النسخ من بعض الأصول كالنذر المطلق في بعض النسخ من مقتضى مقتضى الأول والنذر المطلق من مقتضى المأمور به التقيد ويقال في وجه آخر، فخر إنما قيل إن أيام دون اليلالي الشؤم واليوم داخل في الصوم وقد فسر في الآيات لا يجوز أحسن دليله من مؤمن جوابه صلا وقد ذكر في بعض النسخ

وَاللّٰهُ يَتَّبِعُ كُلَّ مَلَكٍ مِّنْهُمْ يَوْمَ أُتِيَ الْكُتُبَ ۚ يَوْمَ يَخْرُجُ كُلُّ مَلَكٍ مِّنْ عِلْمٍ مِّمَّا كَتَبَ عَلَيْهِ ۚ وَكَانَ عِلْمُ رَبِّكَ هَادِيًا صَدِيقًا ۝

له قوله وانه ان كان الصوم من حيث انه صوم ما شرع الا في اليوم فلم يجز في الليل لعدم شرعيته لعدم وقت القضاء ووقت النذر كما ان قضاء رمضان والنذر المطلق ليسا من اقسام الموقت بل من اقسام المطلق كما في النيات ٢٥ قوله فانه يتبادر الى الحس ان صوم رمضان يتبادر بطلان النية ونية النفل ٢٦ قوله ولكن لا يتبادر انما فرقنا بين ايجاب العبد وايجاب الله تعالى ٢٧ قوله واجب آخر من القضاء والنذر ٢٨ قوله في اي في النذر المسمى ٢٩ قوله بل كلما صار له انحرافه اياها الى ان المزمع عدم القوت عدم القضاء له فانه كلما صار كان اداء القضاء وليس المراد انه لا يقوت اصلا فان القوت قد يتحقق بالموت ٣٠ قوله الاولين اي كان الوقت فيه ظرفا وسببا وكان الوقت فيه معيارا وسببا ٣١ قوله مشكلا اسم فاعل من مشكلا بمعنى الاشتباه ٣٢ قوله كالحج التحقيق من هذا القسم الرابع وهو له سوى وقت الحج فايراد ان كانت نظرا الى الامكان بالصرف لما عده ٣٣ قوله على ما سبق اي على قوله ان كان يكون الوقت ظرفا ٣٤ قوله وقت الوقت انما اياها الى ان ضميرا يكون راجع الى الوقت وجعل راجعا الى الوقت كما في التوسيع لعلوم لا يخلو من انتشار فان ضمير يكون في اكل السابقة راجع الى الوقت ٣٥ قوله اي مشبه انما اياها الى ان ليس المراد في كلام المصنف بل في الشكل الا صلاحي ٣٦ قوله وقت الحج اياها الى ان المضاف مخدوم في كلام المصنف فان الحج موقت لا وقت فلا يصح ان يقبل ولم يجز المضافات ٣٧ قوله وذلك في اشكال وقت الحج ٣٨ قوله شوال انما فلا يحرم الحج قبل هذه الا شهر فلو احرم قبلها لم يحرم ٣٩ قوله يكون معيارا فيه ان العام الواحد بعض وقت الحج والحج هو الواجب العمري لكل العمرة وهو فاضل فلا شائبة فيه معيارية وكون بعض الوقت معيارا لا يستلزم كون جميع الوقت معيارا ٤٠ قوله ان يكون الوقت مضيقا

الليالي هذا محتمل تشترط فيه نية التمييز ولا يحتل القوت بخلاف الاولين اي يشترط في هذا القسم الثالث من الموقت نية التمييز بان يقول نويت القضاء والنية من الليل لان ما شرع رمضان كله محل للنفل فيقع جميع الامساك على النفل فالمرعي من الليل هو العاخر وهو القضاء والكفارة والنذر المطلق لا لانه لا يميز فانه يتبادر بطلان النية ونية النفل ولكن لا يتبادر بنية واجب آخر ولا يشترط فيه التمييز لانه معياري نفسه كوضا لا يقع الامساك المطلقا عليه لم يصرفه الواجب آخر وايضا لا يحتل هذا القسم الثالث القوت بل كلما صار له يكون مؤديا لان كل العمر محل له عندنا وعند الشافعي ان لم يقض رمضان حتى جاء رمضان آخر تجزئ عليه الفدية مع القضاء جبره على التماس التماس النماز بخلاف التمسك بالصلوة والصلوة فاعلم ان القوت اذا لم يؤد في الوقت المعهود فيكون قضاء ويكون مشكلا شبه المعيار والظرف كالحج عطف على ما سبق وهو النوع الرابع من انواع الموقت يعني ويكون وقت الموقت مشكلا اي مشتبها الحال يشبه المعيار من وجه والظرف من وجه نظيرة وقت الحج فانه مشكلا بهذا المعنى وذلك من جهة الاول ان وقت الحج شوال وذو القعدة وعشرة ذي الحجة والحج لا يؤدي الا في بعض عشرة ذي الحجة فيكون الوقت فاضلا فمن هذا الوجه يكون ظرفا ومن حيث انه لا يؤدي في هذا الوقت الحج واحد يكون معيارا بخلاف الصلوة فانه في وقت واحد يؤدي صلوات مختلفة والثاني ان الحج لا يفرض في العمر الا مرة واحدة فان ادرك العام الثاني والثالث يكون الوقت موقعا لا يؤدي في وقت شاء وان لم يدرك العام الثاني يكون الوقت مضيقا لا بد له ان يؤدي في العام الاول لكن ايا يوسف اعتبر جانب التضييق في المحل اعتبر جانب التوسع على ما قاله المصنف ويعبر اشهر الحج من العام الاول على ما في يوسف فاما

سلطان هذا الوقت مضيق لكن لا يلزم منه كون الوقت معيارا فان وقت الحج المعظم وهو فاضل تامل في انما شرع نور الانوار ٢٢

لحمل اي لابل عند ابي يوسف ان يؤدى الحج في العام الاول والاحتياط احتراز عن
 الفوات فان الحيوة الى العام الثاني موهوم الوقت مديد عند محمد بن محمد له ان
 يؤخر الى العام الاخير شرط ان لا يفوت منه وثمرة الاختلاف لا تظهر الا في الاثم فاذا لم
 يؤد في العام الاول يصير فاسقا مرج ودا الشهادة عند ابي يوسف ثم اذا ادرك العام
 الثاني يرتفع عنه الاثم وتقبل شهادته وهكذا في كل عام وعند محمد لا ياثم الا عند
 الموت او ادراك علاماته ولا يكون مرج ودا الشهادة ولكن كما ادى يكون اداء عند
 الفريقين لا قضاء ويتأدى باطلاق النية لا بنية النقل هذا من حكم كونه مشكلا
 اي ان ادى الحج بمطلق النية بان يقول نويت الحج يقع عن الفرض بخلاف ما اذا قال
 نويت حج النقل فانه يقع عن النقل وقال الشافعي يقع ههنا عن الفرض ايضا لانه
 متعين يجب ان يحج عليه ولا يقبل تصوره قلنا هذا يبطل الاختيار الذي شرط
 في العبادات والحاصل ان الحج لما كان لا يشبه المعيار والظرف لاختلافها من كل منها
 فمن حيث كونه معيارا اخذ شيئا من الصور في تأدي بطلاق النية كالصوم ومن
 حيث كونه ظرفا اخذ شيئا من الصلوة فلا يتلوا بنية النقل كالصلوة هكذا ينبغي ان يفهم
 ثم لما فرغ المصنف من مباحث المطلق والموقت شرع في بيان كون الكفار موزين بالامر
 او لا فقال الكفار مخاطبون بالامر بالان وبالمشروع من العقوبات الملعونة لان
 الامر بالان في الواقع لا يكون الا للكفار اما المؤمنين فكافي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 امنوا فانما ابراهيمه للتباع الايمان الاستقامة عليه ومواظاة القليل من الامور
 كذا هم اليق بالعبادات والعقوبات هي الحدود والقصاص اذ كانت تجري على المسلمين ليجل
 انتظام العالم ومصلحة البقاء والنزول عن المعاصي والكفار اولي بها سيما عند ابي حنيفة
 لان الحدود والكفارات عند زاجرة للناس عن ارتكاب لاساترة ومزيلة
 للمعصية واما الملعونات فهي اثرة بيننا وبينهم فينبغي ان نتعامل معهم حسب ما تقابلنا

له قوله احتياطا اي الى ان يتبين اشهر الحج من العام الاول عند الامام الى يوسف روح الاحتياط وليس بضياعا على ان الامر عند المغرور كما قال
 الكرخي ليت ولو كان الامر عند المغرور لزم الاثم عند التأخير ولا يرتفع اصله وان ادى في العام الثاني مع ان الامر ليس كذلك على ما سيجي سله
 قوله يرتفع له الاحتياط بان النبي صلى الله عليه وسلم حج سنة عشرة من الهجرة ونزلت فرضية الحج قبلها فسلم ان التأخير جائز والمغرور لا ي
 يرتفع روح ان التأخير احرم لغوات وذلك بالشك في الحيوة وقدر دفع ذلك في حق صلى الله عليه وسلم لان حياته صلى الله عليه وسلم كان
 شيقنا الى ان يبين للناس امور الحج وهذا لم يثبت في حق غيره صلى الله عليه وسلم سله قوله يصير فاسقا ان لم يحج في العام الثاني فان كان له ان
 ابراهيمت على الاحتياط وهو دليل على ان التأخير عن العام الاول يكون ذنبا صغيرا لا كبيرا فان الكبيرة تثبت بدليل قطعي وبارك كتاب الصغيرة مرفوعة
 لا يحصل الفسق الا اذا اصر عليها
 فلما اخرجت من يصير فاسقا مرج ودا
 الشهادة كذا في الدر المختار سله
 قوله لا عند الموت الخ نقل في
 التحقيق من ابي الفضل بكره في
 ان يصير من قول محمد بن احمد ان
 مات قبل ان يحج فان كان الموت
 فجاء لم يجز ان كان بعد
 ظهور امارات ليمه قلبه بان لا
 اخر يغتفر لم يحل له التأخير
 ويصير متقصيا عليه تقيما لم يل
 فان اعمل بدليل القلب جب
 عند عدم الاداء سله
 ويتأدى الى الحج الفرض سله
 قوله يقع من الفرض اذا اظهر
 ان الرجل لا يقصد النقل مع
 هذه المحنة الشديدة عليه فرض
 الحج فانه يل على انه يريد الفرض
 سله قوله يقع من النقل وان
 كان يصير فرضين فان الفرض
 ينفق الدلالة والوقت في نفسه
 قابل للنقل كما هو قابل للفرض
 سله قوله يجب ان يحج في الحج
 في السنة المتع وفي الشرايع من
 فنادى تصرف في سله قوله في اي
 الحج سله قوله بطل ان فان قلت
 ان صوم رمضان يتأدى بنية النقل
 فلزم بطلان الافتقار قلنا في وقتنا
 هو ان في النقل بطل الوصف لان
 الوقت غير قابل لربطه اهل النية
 بخلاف الحج فان رتبة قابل للنقل
 ثبتت صفة النقل فيحقق الامور
 عن الفرض وهو لا ثبت الفرض
 كذا في شرح ابن الملك سله
 قوله من العقوبات اي التي تمنع
 سفاسد الدنيا سله قوله لا سلطان
 كالبيع والشراء والاعارة والملك
 وغيره من الامور التي تجلب مصالح
 الدنيا سله قوله ما للمؤمنين ان
 دفع سوال وهو ان الامر بالايمان
 للمؤمنين ما يستلزم ان يحصل
 الحاصل محال سله قوله لا سلطان

جواب سوال
 عنه قوله ادع
 ذلك اي موافقة
 اللسان مع القلب

ان موافقة موافقت كردن سله قوله ادع ذلك قال المفسرون ان الخطاب آتيا الى المؤمنين فالمراد بالايمان الشبكات عينية
 الى المؤمنين فالمراد ب موافقة القلب باللسان آتيا الى موسى اهل الكتاب فالمراد به اعداء الايمان بالقرآن وصاحب صلى الله عليه وسلم
 سله قوله هم الذين آمنوا اي الكفار استين بالعقوبات من المؤمنين والمؤمنات سله قوله الحدود وكذا الزنا وحد السرقة وحد الاثم

فَوَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَهْلٌ شَرٌّ عَلَيْهِمْ أَسَفٌ ۖ ۝ ٤٦

عنه قوله عطف على

42

وصفاً طافاً له عز الأفعال الحسنة والنوع والامور الشريفة ترفع على المقام

قوله قياسا على الاول اى الى المنى من الافعال كحسية فانه يقع عنه الاطلاق الى الفعل بعينه **مسألة** قوله مضافا الى انما يجوز
 ان لا يرد عدم تحقق الاختيار لا يثبت العبد في الامتناع من التسويف قالوا امتنع عنه بنا وعلى عدمه من نفسه لا يتعلق به اختيارا
 لغنى لغنى لانه لا محال وانما من استعملات عرفت وانما التقى فهو لبيان ان الفعل لم يتجرعه الوجود شرعا كما لا يجوز
 في العلم كما هو عندنا من **مسألة** قوله سدا لانه لا زاد انما فيها العبد صار باطلا ومحال اى لا يمكن وجوده شرعا وانما من
 ان يرد على ذلك قد روي في الاما نانا انما لا يمتنع في المنى منه اذ كان من الافعال الشرعية فبها العبد صار لغيا ومطلبا للاختيار والوجود
 الشرعي والقدرة الشرعية لكن في ذلك لا يمكن العلوى والقدرة المختصة بسلطة القدر من الامكان يكون كانيا بوجوده
 الافعال كحسية **مسألة** قوله فيكون اى الفعل الشرعي المنى عنه **مسألة** قوله ذلك الفعل اى المنى عنه **مسألة**
 مشرح لورد الازوار

قوله فاقدم عليه بالكوفة فيه كذا وقوله ثم ذكر الكوفة
قوله فندبوا لابي بكر اذا اتى بالقبعة فاعلموا
مصلحة الى بيت المقدس قوله واذا اخذ
فجعلنا تحت عرشه فدا النبي فيها قوله
والان كان بالبلاد ومثناه في القيس
قوله فدا النبي فيها قوله فدا النبي فيها
قوله فدا النبي فيها قوله فدا النبي فيها

قوله عطف على
 قوله من الافعال الخ
 هذا البيت المهم وهو
 كلمة من من حرف
 الجارة وحذف حرف
 الجارة شائع فيهم
 ان قوله ومن الماسور
 الخ معلق على قوله على
 القسم لادل سيكون
 فاسد لا رجع حرف
 من صلة لغزله يقع
 ولا نظيره لبا الا مرة
 اعربت عنه قوله
 بينه انك لست ما يقال
 كان النسي من الاصور
 الشريفة يقع على القسم
 الذي اتصل العطف به
 فاشترط فيه تسليم
 لان ما يكون وانما
 غير متعلق فيه
 قوله اذا اختار ركل
 ضحاها جواب حال
 مقدّمه فيهم على الشرح
 وهو بان النسي لو تبي
 لعينه لا يحمل النسي
 ويصل الاختيار لان السور
 في الاوقات المذكورة
 وكان يتبعها عليه في كل
 اختيار والعبء في وصل
 الجواب ان الاختيار على
 فيه من اختيار احسار
 اختياره ما انما نسب
 في اصوله اختياره
 وهو فيموجو في اصوله
 للحد قوله لان يكون
 ذلك الفعل هو اي على من
 الذي يكره الشرح قوله
 ولا يخفى ان هذا هو
 الجواب لما عطف
 المتضاير من اختلاف
 الجنتين

سنة قوله في الاستدلال اي في الاصل المحسنة سنة قوله ذهب الافتقار اليه في الحال لا يستلزم اليه في سنة قوله وهو لا يمنع من الاصل الشرعي فان الافتقار اليه ليس من سبب الاصل الشرعي فاختار كل شيء بانما سنة سنة قوله وهو انما يطلان المقصود بالسر مما يمتنع في البيع قبيح جدا لا يصير ما على موصوفه بغير اختياره فاختار العقل المقصود بطل المقصود انه قد ثبت سنة قوله الاصل انهم وهذان من بين الافعال الشرعية يحل على البيع فيه وصفا سنة قوله البيع المفسدة البيع العاقد في غير مكان خلل واما في مكان خلل فبما بطل سنة قوله وموم يوم الخمر وكذا صوم يوم عيد الفطر واما في المشرق سنة قوله هو ما عرفت ان في احوال الى الراد البرواني التمس بيع الدبال افضل سنة قوله بل افضل انهم لا يذهبوا افضل فاختار السادة المشركون بمجود بيع الجنس وبما بطلت بيع خاصا كوصف سنة قوله كالبيع بشرط ان يند البيع في سني بيع الدبال انه عبارة عن الفضل انما في العوض يستحق بغير المعاوضة وهذا الشرط في هذا الطريق فاختاركم في افضل في الدبال والشرط في هذا البيع اذا دخل في البيع صار من حقه فكان كوصف فلا يحصل به الخلل في كونه البيع لوجود اصل واما في العاقدين فاختار الجنس البيع مشروعا وانما العاقدان معا رضى الرصع سنة قوله لا يتخذ في العاقدين من شرطه فيضيق بعد فانه لا يوجب فساد البيع كشرط ان يكون المشتري البيع سنة قوله وفيه يقع لامة المتعاقدين لبيان كما

وتبين ما فيها وصفه وكيف في هذه الأفعال الشرعية الاختيار والحس كما كان في القسم
الاول والثاني اذا قال بكمال القبح عند معينة ذهب الاختيار الشرعي بقى الاختيار الحسني
وهو لا ينفعا هذا النوى نفيًا ونسخًا وبطل المقصود رعاية المقصود وهو قبح جملة هذا
هو غاية التحقيق في هذا المقام ثم فرع الاشكال لله تعالى فقال لهذا كازالوا سائر

بالوصف لا بالأصل الى الاجالين التي عن الاصل الشرعية يقتضيه القيمة لغيره وصفها كان هذه
الامور المذكورة مشترطاً اعتباراً بالأصل دون الوصف فإن الربوا هو معاوضة مال
بمال فيحصل المتيقن بعقد المعاوضة لاحد الجانبين وهذا مشروط باعتبار ذاته الذي

بشرط لا يقتضيه العقد فيه نفع لاحد المتعاقدين والمعقود عليه الذي هو اهل الاستحقاق
والبيع بالخمر وحده كل ذلك مشروع باعتبار ذاته وانما الفساد باعتبار النظم الزائد فيمكن
مفيد الملك بعد القبض واذا اصبه يوم الفجر مشروع باعتبار كونه صوماً وغير مشروع

ثم ههنا سؤال مقدر على حيفة وهو ان يبيع الحر والمضامير والملاقيمه ونكاح الحارم من
الافعال الشرعية مع ان ههنا لم يقع على القبح لغيره بل على القبح لعينه عندكم فاجاب
عنه المصنف وقال والنوع^{٢٢} عن بيع الحر والمضامير والملاقيمه ونكاح الحارم مجاز عن الشيء

اصحاب الايام والملاقي جمع ملفوحة وهو ما في رحام الامهات الحار معاهن ازيكين
حرمة القرابة حرمة المصاهرة وبالجملة فالنوع هو لا يحول على النفي بطريق الجواز فكان

وهؤلاء ليسوا بآبائكم وحي النكاح المحملات وهن محرمات بالنص كما اذ لفظ

قوله لم يقع اي النسخ على النسخ لغيره مطلق
 فاعلم من ان النسخ من الانعزال الشرعية يقع على النسخ لغيره عفا عنه قوله والنسخ من نسخ النسخ لان هذا تكرار لانه ذكرنا تقدم ان نسخ النسخ عينه فلا يكون
 شروعا باصله كما ناقض ذكرها ك اعتبار ان نسخ وعتبار او رد على القاعدة بسؤال كذا قيل عنه قوله مما زاد للانعزال بين النسخ واني مونة لوجود حوت
 انتهى فيما هو من لان الاعداد من نظره وبما كان انفسا بالنسخ من قبل المبدء لا بغيره وانفسا بالنسخ من الامل قوله في اصلاح النسخ مصلب بينه انسخا من نسخ
 قوله حوت الفراء كونه الام وان قلت ودرته البنت وان سقلت قوله اجزته المعاصرة وهي اربع حرات حرمة اب الوالي وابنته على الوطء ودرته هم الوطء
 انسخا على اوجه واما ما هو كذا في الفراء قوله بقر الحار من تبيل ستمائة حسنة الانشاء اني انسخي الاخبار اني انسخي قوله فكان نسخا
 قال ابن الملك تعالى ان يقول ان اراد النسخ اعدام قد حوت ذلك من جلد مجاز من انسخي فلا حاجة الى ان يطول ان اراد النسخ المصطلح وهو بيان ان اراد انسخي نسخا
 من حوت من نسخ حوت منه لا محمول على النسخي واما في نسخ النسخ وان كان ان يقال ان الزيادة الاولى وقوله فكان نسخا اية واخره ليس هذا القول ولا دخل فيه وادنى كلامه انسخا من نسخ
 قوله نسخا اي ابدل ما به الاصل عنه قوله رد لاراي المحرر المضافين الموقبلين اسما لا تقدم على اية الحقنة كرسه قوله ومن اية الحار حرات قد عده في النسخ المصادق
 بان نكل المحرر حقيقة لان كان من كان حار في النسخ السابق وبالنسخ لا بغيره لاجل الحقنة داخل ما قبل كيفية ان النسخ ليس الا ازيد من حوت المرأة لا منسخا من نسخ

سوال جواب

انفسى من قبيل المهاجرا
علاقته بينهما من رخص
اصداها صورى وانا
سخرى وانا الصورى
فهو وجد اللازم فيها و

اعدام بفضل كنت فيها
فرق بوجه آخر و بهذا
ان الامام في الصف
عدم الاصل و في الهن
سكان الى الهن و هذا

بما زامن انفي فير
ستقيم لان الشفاني
الاستعارة التواني
منع دي فير وجوه
لان اني الشاود انفي

مجاز من التسع فحصل
بينهما مناسبة من حيث
ان كلاهما التسلط
من الشايع 7 هذا
المراد بطريق الاختصار

77

قوله في اي حرة المصاهرة **قوله** عندنا في **قوله** ودواعي الزنا واسباب **قوله** بشهوة متعلق بالمرء ينظر
 ما لا يثبت فالاصل فيها الشهوة ولنا قال في تزيير الابصار قبل ام امرأت حرمت عليه الم بطعم عدم الشهوة وفي المس لا تكلم الشهوة انتهى وفي
 هذا المختار والعبرة عند ليس والفرق لا بعد بها وهذا المشقة فيها كذا في شهوة فيمنع وفي المرأة ونحوه فيجوز تحرك طبعه او ياد في الجوزة لا يشترط
 في النظر الى الفرج محرر كآفة يفتي واما في الفرج الحامض فتدبر في اعتباره كذا قال الطحاوي وما ثبت شهوة كثرته
 بين الشايع ليس فيما قيد الداخل فاللام على الفرج يكون للمصاهرة **قوله** وقوله هو الاصل في ذلك الولد وخبرته ليس من فعل المصاهرة بل هو خبر
 خلقه تعالى فلا يكون شبهة منه وهو سبب كونه المصاهرة فليس الشيء عنه سببا للمشروع واما الزنا فيسبب لهذه المحرمات انما هو بالعرض ولا يشترط لهذه
 السببية **قوله** ان كانت اى الموطوعة واما ثبت الفرج لعمامة الخبر **قوله** ان كان اى الولد **قوله** ثم تعدى اى هذه المحرمات **قوله** ان لم يزل
 اى في طريق الولد وبما لا يزل من حرمة امهات الموطوعة وبناتهما فتعدى من الولد الال الاب والام والجدات والجدات والجدات

فتعدى من الموطوعة الى الام الموطوعة **قوله** لو يحرم ام الموطوعة اوجه تعاملي اب
 الوالي اوجه سقطت هذه المحرمات في
 حق الام والجدات لانها لم تكن في
 قوله يفتي في حق الابار كذا في بعض الشروح
قوله قوله قبله انما في الاصل الفرج
قوله قوله من اى من الوالي الموطوعة
قوله قوله فتكون تبينة ان في ذلك هذا
 يفتي ان تعدى جميع المحرمات الشائبة
 في حق الولد الى الاب والام فيجوز فانه
 الولد على الولد كونه متعاملي الولد يحرم
 على الولد على ام الولد كما يحرم على الولد ان
 كانت اى في حال **قوله** قوله في هذا
 هذا المقترض فخره ان الموطوعة لما
 كانت جز من الوالي والوالي جز من
 الموطوعة فيبقى ان ثبت المحرمات بين
 الوالي والموطوعة مرة اخرى اى بعد
 قوله لولد لان الاستدلال بالجزء حرام
 لقوله تعالى فمن اتبع ذلك فليكن
 بما عاهدون **قوله** قوله ولكن ان هذا
 جواب فقره ان وفي الموطوعة مرة
 اخرى انما جازد فخر المحرمات فونه الباق
 والمنسل سقطت رعاية البغية سقطت
 حقيقة البغية في حق آدم واولادها
 السلام حتى علت له حواء وقطعت
 منه **قوله** قوله هذه اى سببية حرمة
 المصاهرة **قوله** قوله الى اسباب
 اى الى اسباب الزنا كالقبلة
 والنظر الى الفرج الداخل بشهوة وهذه
 اسباب عادية وليست موثرات
 حقيقة **قوله** قوله لاجل قيام مقام
 للمامى في افادة الطاعة **قوله**
 قوله حرام ومعصية وقبح لعينه لقوله
 تعالى ولا تأكلوا اموالكم بغيركم بالباطل
قوله قوله هو الملك اى ملك الغاصب
 المصوب **قوله** قوله على
 الغاصب **قوله** قوله فيك انما كان
 كساية حتى ثبتت الملك فيها شئت
 الملك في الاصل واسرار ثبوت
 الملك للغاصب بعد الفسخ مستند

جواب سوال

قوله قوله في اي حرة المصاهرة
 من لا قراض ومهران
 اقامت الزنا مقام الولد
 في حرمة المصاهرة
 بالان لان الزنا هو
 صفة العيصين قوله
 ليس كذلك وماصل
 الجواب انما مقام مقام
 غيره من اجل بطلان
 الاصل بالوصف
 بنفسه

قوله في اي حرة المصاهرة **قوله** عندنا في **قوله** ودواعي الزنا واسباب **قوله** بشهوة متعلق بالمرء ينظر
 ما لا يثبت فالاصل فيها الشهوة ولنا قال في تزيير الابصار قبل ام امرأت حرمت عليه الم بطعم عدم الشهوة وفي المس لا تكلم الشهوة انتهى وفي
 هذا المختار والعبرة عند ليس والفرق لا بعد بها وهذا المشقة فيها كذا في شهوة فيمنع وفي المرأة ونحوه فيجوز تحرك طبعه او ياد في الجوزة لا يشترط
 في النظر الى الفرج محرر كآفة يفتي واما في الفرج الحامض فتدبر في اعتباره كذا قال الطحاوي وما ثبت شهوة كثرته
 بين الشايع ليس فيما قيد الداخل فاللام على الفرج يكون للمصاهرة **قوله** وقوله هو الاصل في ذلك الولد وخبرته ليس من فعل المصاهرة بل هو خبر
 خلقه تعالى فلا يكون شبهة منه وهو سبب كونه المصاهرة فليس الشيء عنه سببا للمشروع واما الزنا فيسبب لهذه المحرمات انما هو بالعرض ولا يشترط لهذه
 السببية **قوله** ان كانت اى الموطوعة واما ثبت الفرج لعمامة الخبر **قوله** ان كان اى الولد **قوله** ثم تعدى اى هذه المحرمات **قوله** ان لم يزل
 اى في طريق الولد وبما لا يزل من حرمة امهات الموطوعة وبناتهما فتعدى من الولد الال الاب والام والجدات والجدات والجدات

صحة النبي

وهي اربع حوات حرمة اب الوالي وابنة على موطوعة وحرمة ام الموطوعة وبناتها على الوالي
 فهذا الحرام اربع عندنا لا تتعلق الا بالوالي لخال عندنا كما تثبت بالنكاح تثبت بالزنا
 ودواعي من القبلة والسر والنظر الى الفرج الداخل بشهوة وذلك لا زنا في الزنا
 مفصية الزنا والزنا مفصية الى الولد الولد هو الاصل استحقاقا والحرام في جميع على الولد لا
 اب الوالي ابنه اذا كانت اى الموطوعة وبناتها اذا كان ذكر انتم تعدى هو العاقل المصاهرة
 فحرم قبيلة المرأة على الزوج وقبيلة الزوج على المرأة لان الولد نشأ بجرية اتحاد
 بينهما ولهذا يصح الولد الواحد الى الشخصين جميعا فصارت كان الموطوعة جزء من الوالي
 والواحد جزء منها فتكون قبيلة قبيلتها وقبيلة قبيلتها فلهذا كان ينبغي لا يجوز
 وطى لموطوعة مرة اخرى ولكن انما جاز ذلك دفعا للحرج وكذا تعدى هذه من
 الزنا الى سبابه فالزنا واسبابه انما يفيد حرمة المصاهرة بواسطة الولد لا من حيث
 انه زنا كما ان التراب انما يطهر الاحداث لاجل قيامه مقام الماء من حيث نفسه
 ولا يفيد الغصب الملك عطف على كونه ثمة فرفع ثا الزنا ففى روى ذلك الغصب
 حرام ومعصية فلا يكون سببا لحرمة شرع هو الملك اذا هلك المصوب وقضى عليه
 بالضمان وعندنا يملك الغاصب المصوب بعد الضمان في ملك اكسابه الباقية في روى
 وينفذ بيعه الماضى لانه لو لم يملك الغاصب المصوب لبقى في ملك المالك لاجل جفع
 البذلان في ملكه وهو الاصل مع الضمان في ذلك لا يجوز ذلك المالك للمالك الضمان يجب ان يملك
 الغاصب المصوب فالضمان عندنا بمقابلة اليد الفاتنة عن الملك عندنا بمقابلة الملك الفاتنة
 الا في المدة برفائه اذا غصب رجل من احد هلك في يده يضمنه ولا يملكه جبر اليد الفاتنة ولا
 يكون سق المصوب سببا للخصومة نرى في ثالث للشافعي وذلك لان سق المصوب وهو
 سق الباقى وقاطع الطريق والباغي معصية وحرام فلا يكون سببا للمشروع وهو الخصومة
 في نطق الصوم وقصر الصلوة وعندنا نأتم الخصومة للمطيع العاصي جميعا لان السفر ليس

الى وقت الغصب فيسقط الغاصب الا كساية الاولاد كذا في الدر المختار **قوله** في هذا انما يورث الغاصب ثم يورث المالك فلهذا لم يورث المالك
 انما يورث المالك فيمنع المالك انما يورث الغاصب ليس سببا للملك الغاصب في المصوب بل السبب له هو وجوب الضمان وهذا ليس بشيء من بل هو
 ولا يغصب فلهذا سبب الوجوب الضمان يكون سببا له اذ يمكن سببية بالعرض فلا الخفاء لهذه السببية **قوله** قوله بمقابلة اليد اى اذا غاصب قوت يد المالك من
 المصوب المملوك فوجب الضمان على الغاصب جبر اليد المالك الفاتنة وليس الضمان بمقابلة حتى يملك الغاصب بعد الضمان ولهذا عند الشافعي واما
 عندنا فاعضون بمقابلة يملك الغاصب بعد الزمان في جميع الاموال الا في المدة برفائه اذا غصب رجل من احد هلك في يده يضمنه ولا يملكه جبر اليد الفاتنة ولا
 يكون سق المصوب سببا للخصومة نرى في ثالث للشافعي وذلك لان سق المصوب وهو
 سق الباقى وقاطع الطريق والباغي معصية وحرام فلا يكون سببا للمشروع وهو الخصومة
 في نطق الصوم وقصر الصلوة وعندنا نأتم الخصومة للمطيع العاصي جميعا لان السفر ليس

نور الهدى مع قدر الاختلاف جواب سوال

نور الانوار مع قبر الافضل جواب سوال

الرومية ابعد الموت فالرومية المتقدمة
 والاشارة كالتسارعتين في وقت الطلاق
 كما تكلف كمن ان انة يدعاهن الاول
 قوله فان يكون بينا فانه فالابصار
 والثاني تخصيص الاول لتفريق شرط التخصيص
 هو المقتضى قوله ومنه في بعض
 الخ وكره تخصيص الامنة في ابداءه واقره
 المقوم ونحوه الاساس على الجندى هذه
 المسألة من غير ذكر شرط في ابداءه وقيل
 ان رواية عن عوف بن ابي يوسف قد اختلف
 رواية شاذة قوله فبعد ما انة
 مات للمؤمن قوله كما في الوجبة
 بالقبلة وسان ونحوه من الاثر كما
 دعت في السنة المتقدمة وتفسيره ان
 اقاومى بربقة عبده لاسان ونحوه
 الا فكون الرقبة للمؤمن له الاول قوله
 للثاني سواء كان بسلام يمول او
 مفسول واما في اكثر نسخ النسخ المتقدمة
 عليها هذا التخصيص داخل في الشرط
 قوله لانها اي لان الرقبة
 والخدمة قوله فانه من النسخ
 قوله ليس كذلك في الواقع قوله
 ما لم يكن له المولى بل ان كان له المولى
 كان له والذكر بالقبلة يتصل بغيره
 كذلك قال ابن الملك انما
 عن المحطة وكنت ما من كانت
 ما حلت له اريد بها المذبحات
 اجماع السلف وهذه الاباء ليست
 بتخصيص فانها بدلالة السوق
 واخراج بعض الافراد بدلالة الحق
 ليس بتخصيص فان التخصيص كمن لا
 مستقل قوله كما ذهب اليه
 انا في التفسير البضاوي بالانف
 وهو ان الكار مع الشاكي يروى
 رتبة الامنة ان كان ترك التسمية
 حاملا فلا يحل حسنه لكنه وان كان
 اسما فنه رواية ان قوله فلو كنتم
 انة ايما التخصيص قوله من هذا
 انة من هذا العام قوله بالقبلة
 على الشاكي فانه ايا سجد في العذوة
 على العذوة فان الشاكي عذوة وجذوة

43

لا ينبغي كانت في ابتداء العالم إذا وصي بخاتم الإنسان فصلا لقسمه من الحق الحقة
للاول الفصل بينهما تأييد لمقدسه مفروضا ما قبله من العام مساو للخاص بمسألة فقهية
وهي تماز الأوصى أحد بخاتمه لأنسان ثم اوصى بكلام مفصول بعد بفضلك الخاتم
ببينه لأن آخر فتكون الحققة للوصي الاول خاصة والفصل مشترك بين الاول والثاني
على التسواء وذلك لان الخاتم عام او كالعام لان العام للمصطلح هو ما يشتمل فراذا او
الخاتم لا يبعد الا على فرد واحد لكنهم كالعلم يشمل الحققة والفصل كليهما الفصل خاص بهما
فقط فاذا ذكر الخاص بعد العام بكلام مفصول وقع التعارض بينهما في حق الفصل
فيكون الفصل للموصى لهما جميعا تسوية للعام مع الخاص بخلاف ما اذا وصي بالفصل
بكلام مفصول فانه يكون بيانا لان المراد بالخاتم فيما سبق الحققة فقط فتكون الحققة
للاول الفصل الثاني عند أبي يوسف يكون الفصل للثاني البتة سواء أتى بكلام مفصول
او مفصول لان الوصية لما تلزم بعد ما نه لا في حياة فكان الموصي والمفصول سواء
كما في الوصية بالرقبة لأنسان ونحن منها لا آخر قلنا الوصية بالرقبة لا تتناول الخاتما
جناختان بخلاف الخاتم فانه يتناول الفصل لانه فتكون كالقائم مع الفارق
ثم ان في هذا المقام عامين اختلف فيهما الشافعي مع أبي حنيفة مذهبنا منهم بأنها مفصول
عند أبي حنيفة وليس كذلك تقرير الاول ان في قوله تع ولا تأكلوا مما يذكر اسم الله
عليه كلمة ما عامة لكل فلو يذكر اسم الله عليه مذكرا او ناسيا فينبغي ان لا يحل تركه
التسمية اصلا كما ذهب اليه مالك ولكنهم خصصتهم بالناسي منهن او قلتم انه
يجوز ترك التسمية ناسيا والاية محلولة على العامة فقط قلنا ان نخص العامة
ايضا بالقياس على الناسي بخبر الواحد هو قوله عليه السلام للسلام يذكر على اسم الله
اولهم فلم يبق في الآية الا ما كان مذكرا وما ساء لا سلام في تقرير الثاني ان قوله تعالى ومن دخل
كان امنة من ان يضامه شاملة لمن دخل في البيت بعد قتل ناسيا او بعد قطع اظفاره او د

عنه قوله فلم يزلوا
من افترض يرضون
يرون لما كان العاصم
فجميع من هذه الآية
المعنى بالآية هي محمولة
لأنه يتناول الفرد و
هو الناسي والمطهر فقتل
خص الذي بالاجماع
والعامة بالقباس

جواب سوال

عنه قوله لم يبق تحت هذا العام الخ
جواب عن الاستفسار الذي اشره في سابقه
عنه قوله لا ياتي
البرهان على ان لا ياتي
بذلك مطلق فيكون عاما
عدم انكرا حقيقة او كسبا
براهين وان كان من قبيل
حقيقة فهو كبره كسبا
قوله كما لا يستلزم
تسليمه الذات لم يكن
مع الذات حقيقة لا ابراهما
التي لا يكون على انها حقيقة

قوله وانتهى اي اتمته ٥٢ قوله بالقياس على الصورةين الاولى ليس اي القتل بعد الدخول في البيت والدخول في البيت بعد قطع الاطراف وقيل بالقياس على الجنائي بعد الدخول في الكعبة قياس مع الفارق فادى جنتك حرمة الكعبة فلا يكون لباسا والاطراف في الكعبة بعد القتل لم يمتنع الكعبة ويطلبها فينبغي ان لا يقتصر منه لكونه من ارض ٥٣ قوله الحرم لا يبعد الخ فقتلته لما تخلف ابن الزبير واشيا عن بيعة يزيد اذ تركه في البيت الى مكة فمروا من سعد بن ولادة فزيد للقتال مع ابن الزبير فمروا فقتلوا فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مكة حرم لا يبعد عاصيا ولا يبعد عاصيا ولا فادى كذا في صحيح البخاري فذا قوله ويرى كلاما بالبيت الى ان كذا فلا اعتماد بقوله وقد جازى بعض الروايات ان ابن زكريا انكره عليه من ان يكون هذا قوله عليه السلام والاعادة بالذات جملة ودرجته فترفع كذا في النسخ ٥٤ قوله عن قوله تعالى الخ ايار الى ان اضاقت التحصين في المتن لادنى لاسية ٥٥ قوله قوله بالجهر مطعون على الجوروني قوله بالقياس ٥٦ قوله تخصيص بالبرك مطعون على قوله تخصيص لاشيا في آخره ٥٧ قوله كما لا يتم اي ابراهيم فقتلته ٥٨ قوله اذ يفرق معنى الذكر الخ معنى الذكر ٥٩ قوله فلا يكون مشترك التسمية تاسيا من افراد مالم يذكر اسم شرطية فمخصص الخ وقال ابن الحارثين ان لا يمتنع على اتفاقا فهو صادر عن عدم الاطلاع على حقيقة ذمها والاعاظم بالاتفاق ٦٠ قوله العام الذي تحرك التسمية عاما ٦١ قوله لم يخص الخ لا ليس باصل في الآسن اذ المراد الخ قوله كما لا يمتنع الخ اشارة الى ان الاطراف معززة والمال دليل فلا سبب ٦٢ بين الاطراف والمال الا ان الاطراف كالمال في نظر الشارع لا كالمال فيكون امر الاطراف بمخالفات النفس ان ابراهيم ٦٣ قوله وكذا الفاعل الخ اية ليس باصل ٦٤ قوله من هذا الخ فهو آمن لا يتفرع له كسبي على الخ خروج بان لا يطعم ولا يسقي حتى يخرج ٦٥ قوله بركة الخ متعلق بقوله صار ٦٦ قوله باشر في الشمس الارباب باسشر الامر بجودي خود قيام كردن ٦٧ قوله فهو اي الفاعل بعد الدخول فيه ٦٨ قوله لا يقال ان الخ اقرار من حاصل ان الفقيه المنسوب في دينه وحسب راجع الى البيت سبق ذكره لا الى الجرم لعدم ذكره فإثبات الآسن لمن تم ولم يدخل في الحرم بهذه الاشكال ٦٩ قوله لا نأفول ان الخ جواب توضيح ان الفقيه المنسوب وان كان راجعا الى البيت الا ان الحرم اخذ حكم البيت وهو الاسن بنسب آخره هو قوله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرمنا آسنا اي اولم يعلموا انا جعلنا بلدكم مكة حراما كذا في الجليلين فلا فصل حينئذ من البيت وحرمنا الا من لم يمتنع على الاسن ٧٠ قوله واحد وبهذا سقط ما في تحرير المنار مما يمتنع استدلال الشافعي رحمه الله بحديث الحرم لا يبعد عاصيا ولا فادى كذا من حديث ابن قدام لازم في آية كرم بناه وبهذه ليست واذن لازم في آية كرم بناه وبهذه نها شد انتهي ٧١ قوله فان محقة الخ بقا ظاهره يدل على ان المحرم يكون لاحقا خروا واولا حلفا فالحق فان التحصين يكون بالموصول بمعنى الكلام به فان قيل التحصين اتم فالتحصين بهما بمعنى التحصين والمكانة محذوف اية دليل مخصوص قمر الاخبار

نودا نوار مع قه لا قتل وجواب سوال

قوله وانتهى اي اتمته ٥٢ قوله بالقياس على الصورةين الاولى ليس اي القتل بعد الدخول في البيت والدخول في البيت بعد قطع الاطراف وقيل بالقياس على الجنائي بعد الدخول في الكعبة قياس مع الفارق فادى جنتك حرمة الكعبة فلا يكون لباسا والاطراف في الكعبة بعد القتل لم يمتنع الكعبة ويطلبها فينبغي ان لا يقتصر منه لكونه من ارض ٥٣ قوله الحرم لا يبعد الخ فقتلته لما تخلف ابن الزبير واشيا عن بيعة يزيد اذ تركه في البيت الى مكة فمروا من سعد بن ولادة فزيد للقتال مع ابن الزبير فمروا فقتلوا فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مكة حرم لا يبعد عاصيا ولا يبعد عاصيا ولا فادى كذا في صحيح البخاري فذا قوله ويرى كلاما بالبيت الى ان كذا فلا اعتماد بقوله وقد جازى بعض الروايات ان ابن زكريا انكره عليه من ان يكون هذا قوله عليه السلام والاعادة بالذات جملة ودرجته فترفع كذا في النسخ ٥٤ قوله عن قوله تعالى الخ ايار الى ان اضاقت التحصين في المتن لادنى لاسية ٥٥ قوله قوله بالجهر مطعون على الجوروني قوله بالقياس ٥٦ قوله تخصيص بالبرك مطعون على قوله تخصيص لاشيا في آخره ٥٧ قوله كما لا يتم اي ابراهيم فقتلته ٥٨ قوله اذ يفرق معنى الذكر الخ معنى الذكر ٥٩ قوله فلا يكون مشترك التسمية تاسيا من افراد مالم يذكر اسم شرطية فمخصص الخ وقال ابن الحارثين ان لا يمتنع على اتفاقا فهو صادر عن عدم الاطلاع على حقيقة ذمها والاعاظم بالاتفاق ٦٠ قوله العام الذي تحرك التسمية عاما ٦١ قوله لم يخص الخ لا ليس باصل في الآسن اذ المراد الخ قوله كما لا يمتنع الخ اشارة الى ان الاطراف معززة والمال دليل فلا سبب ٦٢ بين الاطراف والمال الا ان الاطراف كالمال في نظر الشارع لا كالمال فيكون امر الاطراف بمخالفات النفس ان ابراهيم ٦٣ قوله وكذا الفاعل الخ اية ليس باصل ٦٤ قوله من هذا الخ فهو آمن لا يتفرع له كسبي على الخ خروج بان لا يطعم ولا يسقي حتى يخرج ٦٥ قوله بركة الخ متعلق بقوله صار ٦٦ قوله باشر في الشمس الارباب باسشر الامر بجودي خود قيام كردن ٦٧ قوله فهو اي الفاعل بعد الدخول فيه ٦٨ قوله لا يقال ان الخ اقرار من حاصل ان الفقيه المنسوب في دينه وحسب راجع الى البيت سبق ذكره لا الى الجرم لعدم ذكره فإثبات الآسن لمن تم ولم يدخل في الحرم بهذه الاشكال ٦٩ قوله لا نأفول ان الخ جواب توضيح ان الفقيه المنسوب وان كان راجعا الى البيت الا ان الحرم اخذ حكم البيت وهو الاسن بنسب آخره هو قوله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرمنا آسنا اي اولم يعلموا انا جعلنا بلدكم مكة حراما كذا في الجليلين فلا فصل حينئذ من البيت وحرمنا الا من لم يمتنع على الاسن ٧٠ قوله واحد وبهذا سقط ما في تحرير المنار مما يمتنع استدلال الشافعي رحمه الله بحديث الحرم لا يبعد عاصيا ولا فادى كذا من حديث ابن قدام لازم في آية كرم بناه وبهذه ليست واذن لازم في آية كرم بناه وبهذه نها شد انتهي ٧١ قوله فان محقة الخ بقا ظاهره يدل على ان المحرم يكون لاحقا خروا واولا حلفا فالحق فان التحصين يكون بالموصول بمعنى الكلام به فان قيل التحصين اتم فالتحصين بهما بمعنى التحصين والمكانة محذوف اية دليل مخصوص قمر الاخبار

البيت وهو الاسن بنسب آخره هو قوله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرمنا آسنا اي اولم يعلموا انا جعلنا بلدكم مكة حراما كذا في الجليلين فلا فصل حينئذ من البيت وحرمنا الا من لم يمتنع على الاسن ٧٠ قوله واحد وبهذا سقط ما في تحرير المنار مما يمتنع استدلال الشافعي رحمه الله بحديث الحرم لا يبعد عاصيا ولا فادى كذا من حديث ابن قدام لازم في آية كرم بناه وبهذه ليست واذن لازم في آية كرم بناه وبهذه نها شد انتهي ٧١ قوله فان محقة الخ بقا ظاهره يدل على ان المحرم يكون لاحقا خروا واولا حلفا فالحق فان التحصين يكون بالموصول بمعنى الكلام به فان قيل التحصين اتم فالتحصين بهما بمعنى التحصين والمكانة محذوف اية دليل مخصوص قمر الاخبار

مسحوق من سائر المعادن

له قوله في علوم الادوية والى دفعه ان يترجم من ان يكون المخصوص كونه مطلقا ولا حاد ولا غير...
فان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...

نور الانوار مع قدره في اجوبه سوال ٤٥ مجتبه العام

الحان حتى هذا العلم الذي كان قطعيا مخصوص معلوم المراد لو لم يكن المراد فالحق انما كانه كونه
قطعيته ولكن يجب العمل به كما هو شأن سائر الدلائل لظنية من خبر الواحد القياس
والخصيص في الاصطلاح هو قصر العلم على بعض مسمياته بكونه مستقلا وهو قول
بان كان عقلا او حشا او عاقل او غير ذلك لم يكن تخصيصا اصطلاحيا ولم يصير ظنيا وكذا ان
لم يكن مستقلا بل كان في غاية الوضوح او استثناء او صفة او سبب في صيغها وكذا ان لم يكن
بل كان متراجعا لا يسيخص تخصيصا بل استثناء على ما سيجي هكذا قالوا وعندنا ان كل ذلك
ليس تخصيصا كونه عندنا هو قصر العلم على بعض مسمياته مطلقا وكثيرا ما يطلق التخصيص على
المتراجعي مجازا عندنا ايضا ونظير المخصوص للعلوم والمطلوب قوله تعالى واحل الله البيع حرما
فان البيع لفظ عام كذا في قوله من جنس فيه وقد حصر الله منه الربوا وهو في اللغة الفضل
ولم يعلموا في فضل يرا ديك من البيع لم يشترع الا للفضل فهو حينئذ نظير المخصوص للمجوز
بينه النبي عليه السلام بقوله الخطبة بالخطبة والشعير بالشعير والتمر بالتمر والماء بالماء
والذهب بالذهب هذه الفضة بالفضة مثلا بمثل يد بيده الفضل والواو حينئذ
نظير المخصوص للعلوم ولكن لم يعلموا حال اشياء الستة البتة ولهذا يقال
خرج النبي عنا ولم يبين لنا ابواب الربوا اي بيانا شافيا فاحتاجوا الى التعليل
والاستنباط فعملوا بحقيقة بالقرآن والجنس والشافعي والطحاوي والحنابلة والشافعية
والاذخاري كل بمقتضى تعليله في تحريم اشياء وتحليل اشياء على ما يليق في القياس
ان يشك الله تعالى في الاشياء بالاستثناء والسبب في تعليل المذهب الحنفي والشافعي في
التخصيص وهو قوله تعالى حرما الربوا يشبه الاستثناء باعتبار حكمه هو ان المستثنى
كالحريم فيما قبل كذلك المخصوص لم يدخل تحت العام في تشبيهه بالناسخ باعتبار صيغته
وهو ان صيغته مستقلة كلنا في سبب فيجب علينا ان نراعي كلا الشبهين ونوفقهما
كل منهما على تقدير ان يكون المخصوص معلوما في قوله لا انقصه عن الشيء الاول كما اقتصر

الاعتماد على البيضة بالبيضة يجوز عندنا لا عند غيره...
في صالمة التزلزل وقال الامام الرازي في الفقه الكبير ان العلم عندنا ان المذهب...
بصفة جعل لا يبيد ولا يثبت ان كان من صفات ما قد كان من صفات غيره...
ولا يبيد ولا يثبت ان كان من صفات ما قد كان من صفات غيره...
ولا يبيد ولا يثبت ان كان من صفات ما قد كان من صفات غيره...

جواب سوال

هـ قوله اي ان...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...

سواء كان...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...
ان قيل في قوله ان المخصوص انما هو في الحقيقة في المخصوص...

فرد الانوار مع فتاوى اقبال و جواب سوال ۷۶ مجتہد العام

[illegible]

100

العلمون اى مجلس الحكم المعلوم ان بعض
 سلكه قوله ورعاية شبه النسخ اذ الفرق
 عليه بان المخصص المستقل يشبه النسخ
 لفظا لا معنى الا ترى ان النسخ يرتفع حكم
 بعد ثبوته وفى المخصص يكون الحكم من
 بدو ولا يطرأ الباقى فليس الشبه بينهما
 معنى والمعتبر المنة فيشبه ان لا يجرى
 النسخ بل يعتبر شبه الاستشارة فان
 الاستشارة كما اننا نخرج البعض كذا لك
 المخصص فينبينا شبه معنى ما جاب عنه
 محرم العلم بان المخصص لا يستقل فيفيد
 حكما مضافا لحكم العام ولهذا المعارضة
 يرفع الحكم من بعض افراد العلم من بدو
 الامر كما ان النسخ يفيد حكما مضافا لحكم
 المنسوخ ولهذا المعارضة يرتفع حكم
 المنسوخ فليس الفرق بين المخصص
 والنسخ الا ان النسخ رافع لحكم المخصص
 رافع الحكم فصار الشبه بينهما محتملا لفظيا
 فقط سلكه قوله ان سقى لا يقطع الحكم
 المحمول لان النسخ لا يرفع قطعا لان
 النسخ يكون باعتبار المعارضة والمحمول
 لا يفيد حكما فكيف يكون معارضا سلكه
 قوله ولكن يصح التمسك بالعام من لان
 العام قبل التخصيص كان معمولا به وبعد
 التخصيص وقع التمسك فى سقوطه لا يقطع
 بالتمسك سلكه قوله بل انه اى الباقى
 سلكه قوله تشبيه اى تنظير لا تمثيل
 والفرق بينهما ان المثال من افراد المتشبه
 والتمثيل من نظائر سلكه قوله نظيره اى
 غير مسامحة فان المخصص ليس نظيره
 المثال بل هو نظيره واعتقد المحرر فيه
 بانكار الموائع فى هذه المسألة سلكه ما
 يظهر فى الشرح سلكه قوله الجميع اى
 بعضهم واحدة سلكه قوله بل ارجحه
 محال الاول كما اذا باع زيدا وعمر شيئا
 واحد كل واحد منهما خمس مائة على ان يملك
 لا يخيار فى زيد خمسة ايام وشال الخلفى
 باعها بالث على ان يخيار فى احدى من
 غير تعيين لشئ كل والا فانه غير مثال
 الثالث باعها بالث من بونفيس الشئ

نور الابرار مع قضاة القضاة و جواب سوال ۷۷ بمبحث العلم

وركاية شبه الاستثناء تقتضي في البيع المصروف الأربع جعل ما ليس بمبيع شرطاً لقبول المبيع
 فلا راية الشبهين قلنا ان علم محل الخيار وثبته هو المذكور في المتن صح البيع لنسب الناسخ
 ولم يتبرهننا جعل قبول ما ليس بمبيع شرطاً لقبول المبيع كما اعتبر اذا جمع بين الخيار والعبد
 فصل التمسك ان الحكم لم يكن محل للبيع اشتراط قبوله ليس من مقتضى العقد في
 مسائلنا العبد الذي فيه الخيار ادخل في العقد فلا يكون فيه مخالفاً لتقتضيه العقد
 محل احدها او كلاهما لا يصح الاستثناء في صورة جعل كل ما يصير كانه قال بعث
 هنز العبدين بالالف الا احدهما بحصة ذلك ذلك بطلان في صورة جعل المبيع يصير كانه
 قال بعث هنز العبدين بالالف الا احدهما بخمسائة وفي صورة جعل الثمن يصير كانه قال بعثها
 بالالف الا هذا بحصة من الف لم يتبرق في هذه الصور شبه الناسخ لان الناسخ المجهول
 يسقط بنفسه في بطل شرط الخيار ويلزم العقد في العبد يزوهو خلاف ما قصد القائل
 وقيل انه يسقط الاحتجاج به كالاستثناء المجهول لان كل واحد منهما بائنا ان لم يخل
 هذا هو المذهب الثاني واليه ذهب الكونج عيسى بن ابيان هؤلاء قد فرطوا في هذا
 العام المخصوص البعض ويقولون لا يبيح العام قليلاً للتمسك اصلاً سواء كان المصنوع
 معلوماً كما اذا قيل اقتلوا المشركين ولا تقاوا اهل الذمة او مجهولاً كما اذا قيل اقتلوا المشركين
 لا تقتلوا بعضهم وشبهه بالاستثناء فقط لانهم لم يرعوا جانباً للصيغة بل اعتبر المعنى
 فقط وهو عدم الذنوب وانما شبهوه بالاستثناء المجهول لانه اذا كان في ليل المخصوص
 مجهولاً فظاهر انه كالمجهول وان كان معلوماً فبالتعديل يصير مجهولاً فان كان
 الاستثناء في نفسه فلا يقبل التعديل فصارت كالبيع المضاف الى حر وعبد
 بفتح احد تشبيك الدليل هن المذهب بمسألة فقهية مذكورة فان ذاباع العبد
 والحر ثمن واحد بان يقول بعتهما بالالف فالحكم لا يدخل في البيع فيكون استثناء
 ويبقى للعبد بالحصة من الف ابتداء فالحكم لا يدخل ابتداء وهو بطلان في المسألة

سنة قوله جعل الخ وذلك لانه لما جمع بين العبد بين في الايجاب فقد شرط في قبول العقد في كل منهما قبول في الآخر حتى لا يملك الشترى قبيل اداء العبد من دفعه
كذا في التلويك فعل ما بين مسجع وهذا العبد الخ فشرط في القبول المبيع وهذا المفسد لمبيع سنة قوله الشبه الناح الخ والشبه الاستشكال في الشترى فان شرط
الاستشارة يقتضيه فساد المبيع لا صحة للزام بل قبول في المبيع شرطا لقبول المبيع وهذا شرط فاسد فسد جميع وان ترك معلوما الاستشارة فان الاستشارة

او اشتراط دفع ذلك بشرط انفسه
 او مقدره **قوله** ولم يشترط ان يبيع
 هنا شبه لا اشتراط بل نفسها البيع
 بالشرط انفسه وهو جعل قبول انفسه
 قولنا **دفع** انما اى باع انكر والعبد بالانف
 صفه واحدة ومن كل شيئا فبدا
 البيع فاستدنى العبد شيئا ففقد شرطه
 على ما ينبغي **قوله** وان لم يقوله
 ولم يشترط **قوله** لم يكن ان كان
 محل البيع هو المال المتقوم والمحرر ليس
 كذلك على ما مر فليس المحرر ان لا ينف
 العقد ولا في الحكم فاشترط قبوله مقدر
 للبيع **قوله** داخل انما فاشترط
 قبوله اشترط بيع بالنظر الى العقد
 فليس هو كما محر **قوله** اعداد اى
 محل الخيار ومنه **قوله** لا يبيع اى
 البيع **قوله** وذلك باطل كما ان
 البيع فانه اذا اشترط ان يبيع العبد
 بل من لزوم العقد في العبد الا وهو
 يجهل ويجهل ان يبيع لا يثبت الحكم
 في العبد الذي لا خيار فيه لثبته بحكم
 من الحق ابتداء وى هو لو قل قل
 جاز ان يبيع طارئة بعد ثبوت البيع
 ينبغي ان يجوز البيع قل على انفسه
 لا يدخل تحت الحكم لبيع العبد من
 الاجرة وكذا قال ابن الملك **قوله**
 في غيره وهو اى الثالث **قوله**
 خلاف مقصده القائل اى العاقبة
 ان يبيع لان اقامه على بيع العبد
 انما اى اعدادهم انما كسفا على البيع
 العرف دليل على ان لزوم البيع فيما هو
 مقصود **قوله** ان يسط انما
 انما انما علة لا طبعية ولا فنية
قوله ما استفاد ان يبيع من انفسه
 كما استأجر المحرر وجاز الاشتراط وجوب
 جاز المشتري فيكون بائنا في المحرر لا
 جاز ان يبيع وجوب جاز العام فلا يبيع
 انما حرره **قوله** ان كل واحد من

بالاستغناء بالمجمل لان كل واحد منهما من المخصص والاستغناء لبيان انهما لا استغناء بينهما من الشيء لم يقل في صدر الكلام لكنه المخصص بل على ان المخصص هو
الم يقل تحت الاسم المجمل كونه طواس النفر بطي كرهى وتفسير كره كذا في لغات **العلم** ولفظ **قضى** و **بانت** **علم** قوله كالمجمل اى كالا استغناء بالمجمل **العلم** قوله كالمجمل
ان ايضا من المخصص العلم واستغناء بقول التعليل ولم يعرف من اى قدره **علم** فعلم المخرج مجمل وبقى ابان كالمجمل **العلم** قوله ان كان **علم** ان كان **علم** قوله كالمجمل اى كالا استغناء بالمجمل **العلم** قوله كالمجمل
علم الاستغناء **العلم** قوله ومما للعدا كونه من الالف ابتداء بان المخصص **العلم** من الالف ابتداء بان المخصص **العلم** قوله كالمجمل اى كالا استغناء بالمجمل **العلم** قوله كالمجمل
من الالف خمس مائة على التناصف **العلم** قوله كالمجمل اى كالا استغناء بالمجمل **العلم** قوله كالمجمل اى كالا استغناء بالمجمل **العلم** قوله كالمجمل اى كالا استغناء بالمجمل

۱۷۱ جس کے لئے میرا دل تیار ہے۔

جواب سوال

عنه قوله ولم يعبروا
جواب عما يبدو

بقال فني ان يعبرا
شبه النار في كل

کلام ذی شہین غافل
ہوا اور عہد قول

دانا شہزادہ انجواب

ان تباين الخصوم على
استثناها المستق

اگر کان مجھ سے ملے گا، اگر

فان استوفى سوره
فلا ادرى طسها منه

ان الاستشارة ليس

بعض سببوں کی بنیاد پر
وصف قائم ہجھوے

الکلام والی اعلیٰ مدر
دخول المستثنیٰ منہ

والعم لا لعيل كوخ:

100

5

[illegible][illegible]

2

11

[illegible][illegible]

11

جواب سوال

عنه قوله يعني ان ما
يكون فيه الوهم بهذا
ان في هذه العبارة
يكون التطبيق بين
الاشياء والتقسيم لان
التقسيم في العرف هو
صفة الذاتية وفيها
في المثال الركن العرفي
وهو اللفظ المعرف للشيء
حاصل الجواب
ان في صفة العادة
لا راد للمعنى جازما
كأن الاتصال بينهما
عنه قوله ويكون
المعنى مدلول للمعنى
اي المعنى الذي مدلول
اللفظ فيه لا يتغير
عنه قوله لا يتغير
عنه جوابه ان قوله
وهو ان كل واحد
على المعنيين بل يوجد
القسم الثالث وهو
الصيغة بعد التثنية
كل ما يتولد من
في الجواب المنكر
انه متوقف على المعنى
لا يتوقف على
اللفظ بل على
المعنى وهو ان
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود

عنه قوله يعني ان ما
يكون فيه الوهم بهذا
ان في هذه العبارة
يكون التطبيق بين
الاشياء والتقسيم لان
التقسيم في العرف هو
صفة الذاتية وفيها
في المثال الركن العرفي
وهو اللفظ المعرف للشيء
حاصل الجواب
ان في صفة العادة
لا راد للمعنى جازما
كأن الاتصال بينهما
عنه قوله ويكون
المعنى مدلول للمعنى
اي المعنى الذي مدلول
اللفظ فيه لا يتغير
عنه قوله لا يتغير
عنه جوابه ان قوله
وهو ان كل واحد
على المعنيين بل يوجد
القسم الثالث وهو
الصيغة بعد التثنية
كل ما يتولد من
في الجواب المنكر
انه متوقف على المعنى
لا يتوقف على
اللفظ بل على
المعنى وهو ان
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود

عنه قوله يعني ان ما
يكون فيه الوهم بهذا
ان في هذه العبارة
يكون التطبيق بين
الاشياء والتقسيم لان
التقسيم في العرف هو
صفة الذاتية وفيها
في المثال الركن العرفي
وهو اللفظ المعرف للشيء
حاصل الجواب
ان في صفة العادة
لا راد للمعنى جازما
كأن الاتصال بينهما
عنه قوله ويكون
المعنى مدلول للمعنى
اي المعنى الذي مدلول
اللفظ فيه لا يتغير
عنه قوله لا يتغير
عنه جوابه ان قوله
وهو ان كل واحد
على المعنيين بل يوجد
القسم الثالث وهو
الصيغة بعد التثنية
كل ما يتولد من
في الجواب المنكر
انه متوقف على المعنى
لا يتوقف على
اللفظ بل على
المعنى وهو ان
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود

عنه قوله يعني ان ما
يكون فيه الوهم بهذا
ان في هذه العبارة
يكون التطبيق بين
الاشياء والتقسيم لان
التقسيم في العرف هو
صفة الذاتية وفيها
في المثال الركن العرفي
وهو اللفظ المعرف للشيء
حاصل الجواب
ان في صفة العادة
لا راد للمعنى جازما
كأن الاتصال بينهما
عنه قوله ويكون
المعنى مدلول للمعنى
اي المعنى الذي مدلول
اللفظ فيه لا يتغير
عنه قوله لا يتغير
عنه جوابه ان قوله
وهو ان كل واحد
على المعنيين بل يوجد
القسم الثالث وهو
الصيغة بعد التثنية
كل ما يتولد من
في الجواب المنكر
انه متوقف على المعنى
لا يتوقف على
اللفظ بل على
المعنى وهو ان
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود
القسم من المعنى
متعدد لفظا وليس
بمتعدد معنويا
الفرق بين الوجود

Handwritten musical notation on a staff.

جواب سوال

عده قوله علی امرأة
 واعدد من نسی مدم کمار
 الاکم لان کمار والا کم
 تجارک ذات المسموی
 وادفعه فلیعتبر ثابت
 فممناس من عموم الفعل
 ههنا لان الخیة فی التبر
 عند وجود التخصی و هو
 عموم الاکم و یجوز ان
 قلنا فیه ان الاکم وان
 لم یعم فیحد کمن یعم حکما
 استدلوا بسند المدم
 فخال فی یحزابا لیس
 فاضی علی کون کلید کل
 مسموم الا جزاء اجیب
 ههنا قال فی التشریح
 ان عموم الافراد مستفاد
 من قولها بعض اللام
 علی الجنس فعمل کلید
 کل علی عموم الا حسنه
 علی التخصی و الا فرج کل حکم
 اولی و تجوز حیث نکرکی
 العاقل من کل فلیقع فی قول
 فانی علی التعلیل
 فانی علی التعلیل
 و کل فی مسمی من متکامل
 و مناجیح و هم ان المراد
 من الرمان فی الجمعیین
 یصلح لاکل کل جمعیین
 صا و تسان فی ان جمیع
 ازمار الرمان صا
 لاکل کلکذا جمیع افراد
 الرمان کلوا فیهم وان
 کان کل ما یضم الرمان
 حقیقه فکلا الجمعیین
 کلا جمعیین لان الرمان
 معروف و منکر مجامدة
 من التشریح و انیه معلوم
 ان التشریح کل فکلا
 یصلح کل الرمان کل
 و لا کل رمان ماکول و
 یجایب بان فیه
 من شرع البرودی
 فی التشریح المبدأ من ان
 کل فرد من افراد الرمان
 یکون ان یتنکر کل فانی

لا يفي بسبيل لا يطلب مسرته قوله
 لا سائر أم هو القسم وكذا ما في قوله
 اشتد حاله قوله في من أم فان من
 فستعمل في زوات العقول كما قال
 الله ما بكم منكم كان كناية عن سائر
 دين وان كانت ذوات العقول الامانة
 لويد سنا الوصف لا الذوات كذا قال
 البيضاوي والى هذا لاداة اشار الشارح
 بقوله اي ام الله... قوله على سبيل الافراد
 اي على سبيل الاجتماع كقوله في مخاطبة
 فلولا كل امرأة في محل العار في طابق
 ولرسوة اربع قد قلت واحدة شغل الممر
 طلقت ولا تغتر وقوع الطلاق عليها في
 دخول البقيات والا فادركها بمنزلة
 من الفصل فبمعنى كلام الله ان كل من
 لاحاطة الافراد وان قلت على المسكوة
 وحاطة الاجزاء اذ اقلت على المعروف
 وكل ذلك على سبيل الافراد على ما ذكره شارح
 مسامحة والى ان يعقل اي على كل
 فرد وكل جزء كان ليس بخير والله قوله
 فمعداى حيث بكل من العموم بما قلت
 على طه قوله ولا يقع الطلاق الا على
 فرد ورجل امرأة فترين لا الطلق ثابته او
 العموم في لفظة كل يكون قصدنا في الاسم
 ما للعموم في الفعل فهو فرد ومعنى بقوله
 بقدر الضرورة فيجب عموم الفعل بحيث
 يسارى افراد الفعل افراد الاسم وقضية
 الثاني اعتبار افراد الفعل المتشعبة بالاولا
 كل المراتبة الثانية وابعدها الله قوله
 الا على لان عموم افراد دخول كل واحد
 من لفظة الله قوله لا على لان عموم
 اجزاء دخول كل بحيث يشمل كل جزء
 من اجزاء دلون كل عرفا والعرف فاض
 على الله الله قوله يقع الفلح عموم
 الافراد الله قوله يقع ما دة فان مجرد
 اجزاء تطبق لثبته واحدة الله قوله
 اي بصدد الاول كذا ما على ان قول الله
 بالصف والكذب نشر على ترتيب اللفظ
 الله قوله ما يصلح بسعادة الله قوله
 ما بكم اي ما يصلح ان يكون مادة الله

فما يستقيم اى من التبعيض **١٢** قوله رمل القوم وصاحب القوم **١٣** قوله رنج يصدق على كل واحد من العبيد ان اے
العبيد والى كونه بعضا من العبيد **١٤** يعنى اهل والى ليس كذلك عند الامام اعظم **١٥** قوله رمل فيه لعل انشاده الى
كل على الاطراف والترتيب اى بالى والظاهر من استحقاقه اهل ان يحتل منزلة الخاطب اهل رفته فلهذا من اخرج البعير يفتق
اع ان كان اهل الاثر ان الحصى كيد لا يجوز ان يكون الحصى شئ وبوليس بعام لان الحصى فى الاثبات يخص فكل الحصى اى كان
مفتق الاثر فتفتق كلفه يكون الحصى شئ مفكرا بل يعنى شئ المعروف بلام الاستفراق فيفيد العموم كذا قيل **١٦** قوله رمل
ان كان كان كذا ما عا **١٧** قوله رمل ان ذلك فانه والى على ان المراد بالمرسيعه الاطراف على سبيل الاجتماع فانه هذا الاجتماع

نور الانوار مع فرائد اجاب سوال ۸۰ مبحث العام

قطع النظر عن غيره فيعتق الكل في مثل ذلك الثاني واحد يتعلق مشيت به الكل فنه
 فلا يستقيم إلا بتخصيص البعض ولكن يرد عليه أنه انشأ في الكل على الترتيب فيحصل
 على كل واحد منه شيئاً عتقم حال كونه بعضاً من العبد فتأمل فيه فان قال أمته ان كان
 ماني بطينك غلاماً فانت حرة فولد غلاماً وجارية لم تنفق ترفع لكون كلمة عامراً
 المعنى حينئذ ان كان جميع ماني بطينك غلاماً فانت حرة ولم يكن لك بل كان بعض ماني
 بطنها غلاماً وبعضه جارية فلم يوجد الشر لا يقال حينئذ بيني وبينك شيء فجميع ما بين
 القرآن في الصلوة غلاماً بقوله نعم فارقوا ما تيسر من القرآن لا تقول بناء على الأمر على
 التيسر ينأى ذلك وما يجي بغيره من غير أن يقول نعم والسماء وما بناها ولم يتعرض لمثل ذلك
 في من على ما ذكرت لقلته ويدخل في صفات من يعقل أيضاً تقول ما زيد نجو ابه الكريم
 وقال الله تعالى فأنكروا أطاب لكم أي الطيبا لكم وكل للاحاطة على سبيل الأفراد
 جعل كل فرد كان ليس معه غيره فهذا اليمى عموم لا فرد وهي تصح لا سواء فتمها أي
 على السواء فتمها دون الأفراد لا بها لازمة الاضائة والمضائة اليه يكون الاسم
 فان قال كل امرأة تزوجها في طالق يحث بتزويج كل امرأة ولا يقع الطلاق على
 امرأة واحدة من غير قلما كانت كلمة كل لعموم من خواها فان خلت على المنكر اوجبت
 عموم أفراد لا يرد مدلولها لغة وان خلت على المعرف اوجبت عموم أجزاء لا يرد مدلولها
 عرفاً ولهذا لو قال انت طالق كل تطليقة يقع الثالث وان قال كل تطليقة يقع
 واحدة حتى فرقوا بين قولهم كل رمان مأكول وكل الزمان مأكول بالصدق
 والكذب أي بصدق الأول وكذب الثاني لان معنى الأول كل فرد من الرمان مأكول
 ان يوكل وهو صادق ومعنى الثاني كل أجزاء الرمان مأكول هو كذب ان الفكرة يوكل
 قطا اذا وصلت بما اوجبت عموم لا ضال باز يقول كلما تزوجت امرأة في طالق
 فعملك كل فت تزوج امرأة في طالق هو فصل يقع على عموم التزويج ويثبت عموم

ست وخت و صوائے و زمان **سکھ** قول۔ بہاوی بکرتہ **ما سکھ** قول۔ عجم الافعال ای عجم معارف و افعال
مشتافہ الافعال لا یغ مضایرہ فیدخل المصدرۃ بمع ان یکون مضایرہ و یکون المصدر بمعنی الوقت بمعنی قولنا
ووقع فی الترویج و لو بعد و یکن قال ابن المنک **سکھ** قول۔ ثبت لای الضمره لان الافعال لا تنضم الا ساکنه الا ما خرجت و قد انما

ان اشرف اجزیه اکولا و بلاد بسیار کل جزیره علی الانفراد اکولا اذ القشر و کذا الخیط لیس باکول حقیقه نیکن کل الزمان اکولا کاذبا بالضرورة فستل در ادا
عالباب الخ و تقریر غریب کورنی السطوح و دهانه لا یستعمل فی الموضوع الا علی لا یحقق منفردا فقیل قام ان لا استنار الخ

٨٢
 قوله قال في موضعين في المتن، وما بحيث ينسحب على الفكرة كالمقتضى سواء دخل حرف التثنية على نفس الفكرة نحو قوله في اللزوم أو على الفعل
 الواقع عليها نحو ما يتبعه، وقوله لا يكون الخ أي لا يكون إلا استثناء لجميع الأفراد فقدم أمموه، أو لوق في فريمن الأفراد لبعثت للماهية أو فرعا ومن ثم علم أن هذا
 استبعاد والعرف فلا من الماهية المتعارفة في استبعاد الماهية أياها الفرد المتخصص فتفرد جميع الأفراد ولا فاقها على الماهية أياها الفرد المتخصص كونه في الجملة باستبعاد البعض الأفراد أي
 قوله فلا نفس الخ يعني أن الفكرة
 المنفردة لا نفس ولا اتحاد ولا لا نفس
 قوله فلا اتحاد مع قوله لا نفس كما وجوب سوال
 مجبى العالم

نور الانوار مع قسماً لافستما و جواب سوال

۸۴

جوانی

ثبت فی الافراد علیک

فی جواب قول السائل

المذكور في قول السائل
فسيكون في حق السائل

قولہ رئیس المربطین
الکھارہ سہوا

بالمطلق هو الذات
علم الماهية من غير

واللہ اعلم بالصواب

الفرق لأن العبد
ماخذة في مفهوم العلة

منہ الاعتراض علی

احمد سہیل ان افسانوی نگار

إلى الكامل فلامن ربح
لنا الشايع الغافل

فأمر مع قول أبي عبيدة
عمر بن الخطاب أفصح

+	+	+	+
+	+	+	+

11

11

النفل خاصة دون الباقيين ثم لما فرغ من بيان العام الصيغتين المتعوضين مضافاً
 ذكرهما ليكون عمومهما عارضاً بدليل خارجي فقال النكوة في موضع النفي نعم ذلك لانها
 في اصل وضعها للمأهية تاولفد واحداً غير معيار على اختلاف القولين فاذا دخل عليها
 النفي تعمدت في المأهية تاولفد الغي للمعيار كما يكون ^{الانكسار} فان تضمن معنى من
 الاستغرافية كان نصاً في كافي ^{الانكسار} رجلاً الذي لا يولد له الا الله ولا كان نظماً في كافي ^{الانكسار} فحتماً
 للخصوص والدليل على عمومها الاجماع والاستعمال قوله تعالى اذا قالوا ما انزل الله على نبي
 من شئ قل من انزل الكتاب الذي جاء به موثقوا لم يكن قوله على بدر قوله من شئ
 معيلاً للسلب ^{الانكسار} الكما كان قوله قل من انزل الكتاب ردة الله على سبيل الاجاب

الحال لم تكن تحت النفي بل كانت في الإثبات فتكون خاصة لفرد واحد غير معين لكنها

کشتن آن بکون رسد و او رضا و غرض از آن و از اوقات به آن و از احاطه فهمیده

وَأَعْلَىٰ سُلَامَىٰ جَبَلِ الْأَوَّلِ لَا يَسْتَوِي فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا وَجَدَ فِيهَا شَيْءًا

هو الذي غرا شافع في خطبها عنه وهو مفعول ثلث عند شافع نعم حتى قال بجموع الرواية

والكافرة والسوداء والبيضاء والزمنة والمجنونة والعياذ بالله من البرة وغيرها وقد خُصَّتْ

[illegible]

جلس من بعد الرتبة المطلقة تاملون سليمة عن العيب الممل بر غير مملوثة شروجه و

سورة آوایا یعبر عنهما كاللاس والرقية اذ غزا شاعنا كنمك بعضو محرم الشرايين اعصار محارمها كالفه والفرج -

لو کہ انہم واستحقاقہ العنق استحقاقاً کاملًا مستلزمًا قولہ عیسیٰ علی الزمنۃ ۱۲ قسم الافرستمار ۶

المشقة المفتوحة إلى اقعة لورثا إلى لفظة

والأكثر النفية التي لا تكون لذلك هي
ظاهرة أن العموم محتمل للتخصيص عند

استلما لآية نوح زارا قبل اولاد ربي في الدار
بل رحمان ولا نعم الارض فيما بل رحمان

كلية توحيد بالاجماع فللمسلمين الكلام المقدم

لا يسعد المقام ٥٤ قوله تعالى والى السجود

قوله ما كان الحق كلمة ما نيت له قوله

من البشر لعلى بعض افراد فطردانه
ليس ههنا كتاب جزاى لى انظر على فرد

لا ينال بعض الخمر مثل انزل بعض التتب
على بعض البشعر ولم تنزل بعضها على بعض

وَلَا يَمْنَعُ فَمَرْ رِقْبَةٍ اِذَا تَقَاتَى رَيْبُهَا

حقیقتہً من حیث ہی ہی نکل صاحب

تقيدها بها المطلق ومع التفرغ لكثرة غير

للكثرة معيتا كفاذا العدد فان شاء الله

قولہ فی منہا عامۃ ای فی ظن الشافعی

٥٢ قولك اوحى في الغياض من بلخ لول

قوله والثاني مثل جاءني رجل فقال الرجل كذا والثالث مثل ادخل السوق والرابع مثل ما ان الانسان على خير الا الذين
كتم انهم اختلفوا في ان التمين المستتر في لام العبد الخارجي اعم من التمين في الخارج والذين يذهبون بخصوص بالتمين في الخارج
التمين في لام العبد الذي هو عدم التمين الخارجي وان تحقق التمين الذي هو تسلط الكلام في الالف واللام لم يفسد هذا
بشرط ان في الجمل معنى العدم من حيث يتحقق على ما هو حقيقة على جملة ما افترده لانه واحد على التمس كما مر مثله قوله وفيما في
من الافتراء شرح نور الانوار

استغراق فالأول مثل الرجل يصرن الم
منوا كملوا الصالحات فهذه أربعة أقسام
فأخبرنا فترتين فعلى الثاني المراد من عدم
تقصي هذا المقام يحكي الطائفة المأمورة في قوله
ذلك المصنف فيما لا يحتمل الخ

4

جواب سوال

له قول كما ذهب اليه بعض من ذهب اليه صاحب التوضيح... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة...

على ان العهد هو الاصل في الامور... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة...

فاما اردونه المثل يا والي... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة...

عنه سوا كان هذا... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة...

الاجابة

قوله للفقهاء والمساكين... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة... قوله فان اصل الراجح انه حقيقة...

كالمجموع المعروف بلام الجنس فاعلم ان اولها لغات اللفظ عن مدلوله كالمرة
والنساء فشر على ترتيب اللفظ للمرة فرد بصيغة معرفة باللام والنساء جميعا واحدا
على بلام الجنس وينتهي تخصيصهما الى واحد المنة والنوع الثاني للثلاثة فيما كان جنسا
صيغة ومعنى كرجال ونساء ومنكرهما لم يرد بلام الجنس بل بيم ما كان معنى فقط كقوم
وربط وانما ينتهي تخصيص هو اذ كلهما الى الثلاثة لان اولى الجمع الثلاثة بالجمع
اهل اللغة فلولم يبق تحت ثلثة افراد لغات اللفظ عن معنوه وقال بعض اصحابنا
الشافعية ومالك ان اقل الجمع اثنان فينتهي تخصيص اليم بمسما بقوله عليه السلام
الاثنان فما فوقهما جماعة فاجاب عن المصنف بقوله قوله عليه السلام الاثنان فما فوقهما
جماعة محمول على الموارث والوصايا فان فيهما اهل الميراث لا اثنان في حكم الجماعة مستحقا
وجمعا فان للبنتين والاثنين الثلثين كالميراث والابنات والبنات والبنات والبنات
الثلث الى السادس كالاخوة الثلاثة والوصية اخذ الميراث في كونها استحقاقا
بعلاوة وتبعية الميراث تبعية النفل للفرض فان اوصى لمولى فزاد له ماله او اخذ
زيد له اخوات مستحقات الكل وعلى سنة تقدم الامام اذ اكان المقتل اثنان يتقدمهما
الامام كما يتقدم على الثلاثة خلافا لابي يوسف فانه عندنا يتوسط ما وانه لا يملك
مستحب في الجماعة كلها لان في الجماعة في اشتراط ثلثة رجال سوا الامام فاعلم
يوسف اعندنا كيف اثنان سوا الامام لم يرد كالمصنف الجواب الثالث الذي ذكره غيره وهو انه
محمول على القوة بعد قوة الاسلام فانه عليه السلام منى او لا منى قوة الواحد الاثنان
لضعف الاسلام وغلبة الكفار فقلنا الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلثة
ركب اى جملة كافية ثم لا قوى الاسلام من خص لا ينفذ في الواحد على حاله فقال عليه السلام
الاثنان فما فوقهما جماعة وباقى تمسكات المخالفين بما ذكره في المطوعة ثم لما دفع عن
المصنف في بيان المشاركة فقال اما للثلاثة فمما يمتثلوا افراد مختلفة لمحمد على سبيل البنية

سنة قوله كالمجموع المعروف بلام الجنس فاعلم ان اولها لغات اللفظ عن مدلوله كالمرة
والنساء فشر على ترتيب اللفظ للمرة فرد بصيغة معرفة باللام والنساء جميعا واحدا
على بلام الجنس وينتهي تخصيصهما الى واحد المنة والنوع الثاني للثلاثة فيما كان جنسا
صيغة ومعنى كرجال ونساء ومنكرهما لم يرد بلام الجنس بل بيم ما كان معنى فقط كقوم
وربط وانما ينتهي تخصيص هو اذ كلهما الى الثلاثة لان اولى الجمع الثلاثة بالجمع
اهل اللغة فلولم يبق تحت ثلثة افراد لغات اللفظ عن معنوه وقال بعض اصحابنا
الشافعية ومالك ان اقل الجمع اثنان فينتهي تخصيص اليم بمسما بقوله عليه السلام
الاثنان فما فوقهما جماعة فاجاب عن المصنف بقوله قوله عليه السلام الاثنان فما فوقهما
جماعة محمول على الموارث والوصايا فان فيهما اهل الميراث لا اثنان في حكم الجماعة مستحقا
وجمعا فان للبنتين والاثنين الثلثين كالميراث والابنات والبنات والبنات والبنات
الثلث الى السادس كالاخوة الثلاثة والوصية اخذ الميراث في كونها استحقاقا
بعلاوة وتبعية الميراث تبعية النفل للفرض فان اوصى لمولى فزاد له ماله او اخذ
زيد له اخوات مستحقات الكل وعلى سنة تقدم الامام اذ اكان المقتل اثنان يتقدمهما
الامام كما يتقدم على الثلاثة خلافا لابي يوسف فانه عندنا يتوسط ما وانه لا يملك
مستحب في الجماعة كلها لان في الجماعة في اشتراط ثلثة رجال سوا الامام فاعلم
يوسف اعندنا كيف اثنان سوا الامام لم يرد كالمصنف الجواب الثالث الذي ذكره غيره وهو انه
محمول على القوة بعد قوة الاسلام فانه عليه السلام منى او لا منى قوة الواحد الاثنان
لضعف الاسلام وغلبة الكفار فقلنا الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلثة
ركب اى جملة كافية ثم لا قوى الاسلام من خص لا ينفذ في الواحد على حاله فقال عليه السلام
الاثنان فما فوقهما جماعة وباقى تمسكات المخالفين بما ذكره في المطوعة ثم لما دفع عن
المصنف في بيان المشاركة فقال اما للثلاثة فمما يمتثلوا افراد مختلفة لمحمد على سبيل البنية

١٠ ولم يبق من التبع غايه
كذا في اهدات الله
قوله وبقي الواحد على
حاله ثم اجيز في اخر
لواحد بغيره للاسلام
ونظروا له كذا قال
على التقدير
والشك في التبع
اي المالك بغيره
الشافعية يستحبون
صيغة تخصيص الجمع
وتبع على اثنين فقلنا
ان الجمع اثنان الميراث
فمنه من قولنا
صاحب التبع وهو ان
فعلنا في بعض الجمع
بل هو مشترك فقلنا
الاشقية والجمع فلا يرد
ان اثنان مع ماله فانه
مشارك بينهما حتى فانه
سواء في الحكم مع غيره
واحد كان اميرا واخر
في الامور كالميراث على
الاثنين اشقة وانما في
سنة قوله ما لا ينكر
قال في علم السماع
هو صيغة ظرف نقل في
الاصطلاح الى المعنى الذي
ذكره وهو وصية صيغة
اهم فقولنا ان اشرك
بمنه تشارك فقلنا ان
فيما كانا هاتين
سنة ام لمفعول
قوله فاما تامل في احدى
ايكون موضوعا للمعنى
المختلفة بالوضع المستقر
وتبادل تلك المعاني
في الاستعمال على سبيل
الليل على سبيل التبع
فالمساواة في الاطلاق
واحد من المعاني
بر لا والاول والاخر
المسماة في قولنا
شرح نور الانوار
عنه اي سولا
هو العلم على سنة

جواب سوال
مے قول
ہذا فی زمن الزجواب
سوال مقدر تقدیر
فعلیہ علیہ علیہ علیہ
وہو اللہ سبحانہ
شمالہ اللہ علوہ
المنہ علیہ

تعدية من انحر جواب
عن الجواب

من جبل كنز من صفة
 الحكم ويعلم حكم كل من
 لاني صفة الحكم في
 على وبيع صفة الحكم
 الحكم مشتق من الحكم
 من باب النعال و
 الهرة في باب النعال
 صفة في صفة فلا حاجة
 الى التسمية بعين واما
 النوب ان جبل كنز من
 صفة الحكم بقدر التبيين
 واما صفة الحكم في
 كرض وفي الاما صلا
 ان ليعلم هذا المعنى
 الحقيقي من معنى فعل
 الاخرى بالاسم في
 ويعل عليه من
 كما في قولك حمد الله
 ولورد بالحمد لله كتحفيظ
 وهو التثنية وقد امر
 معنى فعل آخر وهو
 والامانة بمعنى فلا حاجة
 كذا هنا فاعلم حكم
 اليها فاعلم حكم
 انما حقيقة وهو لا
 واريه معاني معنى
 الاول وهو كنز من
 كنز من في انما هو
 بفعل الحكم

سواء انما هم من العالم مع
بمعون قوتل من احوال
المراد بالخير يعني احوال الجوار
وانه متى اتم فلا يكون هذا
لا ليقال بدو لوضوح ان هذا
المنافى له هو احوال الدنيا

من هو ياتيه
 في قلبه من نفاذ الجوارح
 اغوار ليس للناس
 لا يفيق القفا جوارح
 ولان قتل الصبي
 فاقطع السام كلام تنقل
 فاك كل من نجح بكتير
 من المذاق فقل عليه
 رحمه الله عليه

والفخرة بالكسر قيل بالغ مصفى و
ضعفت له قوله باي باء آخره
قوله بل انه النفس متعلق بقوله فعدنا
وقيل ان الحذر لجزر وزير الامن ثابت
في الاصل دلالة الامر من الكفاية في
قتل الخطا لما ثبت في قتل العبد دلالة
ملاان الزايد شرع فيما كثر وقوله في
شرع فيما قل وقوله كالطائر اقل قوما
من السرة لانه قال بعض كرام اصول
المبرودي ان اثبات القطع في الظلار
بالساعة لان المطلق يتناول الكمال
لان يتناول الكمال اولى له قوله
قيل لا يقطع اخذ وهو لا صح كذا في القدر
وهو قول الامام الشريفي كذا قال المبرودي
له قوله لما ذكرنا في ارجل النصفان
في القفص وكل من الناس يتأول في
الداخل في ذلك البيت لزيارة القبر
له قوله وفيما اعد من قطع الذبيك
عند الامام الا فلعن وعنه محمد رحمما الله
له قوله على كل حال ايجاد كان
القبر في بيت متفصل او غير متفصل له
قوله قوله عليه السلام من ينش انتم وقد
اورده صواب الهداية وقال انيس
بمرفوع وقيل ان هذا الحديث منكر صحيح
بعضه يهتدى في الحلي شرح الطحا
انه قال ابو يوسف حدثنا الجعفي عن
الحكم بن ابراهيم وابي شيبة لا يقطع سارق
امر انما كلف احياء ما سأل في الجحاج و
سألت عما من انباشت فقال يقطع
وعنه عبد الرزاق ان عمر رضي الله عنه
كتب الى عامله بايمن ان يقطع ايدي قوم
يحتفون القبور له قوله هو محمول
الكم دأبني تعذر القتل ولا فائدة

عنه قوله لا يدل
ارخ جواب
مموال مقدار تقديره
لكل كثره لان كان كثره
في الاستعمال ليس الاستعمال
عامه و بهت خارجة
ماسته الى ثم العنق
لان الحارز من قسم
الطوبى يحصل بقوله فما
خفي احواله حارز من
اتمام العنق يحصل بقوله
غير العينة ليكون
بلا عنه قوله
الكلام المتبني على الطود
ولما كان كذا كذا فخرج
لاشكال الواردة على
المعروف من قوله ان
فمن قسم القسم
واسم القسم متبني
متعلقه بالكلام كركب
من الفصل المزمان
والا فاعلم ان يكون تقديره
كذلك كذا كذا كذا كذا كذا
و قوله في انشائه و
الامر ليس كذلك

سہ اقبال داد محمد غوث خان اور ان کے صاحبزادے محمد شیب گزیر ۱۳۱۲ھ

ان ذلک الحدیث لیس بمرغوع و السیاسة بالکسر فی سداستن ملک و حکم را ندان بر دینت کذا فی المستغرب **مسئله** قوله لمارادی عن علی السلام مدافع
انهم قبل اورد **مسئله** انما المتن صاحب فتح القدر و قال ان منکر و ردی ابن ابن الی شیبته عن ابن عباس رضی الله عنه انه قال لیس علی الناس قطع کذا فی المحلی **مسئله**
قوله ثم لا دخل فی اشکال نه ایام و فی وجه التسمیة و الا اشکال جیع اشکل بلقع ای اشکل کذا فی الهی الاربع **مسئله** انما یقتضی فیما لمراده فاشکل لمخوذه من اشکل
علی کذا ای و علی فی اشکال و هو محصور لیسین عبارة عن کلام یقتضی المعانی المتعددة و یکون المراد واحدة و یسند کذا و علی فی اشکال و هی ملک المعانی المتعددة فاشکفی
بسبب نه ای و علی **مسئله** قوله فلهذا ای انه لیس لمراده فی اشکال **مسئله** قوله ثم لا یقال علی الطلب انهم تعال ان یقول ان عارفت الله فیه یخرج
الی الطلب لیس المعانی فلهذا یراد ان اشکل بانه الطلب و لا یقال کلها فانما جاهی الله فاشکفی عنه فاشکل فیضا لعیاده الی الطلب لا یراد الی التسلل لشرع
و یکون ان یقال ان الکلام بالنسبة الی عارفت الله فلهذا اشکال الی التسلل یا بل **مسئله** قوله ثم لا یقال ای بالمراد الی السیاق و السیاق **مسئله** قوله یا لمرادی فی نه شیبته لیس فاشکفی
للفقه التي یخلف منها هذه و یذهب و یذهب عن الارض و یذهب الا و لا بالمراد ای حاصله من الارض و احرحت بالفتح کثرت کذا فی المستغرب **مسئله** قوله اما شرح نور الانوار

قد ورد في رزين بن ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لمومن من عمل عمل يوم وليلة
 سلة قوله في تفسير الامم في قال لشيخنا هناك
 يحيى بن عمار قال في هذا المقام من بين وجهين
 ان كان ملك المحررة يشبه ان يحرم الولي في حالته
 الاستحاضة وان شرط الفياس من بعدى حكم
 الاصل الى الفرع بعبارة ههنا فغير لان حكم
 الاصل المحررة الموت بالنفس وانقطاع الدم
 والفرع المحررة الزوجة ويمكن ان يكاب من الاول
 بان الاستحاضة تكون وانما خلا فمحررهما الزوجة
 والحرج وانما شربك بالنفس من الثاني بان حكم
 الاصل قد بقي ايست في الفرع مع شيء فانه عليه
 فثبت محررة بالفرع الاول انتهى سلة قوله
 في المشكل اي كانت اني سلة قوله لاجل استعانة
 قاطلان استعانة الشيخية والجزا في ان كانت استعانة
 شركت في وصعت المماز استعانة والجزا في زمر سلة
 ومجيبه علاقة في حاشيتنا المسماة ان تقول ان
 لحل شرح السلم سلة قوله في حديثه جبر الباء
 اشابت محررة غريبة للاذني وهي الصورة المركبة
 فمصدق في منتهى الاراد في راجع ودران في
 آين باشد عموما في شيشه خصوصا في اور شيخ والا
 بكم طرف آين عموما في الجمع وانما جاز كسرة
 آين كنهه جايه في سلة قوله في الشفاعة

ما وجب ردّه و قوله اما الجمل اذا
 اجل الا بمره سله قوله فاذا دعت اى تراجعت
 حتى به فتح كل واحد من المعاني سواء وقيل ان
 الجمل ليس ازدهام المعاني بشرط بل ان الحكم هو سله
 فترجلا و يستعمل الغنكلكم على ما بين اليك ان لا
 كلفه الملوع على ما بيني والى لم يكن في ازدهام
 المعاني فترجف الجمل باختياره سواء اشتبا بالام
 الا ولا يستفسر من الجمل اما اذا ازدهام المعاني
 فانما هو لبيان سبب الاشتغال بالالف وقيل ان
 ازدهام المعاني دليل على حقيقه الجمل انه قد يكون خفي
 في المشرك الذي احسب بغيره قد يكون تعدي الى الله
 العزيز كلفه الملوع فانه لا من المعاني الخفية
 ازدهام المعاني اتم كله قوله المعاني المراد بها
 ما سله قوله بل اى بسبب ازدهام فله قل
 بيان انما كان شائفا لا يتجمل الى الطلب
 وانجب من الشان به نعم ان الجمل يتجمل الى الطلب
 اى ازدهام وذا هو التمام ان من الجمل ما سله
 رغبه الغلف فلا يفهم معنى ذلك الغلف فله
 لصق ولفه كان منوفا من المعاني يتابع في
 الاقار شرح نور الاقوال

92

نورالانوار مع کمالیۃ رجا و جواب سوال

ان شئت فقل كلمة في مشكلة تجيء تارة بمعنى من اين كافي قوله تعالى لك هذا اي
من اين لك هذا الرزق الا في كل يوم وتارة بمعنى كيف كافي قوله تعالى ان يكون لي علم
اي كيف يكون لي غلام فاشتبه ههنا لانهما اي معنى هو فان كان بمعنى ان يكون للمعنى
مكان شئت فقل اودبوا فاحملوا لوطه من امر امره وان كان بمعنى كيف فيكون للمعنى بآية
كيفية شئت فقل اوقاعا او مضطجعا فيدل على تمييز الاحوال دون الحال فاذا تأملنا
في لفظ الحزن علمنا انه بمعنى كيف لان اللد ليس بوضع الحزن بل موضع الفرض فكل
اللوطة من امر امره اذ لا تخرج حركتها ظنية حتى لا يفر مستحدا هذه اللوطة هي المقسمة
على الواطى في حالة الحيض لعل الذي دون الله من الرجال ان حركتها انطعية ثابتة بالكتاب
والسنة والاجماع على ما كتبنا من ذلك في التفسير والحد فمثل هذا المشكل يمكن ان يدخل
المشترك الذي رجع احصاياه بالتأويل فصار مؤوفا وقد يكون الاشكال اجمالا ستعادة
يدل على غامضة كقوله تعالى توابون من فضة في وصفه واي الجنتين في انهما كل من
حيث ان القارورة لا يكون من الفضة بل من الزجاج فاذا طلبنا وجدا للقارورة
صفتين حميدة وهي الشفافة وذميمة وهي السواد ووجدنا للفضة صفتين حميدة
وهي البياض وذميمة وهي عدم الصفاء فلما تأملنا علمنا ان واي الجنتين في صفاء
القارورة وبياض الفضة فاما المجل فاما المجل فاما المجل فاما المجل فاما المجل فاما المجل
المراد به اشتباهه لا يدرك بنفس العباد بل بالرجوع الى الاستفهام المطلوب ثم
التامل اذ حار المعاني عبارة عن اجتماعها على اللفظ من غير رجحان لحدها
كما اذا انسد باب الترجيح في المشترك او يكون باعتبار عرايتها اللفظ كلفظ الهلوع
المذكور في قوله تعالى ان الانسان خلق هوانا اذ لمسه الشجر وعا اذ لمسه الخبز مع
ذاته قيل بيانه نعم كان محلا للمعلوم لانه اصله في قوله نعم اذ لمسه الشجر في
جنس شامل للمشارك والخلف للمشكك فخرج بقوله اشتبه المراد به اشتباهها بالآخر فان

مقصود ما كانا زودتم فيه السائل وكما اذا فهم الحكم مراده وان كان معنى اللفظ مستغنيا عنه والشرح اشبع العقل الثاني وقال انا
مقصود اللفظ لا يتجمل بموجبه وليست المجتبه مقصوده بل المراد ان في الواو دليل المشترك بين العنيين اذا استغيا به ترجيح احد
ثم يطلب آخر العلمان طاهر كلام العلم يشترطه يتحقق في كل جعل الى الاستفسار من الجمل ثم يطلب تمامه وليس كذلك ان كان
الذي التوسيع وغيره فمستند كلام المصنف رحمه بل المرجع الى الاستفسار في كل جعل ثم يطلب تمامه بل ان لم يكن بيان شافيا
ومثال بدله استفسار من الجمل وان كان البيان شافيا كما سيجي تدبره قوله من اجتناب ما يوجب الضلال قوله او يكون
مبين يكون الازدحام نظر الى ابرام الحكم مراده وان كان معنى اللفظ مستغنيا عنه كما في التوسيع كذا قيل قوله ابتداء
قولنا الانسان خلق لهو ما في شديده الوضوح لئلا يخلل العبارة اسم الشرع كالفقر والمرض كان جزءا كثيرا يجوز ودنا منه الخ
له ما كذا حال ابيضاى مثله قوله فانه اى فان اللفظ الهلوع ٢٥ قوله نهى قوله الازدحام آخر قسم

جواب سوال
عہ قلم
انی بکون لی
نقوم استعمال
نی کبریا و افند
تعالی و لیس
باستعمال لاند
ادوی لخص
یعلو و الاستعمال
فی اوجی کلر فی
حق الانبیاء
علیم السلام

سأله قوله ثم كبريل ثم اجعل برحق الى ارجس ^{سأله} قوله بيان الجهر بغير السهم على سيرة اسم السهم على سيرة قوله ثم لعلنا ان ليس هذا اللبس ثم اجعل برحق
له ذلك المراد من ان مراد الحكم قد لا يدرك بالبيان الثاني فلا يلزم ذكره بهنا قال ^{سأله} قوله فرض كالتقيام ^{سأله} قوله واجب كقراءة المأثرة ^{سأله}
قوله سنة كسبجات الركوع ^{سأله} قوله سيرة كالماء بعد الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ^{سأله} قوله بقوله اقرأتم روى ابو داود عن علي بن ابي سلمة قال ان ابا هريرة
من كل اربعين مائة درهم وليس عليه شيء حتى يتم مائة درهم فاذا كانت مائة درهم فليقرأ خمسة دراهم فاذا دخل حساب ذلك سوي النعم في كل اربعين شاة شاة
الى مشرين وانه فان زادت
واحدة فشان الى مائتين فشان
زادت ثلث شاة الى ثلث مائة
فاذا زادت على ثلث مائة فليكن
شاة فان لم تكن الا تسع وثلثون
فليس عليك فيها شيء ^{سأله} قوله
وقوله عليه السلام انه قال ان ابي في
شرح الكفر وقال عليه السلام ليس لي
اقل من مشرين ودينار وصدقة وفي
عشرين دينار ونصف ودينار و
قال عليه السلام لم اذعن بشيء الى
اليسن فاذا بلغ الورق مائة درهم
فخذ منه خمسة دراهم ^{سأله} قوله
في باب السهم في توزيع الاوصاف
السامة هي ثلثة اراميه وشرعا للكتابة
بالرأى البياض في اكثر الامام بعد
الزكاة والتسليم والزكاة والسهم
وكتب الفقهاء الحديث شحنة
بذكر زكاة السهم ^{سأله} قوله ثم
لعلنا انكم ليس هذا المطلب لذلك
المراد فان مراد الحكم قد لا يدرك
بالبيان الثاني ولا يلزم ذكره
بهنا ^{سأله} قوله مائة اى سبب
لا فخر من الزكاة واما سبب لزوم
ادائها فتوجبها المظالم معنى قوله تعالى
واذا زكاة ^{سأله} قوله ثم اقرأتم روى ابو داود
عن ابي هريرة قال ما شراكم اقرأتم من الزكاة
وبلغ ما سهر حريته ^{سأله} قوله وبهنا
القياس كما قلنا ان المصدق لا يدرك
من ان ياخذ في الزكاة من الزكاة
مالا على صفة التوسط ان ياخذ
خيار الاموال ^{سأله} قوله فانه
يحل لان الرأى في الصدقة بفضل ليس
كل فضل حرام فان البيع انهم يقدرون
لفضل لكنه لم يعلم ان المراد اى فضل
نصار مجملات فيمنه انهم وفي اصبح يصار

لو لا انوار صحاح الامام في جواب سوال

مبحث المجلد

يلزمك مجرد الطلب بالمشرك والمشكل بالتأمل بعد الطلب بخلاف المجلد فانه قد يحتاج الى
ثلاثة طلبات الاول الاستيفاء للمجلد ثم الطلب للاوصاف بعد ثم التلخيص للتعيين
فهي كوجوب غريب خرج عن وطنه وقع في حلة من الناس لا يوقف عليه بالاستفسار
الا فانه فقيهه زيادة خفاء على المشكل فيقال في النفس الذي فيه زيادة ظهور على النص ثم
لم يعلم المجلد بعد ذلك طلب يخرج منه المشكك انه لا يجوز طلبه فاعلم حقيقة
بأى طلب كان وحكمه اعتقاد الحقيقة في كل ما هو المراد والتوقف فيه الى ان يتبين بيان
المجلد سواء كان بياننا شافيا كالصلوة والزكاة في قوله ثم واقموا الصلوة واتوا الزكاة
فان الصلوة في اللغة الد عام ولم يعلموا حتى جاء مراد فاستفسرنا فبينها النبي عليه
السلام فاعاله بياننا شافيا من اولها الى آخرها ثم طلبنا ان هذه الصلوة على اى معان
تشمل فوجدناها شاملة على القيام القعود والركوع والسجود والتحرية والقراءة والتسبيح
والاذكار فلما تأملنا علمنا ان بعضها اذ صرح وبعضها واجب بعضها سنة وبعضها
صغيرة فصار مفصلا بعد ان كان مجمولا وهكذا الزكاة معناه كل المنة والماء وذلك
غير مراد فبينها النبي عليه السلام بقوله ها هو اربع عشر وهو الكرم قوله عليه السلام ليس عليك
الذهب شيء حتى يبلغ عشرين مثقالا وليس عليك الفضة شيء حتى يبلغ مائة درهم هكذا
قال في باب السوا ثم طلبنا الاستنباط والشرط والاول منها والعلم فعلمنا ان ملك
للتصايب علة وحولان الحول شرط وهذا القياس اولى بغير البيان شافيا كالرأى في
قوله ثم وحمو الربوا فانه مجمل بيننا النبي عليه السلام بقوله الحنطة بالحنطة الشعير
بالشعير والتمر بالتمر والملم بالملم والذهب بالذهب الفضة بالفضة فمثلنا مجمل
يد ابيد والفضل روي انهم طلبوا الاوصاف لاجل هذا الترخيم حتى يعلم حال بقى سوا
الاشياء الستة فعمل بعضهم بالقدر الجسر وبعضهم بالطعم والشمعية وبعضهم
بالاقتيات والا ذخا ووقع كل واحد منهم تفرعا على حسب ما تعللوا به وبالكلمة لم يكن البيان

ولا يخفى عن شيء وذلك لان الكرمية زلت لروى عن سوي بن السبع والروا حيث قالوا انما البيع مثل الربوا فكان قد علم كيف يكون الربوا بجملة انتهى
سأله قوله بقوله سنة كسبجات الركوع ^{سأله} قوله سيرة كالماء بعد الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ^{سأله} قوله بقوله اقرأتم روى ابو داود عن علي بن ابي سلمة قال ان ابا هريرة
من كل اربعين مائة درهم وليس عليه شيء حتى يتم مائة درهم فاذا كانت مائة درهم فليقرأ خمسة دراهم فاذا دخل حساب ذلك سوي النعم في كل اربعين شاة شاة
الى مشرين وانه فان زادت
واحدة فشان الى مائتين فشان
زادت ثلث شاة الى ثلث مائة
فاذا زادت على ثلث مائة فليكن
شاة فان لم تكن الا تسع وثلثون
فليس عليك فيها شيء ^{سأله} قوله
وقوله عليه السلام انه قال ان ابي في
شرح الكفر وقال عليه السلام ليس لي
اقل من مشرين ودينار وصدقة وفي
عشرين دينار ونصف ودينار و
قال عليه السلام لم اذعن بشيء الى
اليسن فاذا بلغ الورق مائة درهم
فخذ منه خمسة دراهم ^{سأله} قوله
في باب السهم في توزيع الاوصاف
السامة هي ثلثة اراميه وشرعا للكتابة
بالرأى البياض في اكثر الامام بعد
الزكاة والتسليم والزكاة والسهم
وكتب الفقهاء الحديث شحنة
بذكر زكاة السهم ^{سأله} قوله ثم
لعلنا انكم ليس هذا المطلب لذلك
المراد فان مراد الحكم قد لا يدرك
بالبيان الثاني ولا يلزم ذكره
بهنا ^{سأله} قوله مائة اى سبب
لا فخر من الزكاة واما سبب لزوم
ادائها فتوجبها المظالم معنى قوله تعالى
واذا زكاة ^{سأله} قوله ثم اقرأتم روى ابو داود
عن ابي هريرة قال ما شراكم اقرأتم من الزكاة
وبلغ ما سهر حريته ^{سأله} قوله وبهنا
القياس كما قلنا ان المصدق لا يدرك
من ان ياخذ في الزكاة من الزكاة
مالا على صفة التوسط ان ياخذ
خيار الاموال ^{سأله} قوله فانه
يحل لان الرأى في الصدقة بفضل ليس
كل فضل حرام فان البيع انهم يقدرون
لفضل لكنه لم يعلم ان المراد اى فضل
نصار مجملات فيمنه انهم وفي اصبح يصار

له قوله لا تروى عدم كون البيان شافيا قال عرضي المصداق كذا رواه ابن ماجه بسند قوله ولم يسمي بيانا شافيا له قوله ولا يروى بوجه اصطلاحا
عدم رواه والمردفارضا كالحل الذي توفي النبي صلى الله عليه وسلم لا يثبت له انما بان يعرف بالنقل من الرسل انقطاع رجاوه والمردف واصل غيبيها اطلاقها
لا يثبت على نفسه كذا القدر كذا قيل والبرهان في كذا في المنتجب له قوله وانتهى اى مات واقترن كاسير حسره بسال مرد واجابا وسمي جليلين صحيح كذا في
نفسى الارب سه قوله اى ايقنا وان المراد بالاعتقاد الاعتقاد الاجمالى فان كان قبل الاصابة الى المراد واصابة الى المراد فيكون الا اعتقادا لغصبي لا حافظ
ولا يمكن ان لا ياتيهم من فاسر حاته المصنف من ان بعد الاصابة الى المراد لا يكون اعتقادا اصطلاحا له قوله الخطاب اى بالنبي عليه السلام له قوله والنبي
مع العربي اى باللسان الزوجي مع الرجل العربي والزنج سرب زنگ فان نام ولا تسمى است كذا في النيات سه قوله وهذا اى انقطاع رجاوه من المراد من المتشابه
له قوله يجب الوقت فيجب وقتها

جواب سوال

له قوله وبني حق
لا تروى جواب
سوال مقدرة قد روي
ان المتشابه لم يكن
معلوم المراد فيكون
الخطاب مع النبي
صلى الله عليه وآله
قوله كذا في قوله
بلسان الجبريل مع
لان كذا في قوله
الاخر كذا في حق
الخطاب مع النبي
قوله هذا الراسخين
بقوله تعالى لا الذين
في قوله من ربي فيكون
بالتشابه ابتداءا
واتقاء تاويله
قوله وقراء بعض
الرجل الذي في
له قوله لبعض
ونقول الاخوان يدل
ثالث ومردف الليل
الثالث هذا قوله
يقول نقل وقول الاخوان
قائل فيكون جله و
عطف الجملة على المفرد
وهو لفظ الله تعالى
ليس بكن سه قوله
لان الناس جواسع
مقدرة قد روي لان
يصل برأفة العقب
ورأفة لا يكون الا يعلم
مع قوله لان ابتداء
مكونا من دونه يقال
يكونان يكون الحكم على
العكس + + +

لور الايراد مع قمر لا تشابه سوال ٩٤ مبحث المتشابه

شافيا وزجر من حيز الاحمال الى حيز الا شكال فلهذا نقل عن محمد بن النبي عليه السلام
عناكم يبين لنا ابوابا لربوا هكذا قالوا اما المتشابه فهو اسم لما انقطع رجاء معرفة
اللاحق منه ولا يروى بوجه الاصل فهو في غاية الخفاء بمنزلة الحكم في غاية الظهور وهذا
كرجل مفقود عن بيده وانقطع اثره وانقطع اثره وجيرانه وحكمه لعقد الحقيقة
قبل الاصابة اى اعتقاد ان المراد به حق وان لم يعلمه قبل يوم القيمة واما بعد القيمة
فيصير مكشوف الكمال حدان شاء الله تعالى هذا في حق الاصل واما في حق النبي عليه السلام
فكان معلوما ولا ينطلي فائدة الخطاب ويصير الخطاب بل لم يهد كالكلمة بالزوجي
مع العربي وهذا عندنا وقال الشافعي وعامة المعتزلة ان العلماء الراشدين ليسوا
يعلمون تاويله ومنشأ الخلاف قوله تعالى وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في
العلم يقولون امانابه فمنذ نأجب الوقف على قوله الا الله قوله الراشدين
العلم حجة مبتدأ لان الله تعالى جعل اتباع للتشابه كذا في الراشدين فيكون
الراسخين هو التسليم لا نقيا ولقراءة البعض الراشدين بذكر الواو والبعض
ويقول الراشدين وعندنا لسانك لا يوقف على قوله لا الله بل قوله والراسخون في العلم
على قوله الله ويقولون حال من فيكون المعنى لا الله العلماء الراشدين في العلم ولكن
هذا نزاع لفظ لان من قال يعلم الراشدين تاويله يريدون يعلمون تاويله لفظي من قال لا يعلم
الراسخين تاويله يريدون لا يعلمون التاويل الحق الذي يجب ان يعتقد عليه فان قلت فما
فانما انزال المتشابه على من هبكم قلت لا ابتداءا بالوقف التسليم الناس على ضربين
خبريين يثبتون بالجهل فابتداءا وهم ان يتعلموا العلم فيشتغلوا بالتحصيل فيضربهم علماء
فابتداءا هم ان لا يفكر في تشابه القرآن مستوحا اسرار فانما سر الله ورسوله لا يعلمها احد
غيره لان ابتداءا كل احدنا يكون على خلاف متناه عكسها انهم اهل الجاهل ترك التحصيل
الحوض فيبتلى به وهو العالم اطلع كل شئ فيبتلى بتركهم المتشابه على نوعين

يقول له قوله في حال من فيكون راجع الى التشابه له قوله في اي النزاع بيننا وبين الشافعي انما نقول لا يعلم الراشدين تاويله وهو يقبل انهم يعلمونه
له قوله يعلمون انهم ان العباد والسايعين رضوان الله عليهم جميعين فيفسرون مشاهبات القرآن وهذه التفسيرات كما ظنية له قوله لا يعلمون ابتداءا في قوله
انهم الصواب كذا في قوله ما هم الا نبي ان التشابه لا يترك اصطلاحا لغيره انما هو العلم فيكون ان يكون ادراك النفس من قبيل سائر الفروع الظنية الثانية الاشارة
واخبارا لا حاد انتهى له قوله فانما انهم اقرضوا من الشافعية على الحقيقة انما هو العلم للراشدين خطي في العلم بالتشابهات فانما انهم له قوله لا ابتداءا في التشابه
ابتداءا من دون رجاوه انكسرت له قوله لا يعلم الباء السبب له قوله فانما اى فان التشابهات له قوله هو اى في حق الارب هوى بالفتح مقبولا
فما يش دل له قوله وانما في اي في العلم والمعادرة وهذا مجرد مطوت في التحصيل في حق الارب فاعلم الماء خضار ما باب وكذلك خاض في
الحديث وفي الامم الا انما شرح نور الانوار

جواب سوال

سوال اول في انما هو الذي...
جوابه...
سوال ثاني...
جوابه...
سوال ثالث...
جوابه...

سوال رابع...
جوابه...
سوال خامس...
جوابه...
سوال سابع...
جوابه...

سوال ثامن...
جوابه...
سوال تاسع...
جوابه...
سوال عاشر...
جوابه...

سوال الحادي عشر...
جوابه...
سوال الثاني عشر...
جوابه...
سوال الثالث عشر...
جوابه...

سوال الرابع عشر...
جوابه...
سوال الخامس عشر...
جوابه...
سوال السادس عشر...
جوابه...

سوال السابع عشر...
جوابه...
سوال الثامن عشر...
جوابه...
سوال التاسع عشر...
جوابه...

وهذا هو جواب السؤال...

قوله تم ليس كمثل شئ فيصدق عليه ايضاً انه اريد به غير ما وضع له لان ما وضع له هو
التشبيه المتاكيد والزيادة في التعريف ولكن لا بد في تعريف الحقيقة المجازية ان
قيد الحقيقة ما من حيث انه ما وضع له او غير ما وضع له لئلا ينتقض التعريفان
وعكساً فان لفظ الصلوة في اللغة للدعاء وفي الشرع للاركان المألوفة فمن حيث
للفتح حقيقة في الدعاء لانه يصدق عليه انه ما وضع له من حيث انه ما وضع له
في الاركان لانه غير ما وضع له من حيث انه غير ما وضع له في الجملة ومن حيث الشرع
حقيقة في الاركان لانها ما وضع له من حيث انها ما وضع له ومجاز في الدعاء لانه غير
ما وضع له من حيث انه غير ما وضع له في الجملة وحكمه وجود ما استعير له خاصاً
كان او عاماً يعني المجاز كالحقيقة في كونه خاصاً وعاماً وليس المراد يكون المجاز
عاماً ان يعبر جميع انواع علاقته جملة في لفظ بان يترك اللفظ ويواجه له وحله
وما كان عليه ما يؤل اليه ولا ضرورة له وعلته ومحلولة ومحي ذلك بل ان جميع
افراد نوع واحد كما يواد بالصاع جميع ما يحل فيه فيجوز لك عندنا وقال لشافعي
لا عموم للمجاز لانه ضروري يصار اليه في الكلام عند تعذر الحقيقة والضرورة
تتقدماً بقدرها وترفع باثبات الخصوص فلا يثبت العموم وانما نقول عموم الحقيقة
لم يكن لكونها حقيقة بل لكونها ثابتة على تلك كالألف واللام في المفرد الغير
المعجم ووقع المنكوت في سياق التنفي ووصفها بصفة عامة وكون الصيغة
صيغة جمع او كون المبنى مع الجمع فاذا وجد هذه الدلائل في المجاز يكون له حجة
اذ ليس كون الحقيقة شرطاً للعموم او كون المجازاً ما نفعنا وكيف يقال بضروره
وقد كثر ذلك في كتاب الله تعالى والله تعالى عز وجل الضرورة لانه انما المقصود واقع
للمقرآن كثير اعمانه ضروري بالافتقار بيننا وبينكم فانقول انه من اقوال المتقدمين
فالضرورة منه ترجع الى الاستدلال الى المتكلم والمجاز من اقسام اللفظ فلو كان

سلك قول ما وضع اي الكاف سلك قوله لا ان كيد اي تأكيد التشبيه سلك قوله فيدخل اي المجاز لزيادة في تعريف المجاز كمنه قد ان الاتصال
شرط المجاز على السببي والاتصال بين التشبيه والتاكيد كذا قيل تامل سلك قوله من قيدا بحيثية وانما ترك المعنى للشبهة والظهور سلك قوله اي من
حيث انه انما حقيقة لفظ يستعمل فيما وضع له من حيث انه ما وضع له والمجاز لفظ يستعمل في غير ما وضع له من حيث انه غير ما وضع له سلك قوله لئلا ينتقض
تعريف الحقيقة ان لفظ الصلوة اذا استعمل في الشرع في الدعاء كان مجازاً ويصدق عليه تعريف الحقيقة لان الدعاء موضوع له في الجملة فانتقض تعريف المجاز
وعدم الحقيقة منسباً اذا استعمل في الشرع في الالفاظ الخاصة كان حقيقة ويصدق عليه المجاز لانها غير موضوع لها في الجملة فانتقض تعريف الحقيقة مجتمعا وعدم
المجاز منسباً ثم اعلم ان البردبارة من

صدق الحمد على ما صدق عليه الحمد
سوطاً وكذا يوزن من حيث اللفظ
مبارة من نفس الطرادى صدق الحمد
على ما صدق عليه الحمد وصدقاً كلياً
وليزن مع الحمد سلك قوله فان لفظ
الترديد لدم الانتقاض سلك قوله
ومجاز معلون على قوله حقيقة سلك قوله
ومن حيث الشرع آخر معلون على
قوله من حيث ائمة سلك قوله وهو
اي ثبت سلك قوله انواع علقته آخر
سببي سا ذكر انواع العلقات فانظر
سلك قوله نوع واحد كالحول سلك
قوله جميعاً يحمل نيلها ما كان او غيره
سلك قوله رقال انما شئ من لا عموم
للمجاز وتبين من شبهه الى بعض اصحاب
الشافعي قد ذكره ويذكره في الصحيح
اصداق من انه لا يوجد اثره في كتب
اشافعية سلك قوله من غير الحقيقة
يعني ان الحكم اذا عجز من استعمال الحقيقة
في مقصوده لعدم الحقيقة فيضطر الى
المجاز او اجاب عنه بعض الحقيقة بان كان
المجاز ضرورياً لان الكلام المشتمل على اتصاف
غيره فمعنى الكلام المنزل على الرسول
عليه السلام لا يستلزم على المجازات وهو
نقصان جهة النبوة ونقصان الخصال
والدعوى الى استعمال من ان يرسل الخبر
فقد انجزها الله سلك قوله قد ثبت
العموم لان عموم جميع الافراد لزم سلك
قوله وان نقول الى اثبات نهجنا
من جريان عموم في المجاز سلك قوله لم
يكن كثر والاركان كل حقيقة ما وليس
كذلك سلك قوله بل دلالة الخ فيه
انه يرد من عدم كون عموم الحقيقة
ان لا يكون حقيقة دخل في عموم المبرور
ان يكون عموم المجموع كونه حقيقة واثبات من الدليل ولم يوجد في المجموع في المجاز لانه عموم ما محقق ان يقال ان معنى العموم يستعمل للعموم من غير تفرقة بين كونه
مستعمل في المعاني الحقيقة او المجازية سلك قوله وكيف يقال ان جواب من دليل الشافعي من تفرقة ظاهره بحت لان الله تعالى ليس شكل هذه الكلام
الغفلى بل برزاقه خلق الضروريات لا يوجب الضرورة كما ان خلق الطبع لا يوجب التبع في الخلق تامل سلك قوله في كتاب الله تعالى قال الله تعالى
في قصة نوح عليه السلام انما انا ملهي الماء ملني كم في بخرية الخ ولا نقول ان المجاز حقيقة بل مجاز او في قصة موسى وخضر عليهما السلام فوجدنا فيها جداراً يريد
ان ينتفض الآية فالزيادة في الجملة مجاز لا حقيقة وقس على هذا سلك قوله فلو انما لان الضرورة مجزئة نقصان سلك قوله ان مقتضى ما يقتضى انفس سلك قوله فانه
في القرآن كما في قوله تعالى فترى في ذلك حكماً قوله انما اي ان مقتضى من اقسام الاستدلال كما ذكر من ان مقتضى من اقسام التوفيق المراد الذي جرت

السابع استدل
سلك قوله في شرح
ان مقتضى في خبر
تفسير الكلام في الجمل
يرد الى الاصل
بغير السابع استدل
سلك قوله فلو كان
انما ايراد ذلك لا يار
الى ان ضرورية المجاز
يجوز فرض قمر الاقمار
شرح نور الانوار

لا يترامح الاصل فيكون العقد المانع من الزم رأي يكون العقد المانع كور في
 قوله تعالى ولكن يواخذكم بما عقدتم الايمان محض على ما ينعقد هو المانع فقط
 لا كانه حقيقة هذا اللفظ دون معنى الزم حتى يشمل الغوسر والمنعقد جميعاً لا يترامح
 بجاز المجاز لا يترامح الحقيقة وتحقيقه ان اليمين ثلاث لغو وغوسر منعقد فالغوسر
 يخلف على فعل ما ضار باطناً انه حق ولا اثم فيه ولا كفارة والغوسر ان يخلف على
 فعل ما ضار باطلاً وفيه الاثم دون الكفارة وعند الشافعي فيه الكفارة ليعقل المنعقد
 ان يخلف على فعل ما ضار باطناً انه حق ولا اثم فيه ولا كفارة جميعاً بالاتفاق ذلك لان
 الله تعالى ذكر هذه المسألة في موضعين فقال في سورة البقرة لا يواخذكم الله باللغو في
 ايمانكم ولكن يواخذكم بما عقدتم الايمان وكذا في سورة المائدة عوذهم ولكن يواخذكم
 بما عقدتم الايمان فكفارته الآية قال الشافعي يقول بان قوله بما عقدتم الايمان معناه
 ومعنى ما كسبت قلوبكم واحد يشمل كلا الآيتين الغوسر والمنعقد جميعاً والمواخذة
 في المائدة مقيدة بالكفارة فتصل عليها المواخذة المطلقة المذكورة في البقرة فيكون
 الاثم والكفارة في طيها فيطبق بيزا الآيتين بهذا النمط ونحن نقول ان معنى
 الزم هو الكسب في قوله بما عقدتم الايمان الحقيقة هو المنعقد فقط فاية المائدة
 قد دل على ان الكفارة في المنعقد فقط بخلاف ما كسبت قلوبكم في البقرة فانه يعلم من
 والمنعقد جميعاً والمواخذة فيها مطلقة فتصرف في الفرح الكامل هو المولى اخذ في الزم
 فيكون الاثم في الغوسر والمنعقد جميعاً هذا هو غاية التحرير في هذا المقام وسبحي هذا
 في بحث المعاوضة ايضاً ان شاء الله تعالى والنكاح للوطي دون العقل اي يكون النكاح
 المذكور في قوله تعالى ولا تتكلموا لكم آباءكم من النساء محمولاً على الوطى والعقد
 فيشمل الوطى المحلل والحرام والوطى بمانك اليمين ايضاً لان النكاح في الاصل الهم
 وهو انما يكون بالوطى والعقد انما يسمى نكاحاً له سبب الهم فمن حيث اللغة حقيقة

سأله قوله من الزم اي قصد القصد المذكور في قوله على ما ينعقد اي يرتبط به ربط اللفظ لا كسب اليمين بل كسب اليمين
 وهذا اقرب الى الحقيقة لان اصل العقد عقد محض لا يشترط فيه شيء من استمير لا لفظاً لا معنى بل كسب اليمين لا كسب اليمين
 عزم القصد وكان كل على ربط اللفظ والى لا يترامح الى الحقيقة بدرجة وذا انما يورثه في تصور فيه البرود واليمين المنعقدة في المستقبل وفي الغوسر في تصور
 ذلك هذا انما يترامح الى النكاح في الصراح عقد يترامح الى النكاح واليمين المنعقدة في المستقبل وفي الغوسر في تصور فيه البرود واليمين المنعقدة في المستقبل وفي الغوسر في تصور
 ويكسب القسم ان يمين كون الزم
 من مجاز لا يقدر به لانه يستعمل
 فيه عزاً لان مداره على النفس من
 الاثر والواضعين في قوله
 والغوسر في النكاح في نفسه
 سميت به لانه نفس ما جسا
 في الاثم ثم في النار في قوله
 بما كسبت اثم اي بما عزمتم
 قصدت قلوبكم وهو الغوسر
 والمنعقدة في قوله قوله وعزم
 اي عزم قوله تعالى ومن
 يواخذكم بما كسبت قلوبكم
 قوله عليها اي على اليمين المذكورة
 في المائدة في قوله في كسبها
 اي الغوسر والمنعقدة في قوله
 قوله فيطبق اي الشافعي ج. عليه
 قوله فيما في البقرة في قوله
 قوله منقذ اي غير خمسة
 بالكفارة في قوله في الاثم
 فيه ان هذا مخالفت لما ذكره
 المذكور في تفسير سورة الاحزاب
 ان لم يرد لفظ النكاح في كتاب
 الله تعالى الا في معنى العقد و
 في معنى الوطى لان اليمين من كسب
 في المذكار قول المفسرين المذكور
 بهما قول الفقهاء فلا خلاف
 في قوله اي يكون الزم ايما
 لان قول الامام والنكاح اثم
 معطوف على قوله العقد في قوله
 محمول على الوطى انما في المعنى
 ولا تتكلموا على آباءكم واطياعكم
 او حراماً او حرة حققة الاسباب
 فيروى فينا لا جعل لذات ال
 الموطى اي في قوله في الاثم
 اي الزم انما يكون بالوطى ولا كان
 حلاً ۱۲ قمر لا قمر شريح نور الانوار

سؤال

عنه قوله وهو انما
 يكون بالوطى انما قال
 في قوله بالوطى يعني في
 فيكون بالوطى كالحقيقة
 لا يمين حقيقة لا زعم
 انما هو الزم على قوله
 التقدير في قوله لا يمين
 ليس من الزم الوطى بل
 فان قيل ان الحكم من
 المثل المثل فانما سب
 من يتكلم به معناه الزم
 من يتكلم به معناه الزم
 يحل النكاح على الوطى
 طناً انما يحل النكاح على
 انما يحل النكاح على الوطى
 بهما تخرج من قوله
 او حراماً او حرة حققة الاسباب
 حل النكاح على الوطى
 حل على يمين الشرعي
 ليس قوله نكاح اليمين
 لمعنى ۲

حتى يعبروا بالراهن ولكنه بطريق الملك لان حق المرحمن كان مانعا فاذا ازاله
 عا دخل الملك الى صلة يمكن ان يكون بطريق العارية فقط لانه لا يظفر في الملك
 فيه من البيع والمطبوعة وغيره ثم شرع المصنف في تعريفات هذه المسألة فقال الحق قلنا ان
 الوصية للمولى لا تتناول مولى المولى اذا كان له معتق واحد يستحق النصف
 وتحقيقه ان لفظ المولى مشترك بين المعتق بلا واسطة والمعتق بلا واسطة
 وقد يطلق على معتق المعتق وكذا معتق المعتق مجازا فاذا اوصى رجل لمواليه وله
 معتق ومعتق حقيقا تبطل الوصية ما لم يميز احدهما دفعا للاشتراك وان لم يميز لم يعتق
 بذكر التاويل معتق ومعتق المعتق على ما هو وضع مسألة للثبوت يستحق المعتق لا يستحق معتق
 المعتق لان المولى حقيقة في المعتق ومجاز في معتق المعتق فلا يجمع المجاز مع الحقيقة فان
 كان له معتق واحد يستحق النصف الثلث لان الوصية انما تنفذ في الثلث اقل الجمع الوصية
 اثنان فيكون النصف الباقي من الثلث هرج ود الى دنة الموصية ولا يكون المعتق المعتق
 شي الا اذا لم يكن المعتق بلا واسطة كجاستحق معتق المعتق ما اوصى به في المختار في
 بالخير تفريع ثان وعطف على قوله ان الوصية يعني لا يجمع غير الخمر من اخواتها وهي الاطعمة
 ونفيع التمر ونفيع الزبيب ونحوه من سائر المسكرات بل يجمع حيث الحرمة وليجاب ان
 في الخمر يوجب شرب قطرة منها فحرم قطرة منها من غير ان يصل احد المسكرات غيرها
 الخمر ولا يستوجب الحرام يسكو الخمر هو الذي من ماء العنب انما لا يشترط في الزبدان
 لم يكن يتايل كان صافيا او كان من غير العنب كالمزج بالخلطة والعسل الذي يبيد في الماء
 يسمى خمر ولا اخذ حكمها والتشكي في سمي كما حرم باعتبار انه مشتق من حرق العقل وهو علم
 ولا يرد بنو بنية الوصية لانه عطف على ما سبق ونفريع ثالث اما اذا اوصى احدنا بثلث بنون
 بنو بنية يخل الوصية لانه لا يدخل فيه ابتداء لان لفظه لا ينفذ في الابن
 مجاز في بن الابن فلا يجمع مع الحقيقة فتوقلا يدخل ابتداء لانه ايضا لان اللفظ يطلق

في قوله لا يدخل فيه ابتداء لان لفظه لا ينفذ في الابن

سنة قوله في غير ما لا يسمي حتى يعبروا بالراهن الشوب الراهن سنة قوله ولكنه بطريق الملك والاصل عليه انه لو ملك لي ما لم يكن ملك في غير ما لا يسمي على المرتين
 ولم يسم من دين المرتين سنة قوله كان انما هي من استعمال الزهون سنة قوله فاذا ازاله اكثر اي اذا ازال المرتين حتى باجزة الاستعمال عا دحق الملك
 اي الراهن سنة قوله وتقدر ان تستحق من المرتين سنة قوله في تعريفات هذه المسألة اي استحالة ارادة استيغناء المجازي صاحب العلم ان المصنف من
 التعريفات يقول ان لان ترتيبا على هذه المسألة ترتيبا وشرة الشيء غاية كذا قيل سنة قوله ان لفظ المولى هو ليس الزهون لفظ المولى في دين الاضاعة كما يترجم
 ظاهر العبارة فان حقيقة لفظ المولى المستحق سواء اعتقد في الاصل او استحق فهو ليس مجاز في مستحق المستحق بل المراد هنا لفظ المولى اذا كان مضافا كان يقال على

زبد شدة كذا في التلويح سنة قوله
 مجاز الوجود السوء سنة قوله
 تبطل الوصية فان عموم المشترك
 باطل سنة قوله لان الوصية في
 قوض بكون الوصية للمولى وهي صيغة
 الجمع واقل الجمع في الوصايا اثنان
 فصلا للموصي راثنين مكررا واحدة
 استحق نصف اربال الذي دخل
 في الوصية وهو الثلث فان كان له
 مولى واحد استحق نصيبه ودا
 الباقي منه الى ورثة امرئ سنة
 قوله الا اذا لم يكن آخر فان مضافا
 كان له مولى واحد واستحق المعتق
 اثنين بسبب ان يحل في الكلام على
 معتق المعتق لان في هذا العمل عملا
 بصيغة الجمع فقلت ان نسخة العموم في
 الوصية لا ترقف على الحق الا في رجل
 على مكان الا في رجل انما قيل سنة
 قوله يستحق اثنان الحقيقة متقدمة
 في نيل الكلام على المجاز سنة قوله
 الظاهر في مصير النصب كطبخ فيذهب
 اقل من شدة ويصير كذا في الظاهر
 لقول عمر بن الخطاب في الظاهر
 البعير وهو العنق الذي يظلم في الجوارح
 سنة قوله ونفيع التمر وهو السكر
 الذي من ماء العنب واشترط في الزبدان
 قوله نفيع الزبيب والبي من الزبيب
 بشرط ان ينفذ بالزبدان فخلطان سنة
 قوله بالخير مشتق من الخمر في قوله لا يخلو
 قوله من حيث سنة قوله بشرط طهرتها
 وهو قوله على السلام من شرب الخمر فامره
 كما اوردوه وادردوا في السنة قوله
 وغيره اي في الخمر سنة قوله التي كسر
 لادول وشدة في الايام التي فيها ينفذ

جواب سوال

سنة قوله من حيث
 المحرمه وايجاب الجواب
 ان لا يخلو من الاعتراض
 وهو ان قول المصنف
 ولا يخلو من الخمر بل
 غير مستقيم لانه صلي
 الى امر الخمر يكون
 كما هو حاصل
 الجواب ان لا يخلو
 غير الخمر بل
 حيث يجمع الجواب

بمنه مراد بالاجماع قوله عليه السلام
 لا جماع فان بعض الصحابة كان
 معاصيهم يردون بالامانة ليس
 باليد ولا يجوزون التيمم بمساحة
 فان جوامع قوله الشان فقط
 يشنا ويحكم بان لا يرد المراد
 ليس بالاجماع الاصطلاحي بل
 الاتفاق بيننا وبين الشافعي
 فان حل الامانة على ليس
 باليد والجماع كليهما قوله
 فلا يجوز ان يكون الشافعي يفتي
 على كون ليس النساء باليد اختصا
 للوضوء بهذه الآية وقد عرفت
 ان اسنى الحقيقة ليس براد فيها
 قوله بل انما هو اي التيمم
 قوله الحقيقة اي
 احتجتي عليه قوله والثالث لاخير
 اي قوله تعالى او قسم النساء
 عليه قوله في الاول اي في الاشارة
 اشارة الاول عليه قوله في الاخير
 اي في الثالث الاخير عليه قوله
 على نه القامة اي استحالة
 ارادة اسنى الحقيقة والجماع وسأ
 عليه قوله بانتم وتجبانية
 من يستاس على بانها انما يستأن
 لا بقولنا نسل منه قرينة على ان
 المراد الانبأ بطلق الفروع فينبأ
 هو بناء الانبأ على سبيل عموم
 الجواز وقس عليه الاستيمان على
 المولى عليه قوله ان ظاهر
 الاسم التيمم ان ظاهر اسم الانبأ
 والمولى بسبب اطلاقه على الجا
 الانبأ والمولى المولى صار شبهة
 اي امر انما بالحق ثبت لان
 بحق المرم فان الاصل في القمار

سأله قوله فيتناوهم اي عموم الجواز سأله قوله على انما يدعى على قوله ان اوصيته انما سأله قوله وما جاز في الجماع فان قيل ان التيمم منسوخ كونه مجاز في
 الجماع بل يقول ان شتر من ليس باليد والجماع قلت هذا لا ينفع فان لم يرد مع عموم الشتر وهو ايضا منسوخ من سألنا قوله يقول انما كانا نفي الفرائض
 عن الشافعي ثم كذا قيل عليه قوله فيتم التيمم ثم كذا من سألنا لم يكن التيمم للجماعة فاجاب عليه ابو موسى الاشعري رضى الله عنه من سألنا هذه الآية لم يرد التيمم فوجب
 قبل ان يرد سألنا نقول انما يدل التيمم فوجب هذه الآية فالمراد بالامانة التيمم كذا قال في الجوامع ثم سألنا قوله ان الجواز في الجماع عليه قوله فيتناوهم
 لما قال صاحب التتميم ان الجواز

نور الاثار مع قلة الاختلاف جواب سوال ١٠٢ بحث الحقيقة والجواز

عليهم فتناوهم باعتبار الظاهر كمراد اللسان عليه قوله ثم اولا مستعمل للعلم عطف
 على ما قبله في ربيع رابع وذلك لان لا مستعمل حقيقة التيمم باليد بل يجوز في الجماع فثبت
 رحمه الله يقول ان كليهما مراد ههنا لان الله تعالى لا يولا مستعمل النساء فلم يجز انما فيتمموا
 صعيدا طيبا فان كان اللسان باليد التيمم في اجل الشك فيكون لمسا النساء ناقضا للوضوء وان
 كان اللسان بالجماع التيمم في اجل الجنازة فيعمل التيمم الجنب بعد الآية ونحن نقول ان الجماع هنا
 مراد بالاجماع بيننا وبينكم فلا يخفى ان ترد الحقيقة ليعلا استعمال الجماع فيها فلا يكون
 المسرا باليد ناقضا للوضوء حتى يكون التيمم خلفا عنه بل مما هو خلف عن الجنازة فقط
 فالامثلة الثلاثة الاول الحقيقة فيها متعينة فلا يصلح الى الجواز والثالث لاخير الجواز
 فيه متعينة فلا يصار الى الحقيقة وهذا معنى قوله لان الحقيقة فيما سألنا الاخير الجواز
 فيه مراد فلم يبق الاخر مراد اي المعنى الحقيقة في الامثلة الثلاثة الاول المعنى الجوازي
 في المثال الاخير مراد فلم يبق المعنى الاخر اعلى الجوازي الاول والحقيقة في الاخير مراد
 على ما حوزناه وكما فرغ عن التفريمات خسر في راجعنا ضايت ترد على هذا القاعد
 فقال دلي الاستبان على الانبأ والمولى تدخل الذرع جواب سوال مقدر تقرير
 ان يقرا اذا استبان من الحربي من الامام وقال انموذعا انما تباد مواليد دخل في الانبأ لبناء
 الانبأ وفي المولى مولى المولى مع ان انبأ الانبأ مجاز في لفظ الانبأ ومولى المولى الجوازي
 المولى فيلزم اجتماع الحقيقة والجواز فاجابنا انه انما تدخل الذرع في هذا الاستبان
 ظاهر الاسم صار شبهة في حق الله لا انه يدخل في الارادة فالارادة بالذات انما هو الانبأ
 والمولى بلا واسطة لكن لما كان لفظ الانبأ متبادلا ظاهر الانبأ الانبأ على قوله تعالى يا بني آدم
 وكذا لفظ المولى يطلق عرفا على مولى المولى لاجل الاحتياط في حفظ الدماء بل يخلو في الارادة
 ويرد على هذا الجواب اعتراض هو انه ينبغي ان يعتبر مثل هذه الشبهة لاجل الاحتياط في حفظ الدماء فيما
 اذا التمس على الآباء والافهار فيدخل في الجواز والجد الآلى لفظ الآباء ولا انها ايضا متبادلا

ان يكون محذوف اي محذوف عليه قوله هذا اي الفروع عليه قوله يطلق مرادنا انما منسوخ المستحق لعل فوجب الجواز لانه سبب اعتبارنا
 محذوف عليه قوله يرد فلو ان انما من يثبت بالشبهة ايضا فالمراد

سوال
جواب

1-5

من جهة الآية فدخل الاصل في هذا الفرع
 ملكه قوله واصل آخرى على سبيل عموم
 المجاز ملكه قوله تعالى في الآية ملكه قوله
 ... حانيا اي عارية من ملكه قوله
 من يكون حانيا لان وضع الشيء في شيء
 من يجعل الشيء في ظرفه بلاد اسلمه كوضع ملكه
 الدية في كيس كذا في التلويح ملكه
 قوله ومجاز من يكون آخر بديل متعدي
 فيه اذ كان متعديا ملكه قوله ببلاد مصر
 اي الدخول حانيا ومتعديا ملكه قوله
 ومنه آخر ايدائي من عدد السال بهر
 من وجهين ملكه قوله ان يكون اي
 وان كان ملكه قوله ومجاز من يكون
 آخر بديل متعدي في فيل الملك ودم
 مبهمة في ذلك ملكه قوله ببلاد مصر
 اي كون وان كان مبهمة الملك كذا
 دارة بطريق الاجارة ودمارية ملكه
 قوله على الملك آخرى على الدخول
 الدار المملوكة والدار السكنى به
 ملكه قوله فيل آخر من العز شاة
 ان المقصود من هذا الكاف شيخ نيف
 عن الدخول لامن مجرد وضع القدم ك
 قوله اذ انك لم اى الخائف ملكه
 قوله فعل ما نوى قال ابن الملك
 ان لا يضيع قدمه حانيا فدخل متعديا
 فدخلها راكبا لم يثبت وليصدق ويا
 فدخلها لا نوى حقيقة كلامه وبى مستند
 ونوى منه وضع القدم من غير دخول
 فدخلها لا مجهول غير متصل ملكه
 من غير دخول بان لم يطمع وقد اذ نوى
 وباقي الجسد خارج للبلاد ملكه
 لم يثبت الخ على انى فتاوى تافهين
 ومن ههنا نظر ان الارض قول
 باعتبار عموم المجاز المطلق المجازى

فاما المثال في بعض الكلام وان كان مغتفيا الكلام وان كان مرتبا فيغوت للمثال في الكل :

جواب سوال

عنه قوله دون المضاف اليه بالاتفاق وهو منقوض بقوله انت طابق يراد بالاطلاق ما لا يرد به بيان النذر مع ان الاطلاق غير محدد وان سلمنا قول لا يمكن حكمه على مطلق الوقت لان وقت بعد اليقين وقت من جهة الاوقات مع انه لا يثبت فيه حصول البرزخ الا قبل على مطلق الوقت فان قيل قد ينقد اليقين بما سوى هذا الوقت لان زمان البرزخ من زمان الحسنة اجيب عنه لا يمكن ان يحل على هذا التعديل لعدم اتفاق المصنفين قوله والنذر معناه تحقيق الحكم وقت ثبوت حادثة فلهذا كما ذكره في شافعية مع قوله وايضا معناه المجازي لا يتوقف ثبوتها على قرينة وهي القيمة لثبوت النذر والتوقف على القرينة اداة المجاز لا غاية لا ولما كان كذلك فافترق ما قال بعض المتوهمين يشبه ان يكون لفظ النذر مشتركا بين معني النذر ومعنى اليقين او مشتركا وقد اشار الشارح دله على وقوع الترادف فيما بعد قوله يلزم من انية القضاء للنذر والكفارة لليقين

سلك قوله عاقله في نتيجه ما رتب استعمل المطلق في المعلوم ان كان اصله في المعلوم المحل ٢٠ قوله بحث العلم اي بال دخول فيها من عند تافه فان اعاذ الشمس لانه فلا يثبت لا تقطع نسبة السكينة قوله او تقدير بان يكن من السكينة تمكنا تاما بخلاف اذا استأجر الدابة واستعار لم ولم يكن فلا يثبت انما كانت بالداخل ان يمكن ههنا ضروري بضرورة العقد وليس تاما كما قيل ٢١ قوله وانما يثبت ان العلم ان اليقين شرعا عبارة عن عقد قوي به عزم المحال على الفعل لا بالشرك فدخل فيه التطبيق وهو بطل حصول مضمون جملة يحصل مضمون جملة اخرى فانه يبين شرعا انما يثبت فيه هو وقوع العلم قوله وقيل ان اخبار بكلمة التمرير الى ان يكون لفظ اليوم مشتركا بين النهار ومطلق الوقت ليس بجديد وان كان يشعر به كلام المحيط واقر به العلماء ارجو ان لا يصح ان يجاز في مطلق الوقت ترجيح المجاز على الاشتراك كما تقرر في مقوله كذا في التحقيق ٢٢ قوله متداهر بايضا في ضرب المدة اي يصح تقديره بجهة الكركب فانه يصح من مئة ركبت به الدابة يراو في المدة بخلافه كالقدم وقيل شارح الوقاية ان المراد بالفعل المدة يمكن ان يستوعب لمدته النهار لا مطلقا لانهم جعلوا الحكم من قبل غير المدة لانك ان الحكم متداهرا ما يطول لكن لا يمتد بحيث يستوعب النهار عادة وعرفا ٢٣ قوله يراو انما الاول الدليل القرينة على ان المراد باليوم الوقت كما تقول اركبوا اليوم بايكم العدو ٢٤ قوله لانه اي لان النهار زمان متداهر مع انية حقيقة لفظ اليوم فكان اولى بالادارة ٢٥ قوله وان كان اي فعل ٢٦ قوله يراو الوقت المطلق اي سواء كان من النهار او من الليل الا اذا دل الدليل والقرينة على ان المراد باليوم النهار كما تقول عهدي حروبكم تكسف الشمس بطلا قوله اذا لا اي المضاف اليه والعامل ٢٧ قوله يراو اليوم النهار لان الامر بالعبادة لا يقتضيه والركوب متداهر ٢٨ قوله يراو اليوم الوقت لان حرية العبد اي وقوعه على العبد قد قدم خلاف غير متداهر وكذا وقوعه المطلق على المرة غير متداهر ٢٩ قوله هو العامل لانه المقصود دون المضاف اليه فاعتبار المقصود اولى قال الشارح في التسمية كذا في حاشي كتاب المصنف ويعلم من شرح الوقاية انه ينبغي ان يكون المراد من اليوم جياض النهار ترجيحاً بجانب الحقيقة انتهى ٣٠ قوله

هذا هو الوجه في قوله

فرد الاقار مع قهرا لا فخره وجواب سوال ١٠٦

سلك قوله عاقله في نتيجه ما رتب استعمل المطلق في المعلوم ان كان اصله في المعلوم المحل ٢٠ قوله بحث العلم اي بال دخول فيها من عند تافه فان اعاذ الشمس لانه فلا يثبت لا تقطع نسبة السكينة قوله او تقدير بان يكن من السكينة تمكنا تاما بخلاف اذا استأجر الدابة واستعار لم ولم يكن فلا يثبت انما كانت بالداخل ان يمكن ههنا ضروري بضرورة العقد وليس تاما كما قيل ٢١ قوله وانما يثبت ان العلم ان اليقين شرعا عبارة عن عقد قوي به عزم المحال على الفعل لا بالشرك فدخل فيه التطبيق وهو بطل حصول مضمون جملة يحصل مضمون جملة اخرى فانه يبين شرعا انما يثبت فيه هو وقوع العلم قوله وقيل ان اخبار بكلمة التمرير الى ان يكون لفظ اليوم مشتركا بين النهار ومطلق الوقت ليس بجديد وان كان يشعر به كلام المحيط واقر به العلماء ارجو ان لا يصح ان يجاز في مطلق الوقت ترجيح المجاز على الاشتراك كما تقرر في مقوله كذا في التحقيق ٢٢ قوله متداهر بايضا في ضرب المدة اي يصح تقديره بجهة الكركب فانه يصح من مئة ركبت به الدابة يراو في المدة بخلافه كالقدم وقيل شارح الوقاية ان المراد بالفعل المدة يمكن ان يستوعب لمدته النهار لا مطلقا لانهم جعلوا الحكم من قبل غير المدة لانك ان الحكم متداهرا ما يطول لكن لا يمتد بحيث يستوعب النهار عادة وعرفا ٢٣ قوله يراو انما الاول الدليل القرينة على ان المراد باليوم الوقت كما تقول اركبوا اليوم بايكم العدو ٢٤ قوله لانه اي لان النهار زمان متداهر مع انية حقيقة لفظ اليوم فكان اولى بالادارة ٢٥ قوله وان كان اي فعل ٢٦ قوله يراو الوقت المطلق اي سواء كان من النهار او من الليل الا اذا دل الدليل والقرينة على ان المراد باليوم النهار كما تقول عهدي حروبكم تكسف الشمس بطلا قوله اذا لا اي المضاف اليه والعامل ٢٧ قوله يراو اليوم النهار لان الامر بالعبادة لا يقتضيه والركوب متداهر ٢٨ قوله يراو اليوم الوقت لان حرية العبد اي وقوعه على العبد قد قدم خلاف غير متداهر وكذا وقوعه المطلق على المرة غير متداهر ٢٩ قوله هو العامل لانه المقصود دون المضاف اليه فاعتبار المقصود اولى قال الشارح في التسمية كذا في حاشي كتاب المصنف ويعلم من شرح الوقاية انه ينبغي ان يكون المراد من اليوم جياض النهار ترجيحاً بجانب الحقيقة انتهى ٣٠ قوله

في ارفلان في سكة فلان هو منتهى مجازي شامل للملك الرجاء والعادة فيبحث بعوم المجاز لا بالجمع بين الحقيقة والمجاز لكن يرفع عليه انه ذكر في لفظنا وحى ناهل تكن تلك الدار سكة لفلان بل كانت ملكا طلة عز السكونة فيبحث ايضا ان ان السكة اعم من ان يكون تحقيقا او قدرا وانما يثبت اذا قدم ليلا او نهرا في قوله عبد حروب يوم يقدم فلان جواب سوال آخر تقريره انه اذا لفظه حد فقال عبد حروب يوم يقدم فلان فاليوم حقيقة في النهار وجاز في الليل انتم جمعة بينهما وقلتم بانه ان قدم فلان ليلا او نهرا فيعتق العبد فاجاب بانه انما يثبت في هذا المثال ان قدم ليلا او نهرا لان المراد باليوم الوقت وهو عام في الوقت حتى مجازي شامل للنهار والليل فيبحث بلبعض عموم المجاز لا باعتبار الجمع بين الحقيقة والمجاز وقيل هو مشترك بين النهار وبين مطلق الوقت فاريد ههنا معية الوقت وبكلمة لا يد ههنا من بيان ضابطة يعرف بها انه في موضع يراد به النهار وفي موضع يراد به الوقت فقول اذا كان الفعل متداهرا يراد به النهار كانه زمان متداهر يمكن ان يكون معيا للقول ان كان غير متداهر يراد به الوقت المطلق لانه يكف لذلك الفعل جزء من الوقت ولكنهم اختلفوا في انه اي فعل يعتبر في هذا الباب لمضاف اليه والعامل فلا ضابطة انه اذا كانا متداهرين مثلا مركب بيدي يوم مركب زيد يراد باليوم النهار وان كانا غير متداهرين مثلا عبد حروب يوم يقدم فلان يراد باليوم الوقت وان كان احدهما متداهرا والآخر مثلا مركب بيدي يوم يقدم فلان او انيت طالق يوم مركب زيد فالعقد هو العامل والمضاف اليه بالاتفاق انما اراد النذر واليدين في اذا قال الله على صوموم وجب جواب سوال آخر تقريره ان يقد اذا قال شخص لله على صوموم وجب فوى به النذر واليدين فوى اليمين فقط ولم يخطر بباله النذر فانه يكون نذرا وعينا معا والنذر معناه الحقيقة واليمين معناه المجاز فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز معا حتى قيل يلزم بقواته القضاء للنذر والكفارة

بما اتفاق فان قلت بذاتي امر اتفاقا من الشارح من انهم اختلفوا في انه اي فعل يعتبر في هذا الباب المضاف اليه والعامل فافادوا بانه لا خلاف فحين الاتفاق قلت ان بعض المشايخ سلكوا مسلك التحقيق ولم يلتفتوا الى موضع المضاف اليه واكثرهم تمكنا لانها اذا كان الفعلان غير متداهرين باليوم ان العبد حروب المضاف اليه حيث قالوا في مثل قول انت طالق يوم ازود بك ان التزج ملا يتداهر لفظه النذر واليمين سابقا بالاختلاف وبل هذا الاستدلال في العبارة فاما فيما الفعلان في محضين بان يكون احدهما متداهرا والآخر غير متداهر فاسلكوا مسلك التحقيق واعتبروا العامل ولم يلتفتوا الى المضاف اليه ولا قال ان ههنا بالاتفاق سلكه قوله فانه يكون اي في باقين الصوتين سلكه قوله معناه المحببة فان يمينه موصوفة للنذر ١١ تمر الاقار

جواب سوال

للقن کا سفر کے قولہ سے

[illegible]

۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲

في الصدقة هذا ولغة في الصدقة ولان كانت الصدقة مقبولة في الخارج مع التباين في تولد المال لا لزوم الي التبعة البر في الصدقة عدمه :

عنه قوله لا يسلط الله
 عليه الخ والآن لما زاد
 الشارح من لفظ العطاء
 لأن العطاء والامتنان
 قول المرحوم والافعال
 عوض عن الحالات وآما
 ياد لفظ الذي لأن
 الالفت والاسم في
 المفعول اسم مفعول
 يكون موصولة بـ
 الذي وعبر عن الاسم
 المفعول باسم المفعول
 ليكون صلة فلذا
 قال شارح الذي
 شرح وفضل لما مضى
 الجمل يقتضي المفعول
 فقال الشارح المفعول
 عنه قوله : :
 كيفية شرع اى به
 لا حظ له لوازمه لانه
 نظرا الى لوازمه لا يعبر
 بالاستحالة بل بالية
 بين المكافاة والمحالة
 فان اصل في كل
 واحد ظاهر وهو متم
 الى ذمة في الملوك و
 نقل الدين من ذمة
 الى ذمة في الشاني
 معناه الترتيق للدين
 كما قال الشارح به
 مع تباین لوازمه
 لان لازم المكافاة
 الى المكفول عنه والذم
 المحالة عدم الرجوع
 قبل الترتي عنه
 قوله بين الصدقة
 والية لانه لا يربطها
 الغير من بيان ثمة
 اشياء اربعة بالوضع
 فوضع كل واحد منها
 واحد وهو احتراز الملوك
 عن الملك وان في
 منها ما هو مسمى كل
 منها بملك غير الموضع
 اى بقباضه فلهذا

مسرح و تئاتر

سلك قول الخلفي اي خلفي المجاز عن الحقيقة كلام عوض من الصفات اليه سلك قول المخلفات المذكورة ان الحقيقة مستقلة عندنا على من المجاز المتفاوت
فلما سلكه قوله جنى بما الى ان هذا البناء في المتن مصدر بمعنى المفعول سلكه قوله غلت من الحقيقة المجازي فرع الحقيقة فانها بي الاصل اراج المقدم في بيان
نعتي ثبتت لا يصر الى المجاز في قوله لا بد في الخلف الهم لکن من الخلف وضايفات فلا يتصور بدلك الاصل سلكه قوله في الحكم في الحكم بالحقيقة حسن الحكم
بالمجاز نوحه سلكه قوله اي قول اي بعد معروث النسب يولد منه انفسه سلكه قوله غلت من قوله هذا حرفا تسلكم لفظ الذي يليه ذلك المعنى لا محرة فلا
بطريق المجاز غلت من الحكم لفظ الذي يبيد بين ذلك المعنى بطريق الحقيقة سلكه قوله لا يثبت الخوض في المقام لان الاصل الحقيقة هذا المعنى مراد به البصرة
والفرع المجازي هذا المعنى مراد به المحرقة وما غلت في التفرع الاول لكلام الامام سبقي الاصل وان خلفت على حالها لا يتغيران اصلا وكذا في الخلق بينهما وبينه في جهة
المتساوية

العلمية فقط والى السمرقند والى نظام
الامام لا اصل الحقيقة هذا هو وقع الخوف

بمبحث الحقيقة والمجاز

113

نورالانوار مع قترالاقبلہ و جواب سوال

بالاتفاق وهذا كله اذا لم ينو فان نوى شيئا فالحاسب ما نوى وهذا ابتداء على اصل
اخر وهو ان الخلفية في التكلم عندنا وعندها في الحكم يعني ان الخلاف المذكور بين
ابن حنيفة رحمه الله وصاحبيه مبني على اصل آخر يختلف فيه ما بينهم وهو ان المجاز
خلف للحقيقة عندنا في التكلم عندنا في الحكم وهذا يقتضيه بسط وهو ان المجاز
خلف عن الحقيقة بالاتفاق ولا بد في الخلاف ان يتصور وجود اصل واحد لا بد من العارض
وهذا بالاتفاق ايضا لكنهم اختلفوا في جهة الخلفية فعند المجاز خلف عن الحقيقة
في التكلم اي قوله هذا ابني مراد به الحريية خلف عن هذا ابني مراد به البنية
فتشترط صحة التكلم بالحقيقة من حيث العربية حتى يجعل مجازا عندنا وقيل
تقر به ان هذا ابني مراد به الحريية خلف عن قوله هذا امر اول ولا بد ان يبقى
الاصل الخلف على حالها عليه بخلاف الثاني فانه يتبدل الاصل باصل آخر بل الجملة
فندنا لا بد صحة المجاز من استقامة الاصل من حيث العربية وان لم يستقيم
المعنى الحقيقة فيصار الى المعنى المجازي عندنا المجاز خلف عن الحقيقة في الحكم اي حكم
هذا ابني مراد به الحريية خلف عن قوله مراد به البنية فينبغي ان يستقيم الحكم الحقيقة
ولم يعمل بعرض حتى يصار الى المجاز فاذا كانت الخلفية عندنا في التكلم والتكلم
بالحقيقة تاروا لان اللفظ موضوع لاجل المعنى الحقيقة وهو مستعمل في العادة
غير محكي فيها فاية ضرورية داعية الى صيرورته مجازا وعندنا لما كان خلفا
عنه في الحكم المجاز رجحان على حكم الحقيقة اما باعتبار كونه غالب استعمالا او باعتبار
كونه عاماشا من الحقيقة ايضا فلا بد ان يكون العمل بالمجاز والضرورية الداعية اليه
ويظهر الخلاف في قوله لعبد الله وهو اكبر سنا منه هذا ابني اي في نظرية الخلاف في رتبة
حنيفة وصاحبيه قال الرجل لعبد الله ابني والحال ان العبد اكبر سنا من القائل حيث يفتق
العبد عندنا عندنا فان اعتللى حنيفة هذا الكلام صحيح بقا من حيث كونه معتدلا في رتبة

بعده
 بينا وبينه في الاصل الحقيقة مع انهم قالوا
 ان خلافات بينا وبينه لان جهة الحقيقة
 فلهذا كان التقرير الاول ادلى قتال
 الله قوله وعند هذا الجواز آخر قالوا ان
 الحكم مقصود من الكلام والعبارة وسيلة
 الى المقصود فاقبار الحقيقة في المقصود
 ادلى وقال الامام ان الحقيقة والجواز
 من ادوات اللفظ على امرها فالحقيقة
 في الحكم الذي يستخرج اللفظ على
 والحق قبل الامام شبهة بتج الاستحالة
 فان الحكم الحقيقي للكلام كثيرا ما يكون محالا
 نحو اخرج من على العرش استوى ويصار عند
 البغوا الى الجواز قال اعلم العلماء رحمهم
 الله ان كل جملة مركبة بما ينظر من الوجه
 والمكنة والتمكة الامام انه عندنا لا
 قوله من مكرى من حكم هذا بنى الله
 قوله ويستقيم اي يمكن فلو كان الحق كقوله
 تستمالا يصح الجواز عند الله قوله
 وليس الجواز كما انه لم يعلم اي الحقيقة
 في قوله هذا بنى مشير الى العبد الذي
 سعرت النسب ويولد له ابناء معارف
 فهو بنين الغير وكن كان يكن لانه يولد له
 شبه الله الله قوله حتى يصار الى
 استرازا من الغاء الكلام الله قوله
 فاذا كانت الخشوع في بيان و
 البناء الله قوله وهو اي المبنى الحقيقة
 الله قوله فيما هي في العادة الله
 قوله لما كان اي الجواز الله قوله
 ومجان الخ والمرجوع في مقابلة الامام
 ساقط مشترك فالعبارة ج بالجواز والله اعلم
 ان يقول بان غلبة الاستعمال لا تكون من
 مرتبة فان العلة لا تخرج من رتبة من

جنسها فكان استعمال الخفية مثل تعاريف المجاز واصل بلا مثل اى الحقيقة يمكن هذا الاعتبار مثله قوله الضرورة الدائمة الجية وهو تعاريف المجاز مثله
قوله وهو اى البعد كبر سن من المولى او يكون مساويا مثاله تخصيص ذلك لا كبر التشبيل او كونه اوضح لا التقبيد مثله قوله ثمرة الخلدات انما انجم الشا
لفظ الثمرة ايادى الى انه لا يستعمل ظاهر قول المزمع ويظهر الخلدات فى انجم لان الخلدات لا فضا فية حتى ينظر فيه العقل على حذف اللغات مثله قوله واما
انما ايادى الى ان الاوا فى قول المزمع وهو كبر الحال ١٢ فمر الاقمار

جواب سوال

عنه قوله مني
الخطات المذكورة
جواب سؤاله
وهو ان كل قول بناه
قوله دينا غير مستقيم
لان الشارعية فيها
الخطات المذكورة
الذات والبناء
قائم بالبنى والبنى
على وصف من هذا
لا يجوز وحاصل
الجواب ان المراءاة
البنية مجازا فيكون
من قبل ذكر الوصف
وارادة فعل الموصوف

1000

[illegible]

جواب سوال

سواء قوله دله قال
السيد الأكبر بن أبي نعيم
لان بعض ابي من جهة
ترجمة في الكلام لان
ليس بصور ان يكون
ابن الصغير بخلاف
هذا ابن لانه كلام صحيح
من حيث العربية ولم
يأت العقل من ترجمته
وكان المانع من جهة
اشد اليه فلهذا يعرفنا
ان الجواز عند قوله
لا كونه اسدا لان قوله
رايت كلاما كرس
افضل لفظا من لا يكون
المقصود في الكلام لا هذا
فان اللفظان في الحقيقة
فلهذا ليس يكون المقصود
بالحقيقة خبر الزيادة
ممكن منه قوله وهو
لان المنع والتبديل
في امره منزه

فان قلت فليس هذا ينبغي ان لا يتبين
بإحسان الغرض من قوله في قوله
ان لفظ الجرم لم يفتح وصرح في يقوم
مفسره وليس على وجه لفظ آخر ان
سواء قوله وهو اي الجواز سواء
الخلفية اي خلفية الجواز من الحقيقة
سواء قوله فانه الكلام اي قوله السيد
الأكبر بن أبي نعيم في قوله ينبغي ان
ما صدر ان قول الصاحبين خلاف
أهل العربية فانه يزم على قولها ان يكون
زيد اسدا لانه لو كان مكان الحقيقة مع
فان يكون بصحة الله قوله فانه لم يخلق
في قوله لا يخلق الله قوله الجواز ان من
سواء قوله حتى يزم الجواز في الكلام
اشتق على الجواز باطل سواء كان الجواز
مقصودا او غير مقصود فلا بد من دليل
في ذلك الكلام على وجه صحيح كذا قيل
سواء قوله يمكن ان يدخل في هذا مكان
يخفى للمعبر الى الجواز سواء قوله وهو
اصل وجوابه انه لا شيء في هذا الا
انه لو اعتبر المنع لا ينبغي ان يثبت المنع
الأكبر بن أبي نعيم عند الصاحبين لا يمكن ان
يكون بانسان لا شيء مما لفظه قوله
وقد تضرع اليه ابي نعيم اصل بالحقيقة
والجواز وليس المراد بالتعذر هنا مقال
المعبر سواء قوله اذا كان الحكم ان
او يكون من هذا اللفظ متناهي على ما
فيه اللفظ وان كان مكان في محل آخر سواء
قوله فيلحق ان كان الحكم مضمرا لا فائدة
المنع فانه من هذا المنع والجواز
ما صدر لضرورة سواء قوله وتوكل الله
اي حال كون زيدا بن زيدا سواء
لشبهه المقائل سواء قوله حتى لا يقع
انما ما لا ينافي لوجه انت على مثل اي

سواء قوله بل مناهي من كون الكلام صحيحا سواء قوله ليس كذلك فان ترجمته المنع عقلا سواء قوله لوقال اي قائل سواء قوله فانه
الكلام لعدم استقامته الترجمة المنع سواء قوله الى الخارج سواء قوله السيد الأكبر سواء قوله صير الى الجواز انتهى بطريق ذكر المزموم وادارة المزموم
لاستلزام المنع في الملوك المحررة اعترض عليه بان المجازي المتعلق لا يتبين مناهي كونه براد المنع فلا بد من الجواز من المنع واجب بن المزموم في
جواز المنع عند هذا المنع الى المتعلق لا في قوله لا يكون المجازي مناهي مناهي الى المنع بخلاف ما لو قيل بعبء يا بني او يا بني فانه لا يتبادر مناهي المتعلق ان
في مناهي استحضار المنع وطلب انباله بصورة الامم من غير ان يقصد الى مناهي فلا يحتاج الى ان يصح منه كلاما بكل على المنع الحقيقة والجواز عند تعذر بخلاف
المعبر كذا ينبغي فانه لا بد من تعميم ما نحن

لا يثبت الحكم وليس معنى كونه صحيحا استقلاله العربية فقط كما ظاهرا وانما الحقيقة
قال في قول الرجل لعبا اعتقتك قبل ان تخلق واخلاق انه كلام باطل لا يصح كلامه
مع انه بحسب العربية صحيح ايضا بل معناه كما كان صحيحا بجوارته تستقيم الترجمة
المفهوم منه لفظا ايم ولم يمتنع عقلا فقول اعتقتك قبل ان تخلق واخلاق ليس كذلك
بخلاف قوله هذا اليه لانه صحيح مع ترجمته وانما الاستقامة جاءت من اجل ان الشارح
اليه اكبر من القائل لهذا لو قال العبد الاكبر مني اي اخاه هذا الكلام فاذا كان قوله هذا
اي صحيحا من حيث العربية والترجمة وكان المعنى الحقيقي محال بالنظر الى الجواز صحيحا
المجاز لم يخلو الكلام وهو العتق مرحين ملكه لان لا يمكن ان يكون مرحا لا بامنا
عند هذا كما كانت الخلفية في الحكم كانا كان المعنى الحقيقي شرط الصحة للمجاز
هذا الكلام لان البني من الاصغر سلا يمكن حتى يحل على الجواز الذي هو العتق لا يمتنع
ان يكون قوله زيدا اسدا لغيره لمكان الحقيقة لا لانه سلم انه لا يخل حقيقة بجهة
حري التشبيه اي زيدا اسدا ما قوله رايت اسدا يرمي فانه وان كان مجازا لكن المقصود
بالحقيقة خبر الزيادة لا كونه اسدا حتى يلزم الجواز قصدا وقيل على كونه اسدا
بالمعنى وهو بعيد قد تتعد الحقيقة والجواز معا اذا كان الحكم متعابفا قد يتعد
المعنى الحقيقي والمعنى المجازي معا اذا كان كلا الحكمين متعابفا فيلحق الكلام حينئذ
بالضرورة كافي قوله لا يمتنع هذا بنى في معرفة النسب قولنا لثا والأكبر سلا
منه حتى لا تقع الحرمة بذلك ابدا فانه اذا كانت الامم معرفة النسب متحال ان
تكون بنتا وان كانت اصغر ستا منه وكن اذا كانت اكبر ستا منه فانه استحالة ان تكون بنتا
ابدا فتعد المعنى الحقيقي ظاهر ما تعدد المعنى المجازي فلا يمتنع لو كان مجازا كما من قوله
انت طالق وهو باطل لان الطلاق يقتضي سابقية صحة النكاح البتة يقتضي ان
تكون حرة لانه فلا يقع بينه وبينها نكاح ولا طلاق فاذا لم يكن مجازا عنه

ونوى بالطلاق فيقع الطلاق لانه استتارة بل لا تشبه في الحرمة سواء قوله ظاهر فان ثبت النسب من غير ذكر السن مانع من ان يثبت النسب شرعا من مقتضى
سواء قوله لو كان مجازا كان الجواز وجه الملازمة ان المحرم الذي في وسع النكاح ليس الا المحرم بالطلاق ما لا يحرم المؤبد ليس في وسع سواء قوله يقتضي ان يكون التمتع
البتة عدم صحة النكاح فبين الطلاق والبتة مناهي لا استتارة مع الثاني وفيه ان البتة تسوّم الحرمة المؤبد كما قلتم فتستلزم الحرمة المطلقة لا سلام التعبد
مجازا ان يكون مجازا من مطلق الحرمة فيقع به الطلاق بوجود مطلق الحرمة في الطلاق سواء قوله من اي من قولنا طالق او قرا انا ما شرع نور الانوار
سواء قوله انما هو كذا في قوله لم يشرع به هذا ما لم يشرع به

وکبریا سنانہ الخ کہ لایکھنی علی واقع
 اسوق غنائی التنبیر بنا علی ذلک الحفظ
 خزاہ چنین باشد کہ شکل زود جزا میدہ
 میشود از مثل این زود و یا زود جہ
 کبریا برین باشد ازو الخ لا تصغ الیہ
 کہ قولہ کہ کذلکی لا یثبت النسب
 ۵۵ قولہ حقہ لا یقرم درج فوضع سالار
 الحق فی معرودہ مطلب لان تقدیر
 اصل باختقیقہ فیہا غیر کذا فی ملکشف
 ۵۶ قولہ میجوہ ظل ازودج التقریر
 ۵۷ قولہ باقبول ای بقبول المتقر
 ۵۸ قولہ دی خستہ ای ولانہ الحاد
 و لانا اللفظ فی نفسہ و لانا سیاق
 النظم و لانا مال الکظم و لانا محل
 الکلام ۵۹ قولہ علی ما فیہ ایاء
 الی ان فی الحقیقہ کلاما علی ما یقول
 الشارح ۶۰ قولہ ترک ای
 بلانیتہ من الکظم ۶۱ قولہ بلانہ
 العادۃ ای العادۃ فی استعمال
 و فیہ الحقیقہ نہا تم اعلم انہا ترکست
 الحقیقہ بلانہ العادۃ لان الکلام مؤثر
 لا فہام فاذا کان مستلشا شیء فواذ نقل
 عن معناه العنوی فیذہ العادۃ ای طرۃ
 الاستعمال رجعت الی ذہ فترک معناه
 الحقیقہ ثم اعلم ان ترک الحقیقہ بلانہ العادۃ
 مقید باذا لم یکن الحقیقہ مستلشا لکلاما
 الحقیقہ مستلشا کانت اولی هذا الیہم
 من الجواز المتعارف علی ما ر ۶۲ قولہ
 کا نذر الخ فایہ محمول علی ایستعداد
 الشرع فہو کان النادر غیر واجب
 بالینہ الشرعی و غیر عالم بل کان من
 اہل الحرب فینبئہ ان تصدق تدوا الی
 الاذہ کہ لا یقل ۶۳ قولہ علیہ السلام
 وانا کان الخ الزور و ہ اصل القاری نے

115

نورالافواضع قبل الاقتل وجواب سوال

هو على ذلك يفرق
 هو راضا لما يمتح
 امن عطف على امرؤ
 تكون معرفة النسخ
 يبق فلو فقد الشيطان
 ما قال ان قوله واكر

كَيْفَ لَكَ الْحَقُّ لَا تَحْرَمُ
 الْمَرْءَ الْعَلَى بِوَجِبِ هَذَا
 ذَرْبًا لِمَا زِدْتَ الْحَقِيقَةَ
 ذَرْبًا لِلصَّلَاةِ وَالْحِجَابِ
 أَدَاةً لِلْمَعْرِفَةِ وَأَذَاكَ
 لِلْعُلُوِّ وَكَذَلِكَ الْحَقُّ لَفَا
 اللَّهُ عَلَى أَنْ أَحْبَبَ تَجَلَّى
 عَرَفَا مَا وَخَاصًا وَ
 أَيْ بِأَعْتَابٍ وَمَا خُذَ
 مَثَلًا وَمَوْضِعًا لِمَعْنَى
 أَصْغَفَ فَيُخْرِجُ مَا وَجَدَ
 مَعْنَى الْأَوَادِ فِيهِ زَائِلٌ
 لَهُ كُلُّ مَلُوكٍ كَرِيهٍ تَأْوِيلُ
 مَرْهُوَ الشَّدَّةُ وَالْإِشْدَةُ

محکمہ من الطرافہ راسی وغیرہ ۱۲ امن

[illegible]

۵۹ که از ایل شد
 اولوله اذ بهوشن آخ
 عیضان العلم اخوذن
 التامحامین الی اتم
 العرب ای اشد
 بسی العلم به السلام
 قیر من الخدرة ولا
 شدة برون الدم
 الذی بهاتوی الغلظ
 فی الجودان و هم
 لادم فیہ و السیل فی
 عند الشق فذلک
 یس برم فاجوار
 حرد یطلق علیه لوم
 مجاز لان الذروی
 الخو و قال ان نیر
 آنا نسلم ان العلم خوذ
 من التامحامین الی الخو
 من العلم لان العرب
 لمصار شیدا صار
 سببا کثرة العلم کثرة
 القس و لت ترک مارت
 العلم به الذیل و قالوا
 اذا حلف لا یاکل لالا
 یتادل لحم السکة ان یخ
 لحم السکة بسی بالعلم
 فی حرف و بی الیمان
 احرون و الیه شار الشارح
 بقوله و لان بالذ الخ

أكثرها وقوا قد مها وقال قالوا لمطلق العطف من غير تعرض لمقارنته ولا ترتيب
يعني ان الواو لمطلق الشركة فان كان في عطف مفرد على المفرد فالشركة ثابتة في الحكم
عليه اذ به وان كان في عطف الجمل فالشركة في مجزئ التثنية الوجودية بالجملة هو يتبع
للمقارنة كما دعيه بعض اصحابنا ولا للترتيب كما زعمه بعض اصحابنا لاشانته فاذا قيل
جاء زيد وعمري فمحل انهما جاءا معاً او تقدم احداهما على الاخر ووجه الشانته قوله
نحن نبدأ بما بدأ الله في قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمحل ان ياتي منه
الترتيب قوله نعموا ركعوا واسجدوا وان تقدم الركوع على السجود واجب بجواب عن الاول
ان النبي عليه السلام في الترتيب من وجي غير متلو وانما احوال على الآية باعتبار التقدّم
في الذكر لا يخلو عن الاهتمام والترجيح وعن الثاني انه معارض لقوله نعموا ويسجدوا
واركني خطا بل يرفان تقدم السجود على الركوع ليس بفرض بل اجماع وقوله
الغدير الموطوءة ان دخلت الدار فانت طالق وطالق طالق جواب سوال مقدر
يرد علينا وهو انه اذا قال احد لامرأته الغدير الموطوءة ان دخلت الدار فانت طالق
وطالق وطالق فعند ابى حنيفة تقع طهره وعندها ثلث فعلم ان الاول للترتيب
عند فيقع الاول منفردا ولم يبق المحل للثالث والثالث للمقارنة عندها فيقع
الكل دفعة واحدة والمحل يقبلها فاجاب بان في هذا المشاكلة انما تطلق واحدة
عند ابى حنيفة لان موجب هذا الكلام لا افتراق فلا يتغير بالواو وقال الموجه
الاجتماع فلا يتغير بالواو يعني ان هذا الترتيب عند والمقارنة عندهما المسمى
الواو بل من موجب الكلام فان موجب الكلام عند الافتراق اذ لو يكن كذلك لكان
ان دخلت الدار فانت طالق ثلثا فاذ لم يقل ثلثا بل قال انت طالق وطالق وطالق
انه قصيدة افتراق فيقع كل منها على حدة فيقع الاول ولم يبق محل للثالث والثلث عند
موجب الكلام الاجتماع لانه لو لم يكن كذلك لما علق الثلث كله بشرط واحد فاذ علقه جملة جملة واحدا

قوله كثر او قوما لا ينافي على الاسم والفعل بخلاف حروف الجر وكلمات الشرط فان الاولى تدخل على الاسم لا الفعل والثانية تختص بالفعل قوله
لمطلق العطف هنا عند ما قبل الفتحة والفتحة وانما تقدم الواو على الحروف الاخرى العاطفة لانها كالبيضة بالنسبة اليها فان معناها اصل كالمز من معاني
سائر الحروف العاطفة لان الواو تدل
على المشاركة وسائر الحروف العاطفة
تدل عليه مع زيادة كالترتيب وغيره
قوله المقارنة اي مية في
الزمان قوله ولا للترتيب اي ما بعده
الواو وقبلها في الزمان قوله
فالشركة اي من المعطوف عليه المعطوف
قوله في الحكم على نحو قام وقدر
يريد قوله لو لم يبق قائم زيد... عمرو
قوله في عطف الجمل نحو قام زيد وقدر
عمرو قوله فالشركة اي من المعطوف
عليه والمعطوف قوله رواي الواو
قوله كما زعم بعض اصحابنا لاشانته
ونقل ذلك عن الشافعي اي قوله
نحن نبدأ بالركوع الذي يروى الترتيب من جابر
بن عبد الله قال سمعت رسول الله
صل الله عليه وسلم يقول نبدأ بما بدأ الله
في قوله ان الصفا والمروة من شعائر الله
قوله من شعائر الله جمع الشجرة
اي العلامة اي من علامات عبادات
الله تعالى قوله فمحل ان النبي عليه
السلام كان علم العرب واليه وجمع
منها قوله ان معارض انما فعل
ان المقصود في الآيتين الامور الربنية
اي الركوع والسجود وما الترتيب فله
ليس آخره قوله ليس الموطوءة فما
قال هذا لان المرأة اذا كانت مدخولة
وقبل لها ان دخلت الدار فانت طالق
وطالق وطالق تقع الثلث بالاتفاق بعد
وجود الشرط كونهما على الماشية قوله فيقع
الاول اي يقع الطلقة الاولى وبانت
بواحدة كونهما غير مدخولة بها ولا عدة
غير الموطوءة لم يبق محل للثاني والثالث
وبذا هو الترتيب اذ لو لم يكن الواو
لترتيب عنده وكانت لمطلق الجميع
لكان ينبغي ان يقع الطلقات الثلث
عند وجود الشرط قوله
والحمل اسم المرأة الغير المدخولة
قوله... الافتراق اي في الطلقات
قوله... فلا يخفى ان
الواو لمطلق الجميع وهو متحقق في الافتراق اي في الطلقات
المسمى بالواو لمطلق الجميع متحقق على ان الواو لمطلق الجميع قوله لما علق ثلثا ما فية شرح نور الافكار

مبحث حروف العطف

12.

نورالانوار مع قلم الاقلم وجواب سوال

أصل الكلام يتوقف على آخه هل كان في
الآخر غير من هذا الشرط غير من هذا الشرط
صامتة الثلثة حلقية فيقيم دلالة
عند وجود الشرط **قوله** في الموطوعة
إنما قال بهذا لأن المرأة إذا كانت موكوفة
فيقع الثلاث بهذا اللفظ لأن المحل أن
اليثوث العدة بعد الطلاق **قوله**
إذا انجز أي أوقع بالفعل بدون تبليغ
على الشرط والتبليغ والى ما ذكرنا في
المنتخب **قوله** ولا يثبت أي ولاية
الزوج **قوله** لم يثبت المحل ثم لأن
الحكم لا يتخلف عن الانتفاء بلا محقق
المغير والتكلم بالاول مقدم فلما تكلم
بالاول وقع الاول قبل التكلم بالثاني
والثالث والمسألة في غير الموطوعة
وبني تميم بإعادة ولا عدة لسألم
يثبت المحل **أنه** فإن قلت إن آخر الكلام
غير الاول الكلام فإن حكم الاول الكلام
المحرمة الشخصية وحكم آخر الكلام المحرم
الغذائية فينبغي ح أن لا يقع الطلاق
بعد الفراغ عن الاول قبل التكلم بالثاني
والثالث قلت إن آخر الكلام ليس بغير
الاول بل حكم اوله رفع القيد وآخه أكد
الحكم وما ثبت من زيادة المحرم فاحتمل
الطائفة الثانية **قوله** يدل على
مرتبته لقوله بما إذا **قوله** يبين
أي الغير الموطوعة **قوله** فيما نحن
فيه أي فيما إذا قال أنت طالق وطلقت
وطالقت في الموطوعة **قوله** بحرف
الجمع وهو الواو **قوله** كما يجمع لفظا
الجمع فصار كما قال أنت طالق فلفظا
ونحن نقول إن الواو ليس بحرف الجمع
بل هو الملقط ليعطف فلا يتيسر قال
الشافعي **قوله** أشدتم **قوله** المنتين
أي برضاها **قوله** في غير إذن **أنه** إنما
قال بهذا لأنه لو كان بإذن المولى نفذ
نكاحهما من جانب المولى **قوله**
فمولى بمولى الاصطلاح من لا يكون كزلا
ولا أصيلا ولا ولدا **قوله** ليس بل آخر
من متعلق بقوله زوج **قوله** فإن لم يواد

ادى في قوله هذه حجة وبه ذلك قوله فلزم ان يتوقف الاحتجاج لا سيما احتج المولى الاولى صارت حجة فنفذ بها قبل ان يحكم بعقوبة الثانية وتكاد الثانية صحت
 هذا الشاهد من قول كونه انما يعلم من كون حكمه فلزم ان يتوقف الحكم والالزام غير جائز ولا فائدة لهذا التوقف فانه لو وقع الجواز عند الاجابة ولا يجوز ترك الاجابة
 على الحق لما روى ابن ابى شيبة عن امير المؤمنين على رضي الله عنه لا يحكي الا على الحق على الحق لا يحكي الا على الحق على الحق لا يحكي الا على الحق

الامتناع على الحره وهو غير جائز كما ان نكاحها على الحره غير جائز فلم يبق للثانيه محل
توقف الى ان يتكلم بمقتضاها ويقول وهذه وهذالكه اذ اقبل فوضو آخر من جانب الزوج
لان الفصول الموحد لا يتولى طرفي النكاح وقيل اذا تكلم الفصول الموحد بكلمتين
بان قال زوجت فلانة من فلاح وقيلت منه يتوقف ولا يبطل اذ قيل حاجته لا قوله
بغير اذن الزوج لان حكم المسأله لا يتوقف عليه لهن الم يقبل شهر الحرام بهذا
التقدير ان اعتقها المولى بلفظ واحد بان قال عتقها لا يبطل نكاح واحد منها
لعدم تحقق الجمع بين الحره والامه وان اعتقها بكلام مفصول فاجاز الزوج نكاحها
او واحد منها جاز نكاح المعتقه الاول ويبطل نكاح الثانيه فلا تلحقه الاجازة
هذ اذا كان النكاحان في عقد واحد فاما اذا كانا في عقدين فان كان مولى
الامتناع واحد لهما الحكم كما ذكرنا وان كانا اثنين فاعتقت الامتناع على التعاقب فالتكاح
موقوفان فايها اجاز الزوج جاز وان اجازها معا جاز نكاح المعتقه الاولى اذ ازوج
رجلا اختار في عقدين بغير اذن الزوج فبلغه الخبر فقال جزت نكاح هذا وهذا
بطل كما اذا اجازها معا وان اجازها متفرقا بطل نكاح الثانيه هذا ايضا جواب سوال
مقدمير عليا وهوانه اذ ازوج احد رجلا اختارين متفرقتين فبلغ الزوج خبر النكاح
فان اجازها الزوج بكلام مفصول قال جزت نكاح هذا وهذا بطل النكاحان كما انهما
معافيه ايدل على ان الواو للمقارنة وان اجازها الزوج بكلام مفصول بطل نكاح
الثانيه بلا شبهة وهذا استلزمي الاول فاجاب بان هذه الصوره انما يبطل النكاح
كلها لان الواو للمقارنة بل لان صدر الكلام ينوقف على الحره اذا كان الحره ما يغير
اوله كالشرط والاستثناء اذا اتى آخر الكلام يكون اول الكلام موقوفا عليه لانها مغيره فكذلك
ههنا نكاح الامتناع الاخير يغير اولها اذ يلزم الجمع بين الاختيار بسبب تزويجها الاخير فلذا
توقف اول الكلام على اخره فلا يجرى بغير ان في الزمان وقد كوز الواو للمحل هذا بيان الجاز في

له قوله فلم يبق الخ فبطل نكاح الثانيه قبل التكلم بمقتضاها ١٢١ قوله لا حاجته الى قوله الخ في ذكر هذا القول في المتن اتفاقا على قوله لا يتوقف
عليه فانه لو حصل مترجع باذن الزوج بغير اذن المولى ثم امتنع المولى بهذا الكلام المذكور اى بذه حرة وهذه يبطل نكاح الثانيه اتفاقا على قوله
لم يقيد اى في اصوله ١٢١ قوله لعدم تحقق الجمع الخ اى لاني حال العتق ولا في حال الاجازة فليزم العقد من جانب المولى لان حقيقته
ساقط بالاعتان والزوج فان شاء اجاز نكاحها وان شاء اجاز نكاح واحد منها بعينه ١٢١ قوله بكلام مفصول اى امتنع احدتهما وسكت ثم
امتنع الاخرى ١٢١ قوله ويبطل النكاح الا على الحره ١٢١ قوله كما ذكرنا في مورد الاعتناق بلفظ واحد والمفصلين بكلام مفصول او بكلام مفصول
١٢١ قوله وان كانا اثنين اى كان لكل امتن على حدة ١٢١ قوله موقوفان اى على اجازة الزوج لانها وان شاء العقد حال كون احدهما
حرة والاخرى امتن ترقعت النكاحان على اجازة الزوج اذ لا يتأنيق في هذا يتوقف فان احدهما لا يملك الاجازة او الرد في ملك الآخر فلا
ما اذا كان المولى واحدا فانه لما امتنع الاول صار رد الثانيه ككونها امتن بعد وان بسبيل من هذا الرد كذا في التلويح ١٢١ قوله وان اجازها

اى على حال الاعتناق على التعاقب
١٢١ قوله جاز الخ لان حاله
الاجازة كماله الانشاء فيصح نكاح
الحره ويبطل نكاح الامتناع كذا في
التلويح ١٢١ قوله في عقدين
انما قال بهذا لان لو كان نكاح الاثنين
في عقد واحد فبطل النكاح باطل
من المصطلح لا يتوقف على الاجازة
كذا قيل ١٢١ قوله بطلان
نكاح هذه ونكاح هذه ولا يلزم الجمع
بين الاثنين ١٢١ قوله مع
... كان يقول اجازت نكاحا ١٢١
قوله متفرقا اى في الامتناع المتفرقة
١٢١ قوله بطل نكاح الشائيه
لان الاول قد صح بلامر احم ويبطل
انما جاز على الثاني ١٢١ قوله
وبهذا استلزمي الخ يعني ان التمس
في المتن عن اجازتها مفصولا ونفع
على سبيل التنبية لا اول بالان
لانه لا يدخل في السؤال كما لا يخفى
١٢١ قوله بل لان صدر الكلام
الخ يعني ان صدر الكلام هو اجازة
نكاح الاول لم يؤثر ولم يقدح كما
ونفاذا بل يتوقف على آخره وهو
اجازة نكاح الشائيه لان خبر الاول
١٢١ قوله في آخره اى في
آخر الكلام ١٢١ قوله اذا تفرقا
الشرط والاستثناء ١٢١ قوله
لانها اى لان الشرط والاستثناء
١٢١ قوله يغير اولها من الامتناع
اى الفساد ١٢١ قوله لا يلزم الجمع
الخ وهو مرام بقوله تعالى وان
جمعوا بين الاثنين ١٢١ قوله
اول الكلام اى اجازة نكاح الاول
١٢١ قوله على آخره اى اجازة
نكاح الشائيه ١٢١ قوله فلا يلزم
بغير ان الخ لانه لما توقف صدر الكلام
على الآخر فلا يثبت الحكم الا اذا
فليزم اجازة النكاحين معا وجميع
بين الاثنين فلا يبطل النكاحان
قمر الاقمار شرع نور الانوار

جواب سوال

عنه قوله اذا قيل
فصولي آخر من جانب
الخ لانه لا يجوز
وهو ان قوله يستلزم
الاولى وبطلان
الثاني باطل لان
نكاح كل واحد
من الاثنين باطل
بناء على ان الواحد
لا يتولى طرفي النكاح
وقوله قيل لا حاجته
اقول في الجواب
ان هذا التقيد اتفاقا
مفيد لرفع الهمم وهو
ان الحكم ينظر للنكاح
الاولى فكذا من
كل وجه ومن ضرورة
بطلان الشائيه
وانما اذ الم يؤذن الزوج
لم يبطل نكاح
الاولى لاجازة الزوج
فلم يكن مؤثرا لى
بطلان النكاح الثانيه
قوله فالتكاحان
موقوفان والعرض
بينه وبين هذا
الاثنين فيما كانتا
موقوفتين لتخصيص
فقد قصد احدكما
باعتناق لطلان النكاح
الاخرى وقصد غير
معتبر لعدم كماله
كان مولى الاثنين
واحد فقد قصد
باعتناق احد الاثنين
بطلان نكاح الثانيه
وقصد معتبر لعدم
الملك فبطل النكاح
الاولى وبطل النكاح
الثانيه كنهان الواو
قال المصنف وقد
يكون الواو محال

قال الشارع في بيان المسأله ان لم يقع الاعتراض يرد على الماتن وهو ان الواو يرد على فعل المفسار فيكون حقيقه قاطعه كما في
قوله كما قد ترى ثقلت وجعلت في التمايز اى الى السامريين من الغلاة مشتركة بين العطف وتحقيق المفسار فلا يكون غامضا، العطف وقد يكون
دخول الواو على فعل المفسر في التفسير كما في قوله عليه السلام وقد يكون الكتاب يعسد قطن

جواب سوال

عنه قوله: لا تملأ
الفاقم من أجواب
مسائل متعلّقة بغيره
وهذه أجاب الرب يسوع
فعل المضاعف المستند
بجمله الامامة بحالة
وقوله انتم من ليس بمصدر

بجاءه الآخره قوله
لا تستقدم على الاداء
واعترض على
بذاته انما سكنوا المكان
الاداء الموصوف كمنه
ليس بحرف بل الموصوف
هو ذوالحال والاداء انما
هو الحرف فيكون

پس از این که باین
بن فرستاده شد و حال در آن
مستقر بود، انما، خوان
یابن که جواب سوال
منتهای تفسیر و فایده
قولیه را نشان می‌دهد
فراخوان ابا منتهای

وہو العطف والعبر جانب
البحار وبرا کمال عندہا
فقد الی حنیفہ روحی
مثل العطف عندنا
ہی مثل الحقیقۃ فقط
لک الجزء قولہ
والعطف لبرا الخواب

سوال دومین کلام
الجلتین تمام فلافافه فی
العطف فلم عطف احدا
على الآخره قوله ان
اصل الملاقاة هو جواب
سوال على قياس
المسألة الاخرى فانه

قال لان الواو في هذه
السلسلة للمحال قياسا
على ما اذا قل اصر الص
اعلم في الطعام من وضع
الى موضع آخر كذا
قال الواو في هذا القول هي
للمحال كذا اذا حصل

أحبوب من المال دخل
في مضمونها جارة فلا
يجوز له من ذلك المال
خلاف الطلاق لأن
المال غير اخل في مضمونها
الطلاق فيصح بدون ذكر
المال على من كونه ذكر

المثل فليأخذ نصيحتة **أخبر**
 محمد قوله ليس أبلغ **أخبر**
 لا تشك أن الذي يردم سناو
 سنا كما لا يصح جعلها للعلم
 على أكمة الخمر فيصيح المد
 الف فانت حر لئن تادوا

٥٥ قولوا لا يسع قلب الخمرى دانت على ما كان
 امامه فان التقيا لا يستبرح وجهه والوفاء
 على امر لا يحسن انتهات تهدد وعلقت وقرقر
 فزوت الصفرة والى من يحمل لها والى الخايبا
 الكحل نقضتية الطبع مع ذى الكحل نصارت اسر
 على المشرك لان الشرط عرف على الجرا والى
 سونقا على الاما وشره ان القلب خلقت الطاهر
 استيقن ان الصبح منى من التبرير ليس فى ربح

[illegible][illegible]

المختص في اى الاما قات لمرأة طلقى وك
الغدر لم يطلع قراء الشاكية الى بين المظنون
لمظنون عليه ^{المرأة} قوله سبناى الى عطف الجملة
على الجملة ^{المرأة} قوله وانما هى الى المشاركة ^{المرأة} ١٩
قوله المشاركة الى بين المظنون ^{المرأة} قوله المظنون
عليها ^{المرأة} قوله فستقلن الثانية ^{المرأة} انما انليس ذكر
الصدق الى الثانية ولو كان غرض التفهم

الشكر في الجرم فقال هذه طائفة من المشركين
فيكون عطف المفرد على المفرد يلزم الشكر في الجرم
المتن قوله سلطون على السابق أي نور الملقني
وكون الحقول من المشركين الحقول غير اللاتين
ووجوب اجتماعه ان يعتبر عطف الفاعل على
المتن قوله من غير ان يكون له كناية والخبر ٥٣٢
قوله يمسك جانباً أي من جانب المزمع من الخ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

السبكي ظاهرا لا باطنا والسنن فيمنع به والي فافهم
 في الاشياء الخفية في الوعد حرام كذا في نسخة
 والافقرة التي قال بسبب وجهها من عدم
 كمن لم يرضه الوعد الفذ كمن لم يرضه
 في نسخة المحال والمربوب عند البراءة فلا يكون الوعد
 في كونه التعلق في المقصود انما يجب كذا في الوعد
 الخاص في ذلك الفذ بهم والوجه بين الامام ان

جواب سوالی مخمذہ ہوا کہ انہما اقرا
ہو کہ کیف یصح کون اللہ اللطف فی قولہ لطف
فی قولہ ازی الہ انت خزان کلن اللہ
لطف و ہما یقول ال قولہ لطفی واد اللہ لطف
بالحمل الفطیۃ یا محملہ اسمیۃ انما یكون

نورالانوار مع قبلہ لائقہ و جواب سوال ۱۲۲

معنى الواو كان كونها للمطف كان بيان المحقق
حتى لا يعتق الا بالاداء فالواو في قوله وانت حر
على الانشاء فيحمل على الحال الحال يكون
العتق على اداء الالف ويرد عليه ان الحال هو

ان يكون الاداء موقفا على التقيد بالعقد
اي كن حراولت مؤدلا لالفبانه من قبيل
مقدبات الحرية في حال الاداء فتكون الحرية
مقام جواب الامكانه قبيل دلال الفانته حراويا

المعنى الوصف لا يقدم على الموصوف فالحرية لا تقدم
ان تكون على الحقيقة وانما هي عاين بالحال ^{عنده} القدر
على ما سياتي ويحتمل ان تكون للبحر لان اهل البحر
وانما هي في مجرد الثبوت والوقوع فلا تجب به ^{عليه}

هذه طالق قطاق الثانية واحد فقط لان
الاولى والاعطف ليس بالجمد فثبنا الكلام
حتى اذا اطلقها لا يجب شيء للزوج عليها عند
عمله سابق وليس للحال حتى يكون شرط لان

ان ذکر لئلا سی خلعا ویبصیر یمینا من جانبا
علیها وفاؤہ نکاحا لنوا و فیہ تامل ^{بکسر} وقال
ان عندہما ہذا الواو لیست للعطف کما کان
للعامل فی بصیر کما نہا قالت طلقتہ والحال ان

تفكيده طلقاً بذلك الشرط فكان مخالفة في

۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

في نفس الامور لا يجوز ان الامان لا يكون في كل ما يربى ملكا فيه
 بجد يعارضه انما كان ان الحما را بما جردا في الخلق لا يفتقر بحد
 العبد بقاء نفس الملوك في ذلك مع قيام قوته بغيره في العلم
 لعطف من انوار النطف بل ان لا جات فلهذا من يولد له احوال
 فيكون له ان يكون له ان الحما را في الحما را لا يولد له ان لا يولد
 بحسب المعنى داخل على الاما بحسب الاما واما الحما را فيكون الحما را
 في ذلك الحما را عدم الاتقان في العشق بعدا والافضل قبله وان
 الحما را في ذلك الحما را عدم وقوع الحما را في الحما را في ذلك الحما را

بفتح حروف العطف
بقية كقوله بعد إذا إلى الفاء وان ح
ليست للعطف إذ لا يحسن عطف الخبر
شرطاً وقيد اللعاعل فينبغي ان يتوقف

وقوله وانت حرة قوله ادلى الفافين في
وقوله فاعل الاداء واجيب بانه مزيا لبقلم
بال المقدمه اي اذ الى الفالح كونك
موقوفه عليه وبان الجملة الحالية قائمة
على السمع والابصار والادراك

ن انحرى حال الاداء و الحال صرفه
على الاداء و ذلك انو نعطنا بجملة هذا الصلح
هي بما لا يتفرع عليه المثلث المختلف فيه
نطق هو المشاركة في الحكم بوجوبها

المسألة في الخبر قوله هذا خلق الله
كل من الجملين ثمانية لا يفتر أحدهما
وإن في قولها طلقه ذلك ألف درهم
الذي حنفية لأن قولها ذلك المطلق
الطلاق

هــ
لَا يَسْتَعِينُكَ مِنْ صَبِيغِ الْوَعْدِ النَّذْرُ حَتَّى تَلْزِمَ
بِهَا الْحَالَ الْغَضِيرَ شَطَاوِبَ لَا تَفْجَأُ الْإِنْفِيعَ
عِنْدَ بِلِ الْحَالِ الْحَالِ فِي مَعْنَى الشَّرْطِ

لك الصاع على فلما قال طلقت كان
بعض الخلع فيجب له الف ويكون الطلاق

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

جواب سوال

عنه قوله فلا
يقال أنتي كرمك
اوانت كرم بل يقال
ان تانتى كرمك
اوفانت كرم عنه
قوله فيزمرهم واحد
قلنا ان فيما حال
الشافعي راجع لكلام
الماضي على المحذوف
وفيما قلنا بناء لكلام
الماضي على المحذوف
انما دار بين المحذوف
والجواز فعمل على الجواز
اول قلنا الاستبصار
في الجواز وكثرة في
المحذوف لان الاستبصار
في الجواز من حيث ينبغي
دون اللفظ والابهام
في المحذوف من حيث
اللفظ واللفظ معناه
قلنا كذا الاستبصار في
المحذوف من الجواز
التي قلنا لان فيما قلنا
عمل بكلمة الثانية
على التأسيس وفيما
قال الشافعي عمل
بكلمة الثانية على
التاكيد والتأسيس
اولى من التاكيد
قوله في الانشاءات
لان فيكلف الجمل
عن اللفظ ويغير
جائز ولما كان
المفسرون من دليل
الحكم في هذه المسألة
او انكار من البريات
وجبت العطف مع
الانفصال في ما
الانفاذ بقوله تقديره
في وسر ونحوه

له قوله فلا توقف اے الهمزة على قوله عليه اے على العبد الذي صار حارسا له قوله فيمبلي قوله فانت حارسا له قوله بان الامر انما تقرره ان جواب
اللفظ الا المستقبل لان الامر انما يستحق الجواب بتقدير كونه ان وكلما ان جعل الماضي واحدا الاسمية بمعنى المستقبل لكن كلمة ان انما تجعل الماضي واحدا الاسمية
بمعنى المستقبل اذا كانت ظاهرة ملحوظة وانما اذا كانت مقدرة فلا كما تقول ان تانتى كرمك ولا تقول أنتي كرمك بل يجب ان تقول أنتي كرمك كما
في الجمل الاسمية تقول بن تانتى فانت
كرم ولا تقول أنتي فانت كرم تامل
له قوله وكما على العفء
بمعنى الواو وبه الاستعانة من قبل
ذكر المقيد والدة المطلق لان الواو
المطلق العطف له قوله انما
ان القائل له قوله فانت كرمك
الثاني له قوله بمعنى الواو اي المطلق
العطف له قوله كانه قيل انما
لان ان التاكيد هنا بخلاف المستند
ومن تقول ان يزم على هذا ضميرا
والجواز يكون من الامار على ان فيما
ذكرنا عمل الكلام على التأسيس فيما
ذكره الشافعي راجع على التاكيد
والتأسيس اولى من التاكيد
له قوله لا تانتى اے تانتى وجود
المعطوف عن المعطوف عليه فاذا
قلت جاءني زيد ثم عمر وكان المعنى
ان وقع بينهما مسلة له قوله هذا
هو الكلام الخ فانه انما يدل الامام
الاظم تقرره ان ثم موصوفة لمطلق
الترافي والمطلق يعرف اے الفرد
والكل والكل في الترافي هو الترافي
في الحكم والحكم جميعا لو كان الترافي
في الحكم دون الحكم كما قال صاحبنا
لكن ثابت من وجوه دون وجوه
ان هذا النوع كمال اي جمل الوصل
الموجود الثابت في الحكم بما لا
يسامه العرف من اهل العرب
واللفظ في كلمة ثم تامل له قوله
ممتنع راجع فان الامام لا تانتى من
الحكم في الانشاءات فلما كان
الترافي لا ينبغي ما فيه فان هذا الدليل
مختص بالانشاءات فلا يثبت كون
ثم الترافي في الحكم والحكم جميعا
في الاخبار تامل له قوله
فوقع هذا الطلاق اے في احوال
لعدم تعلقه بالشروط لوجود السكوت
الفاصل فان قلت لم يتم توقف
صدر الكلام على آخره مع وجود
قلت شرط التوقف اتصال اول الكلام بآخره ولم يوجد سبب في كذا قال ابن الملك له قوله لا تانتى موصوفة فلا عدة له قوله
فيلغوا في ملحق الاول وهو الثاني والثالث اشهر الالف شرح نور الانوار

الى مدح فلا توقف على اداء الالف بل يكون حرا ويصير لا لعدينا عليه فان قيل
لم لا يجوز ان يكون تقديره ان اديت فانت حرة فيصير جوابا للامر وتوقفنا لحرية على
الاداء ويتحقق معنى التعقيب بلا تكلف لجيب بان لا عملنا المستحق للجواب بتقدي
كلمة ان وكلمة ان انما تجعل لما في الجملة الاسمية بمعنى المستقبل اذا كانت ظاهرة
اذا كانت مقدرة فلا تجعلها بمعنى المستقبل فلا يمتنع أنتي كرمك اوانت كرمك تستعنا
بمعنى الواو في قوله لا تانتى درهم فدرهم حرة رها ان بيان للمعنى المجازي في الفاعل
بيان حقيقة لان الفاعل في قوله فدرهم لا يمكن ان تكون للتعقيب اخ التعقيب انما يكون
في الاعراض دون الاعيان والدرهم غير لا يتصور فيه التعقيب بسبب الوجوب في
الذمة والحال انه لم يباشر سببا آخر بعد التكلم بالدرهم حتى يكون وجوب
هذا تعقيب الاول فلا بد ان يكون معنى الواو فيلزمه درهما زوقا لشافعي لما لم
يستقم معنى الفاعل جعل تأكيدا لما قبله كانه قيل فبدرهم فيلزمه درهم واحد ثم
للا تانتى بانزلة ما لو سكت ثم استأنف فاذا قال انت طالق ثم طالق فانه سكت على قوله
انت طالق وبعد ذلك قال ثم طالق وهذا هو الكمال في الترافي اي في التكلم بالحكم
جميعا وهو مذهب ابي حنيفة لان الترافي في الحكم مع الوصل في الحكم فالتعقيب لا يمتنع
فلما كان الحكم مترافيا كان التكلم مترافيا تقديره وهذا الترافي في الحكم مع الوصل
في الحكم على الظاهر لان ظاهر اللفظ موصول مع الاول العطف يصح مع اللفظ
فكان الاول هو الترافي في الحكم فقط وثمر هذا الخلق ما بينه بقوله حتى اذا قال الخبير
المدخول بها انت طالق ثم طالق ثم طالق دخلت الدار فستدفع الاول
ويلغو ما بعد لان الترافي لما كان في التكلم فانه قال انت طالق وسكت على هذا القول
فوقع هذا الطلاق ولم يبق محلا لما بعد لانها غير موصوفة فيلغو وهذا اذا شرط
ولو قدم الشرط بان قال ان دخلت الدار فانت طالق ثم طالق ثم طالق تعلق

له قوله لا تانتى موصوفة فلا عدة له قوله
فيلغوا في ملحق الاول وهو الثاني والثالث اشهر الالف شرح نور الانوار

الاول به ووقع الثاني ولغا الثالث لان الاول متصل بالشرط فلا بد ان يكون متعلقا به ثم لما سكنت وقل طالع وقع هذا الثاني في الحال ثم لما قال طالع لعا هذا الثالث لعدم المحل وقا تارة تعلق الاول به ان علمها ثانيا بالنكاح ووجد الشرط يقع الطلاق حينئذ بالتعليق السابق ولا يقال اذا كان التراخي في التكلم بقي قوله طالع بلا مبتدأ فكيف يقع لانا نقول يضم المبتدأ بدلا لانه العطف لانه خبر وكونه قال ثم امت طالع في الشرط فانه زائد لا يحتاج الى تقديره وقال لا يتعلق جميعا ويأتون على الترتيب لان الوصف في الكلام متحقق عندها ولا تضمنه العطف فيتعلق الكل بالشرط سواء قدم الشرط والاخر ولكن في وقت الوقوع ينزل على الترتيب فان كانت منجوبا يقع الثالث وان لم تكن منجوبا يقع الاول وبانت به ولا يقع الثاني والثالث اما عند ابن حنيفة فان كانت غير منجول بها فقد علمت جازا وان كانت منجوبا فان قد مر الجواب يقع الاول والثاني في الحال تعلق الثالث بالشرط فكان مسكنا لاولين ثم قال ان طالق ان دخلت الدار وان قدم الشرط تعلق الاول بالشرط ووقع الثاني الثالث في الحال لما قلنا هكذا قيل في قوله فليكن عن عينة ثم ليات بالذي هو خير بها لما ذكرناه ثم بعد بيان حقيقتها وجواب سوال مقدم وهو ان الشافعي يقول يجوز تقديم الكفارة بالمال على الحنث لانه معال من حلف عليه من غير ان يغيرها خيرا منها فليكن عن عينة ثم ليات بالذي هو خير فائتمار التحريم كناية عن الحنث ذكرها بلفظ ثم بعد التكفير فعلم ان تقديم الكفارة على الحنث جائز فاجاب بلفظ ان لفظ ثم في هذا الحديث استدلوا بحقيقة الامر بدل عليه الرواية الاخرى هي قوله فليات بالذي هو خير ثم ليكن عن عينة فانه يقتضيه تقديم الحنث على الكفارة فوجب التيسير فيها بان جعل ثم في الرواية الاولى بمعنى الواو فيفهم منه وجوب كلا الامر من الكفارة والحنث من غير تقديم احدهما على الاخر ثم يفهم الترتيب هو تقديم الحنث على الكفارة فلهذا الرواية الاخرى لم يمكن

له قوله ووقع هذا الثاني في الحال لان الاول متصل بالشرط فلا بد ان يكون متعلقا به ثم لما سكنت وقل طالع وقع هذا الثاني في الحال ثم لما قال طالع لعا هذا الثالث لعدم المحل وقا تارة تعلق الاول به ان علمها ثانيا بالنكاح ووجد الشرط يقع الطلاق حينئذ بالتعليق السابق ولا يقال اذا كان التراخي في التكلم بقي قوله طالع بلا مبتدأ فكيف يقع لانا نقول يضم المبتدأ بدلا لانه العطف لانه خبر وكونه قال ثم امت طالع في الشرط فانه زائد لا يحتاج الى تقديره وقال لا يتعلق جميعا ويأتون على الترتيب لان الوصف في الكلام متحقق عندها ولا تضمنه العطف فيتعلق الكل بالشرط سواء قدم الشرط والاخر ولكن في وقت الوقوع ينزل على الترتيب فان كانت منجوبا يقع الثالث وان لم تكن منجوبا يقع الاول وبانت به ولا يقع الثاني والثالث اما عند ابن حنيفة فان كانت غير منجول بها فقد علمت جازا وان كانت منجوبا فان قد مر الجواب يقع الاول والثاني في الحال تعلق الثالث بالشرط فكان مسكنا لاولين ثم قال ان طالق ان دخلت الدار وان قدم الشرط تعلق الاول بالشرط ووقع الثاني الثالث في الحال لما قلنا هكذا قيل في قوله فليكن عن عينة ثم ليات بالذي هو خير بها لما ذكرناه ثم بعد بيان حقيقتها وجواب سوال مقدم وهو ان الشافعي يقول يجوز تقديم الكفارة بالمال على الحنث لانه معال من حلف عليه من غير ان يغيرها خيرا منها فليكن عن عينة ثم ليات بالذي هو خير فائتمار التحريم كناية عن الحنث ذكرها بلفظ ثم بعد التكفير فعلم ان تقديم الكفارة على الحنث جائز فاجاب بلفظ ان لفظ ثم في هذا الحديث استدلوا بحقيقة الامر بدل عليه الرواية الاخرى هي قوله فليات بالذي هو خير ثم ليكن عن عينة فانه يقتضيه تقديم الحنث على الكفارة فوجب التيسير فيها بان جعل ثم في الرواية الاولى بمعنى الواو فيفهم منه وجوب كلا الامر من الكفارة والحنث من غير تقديم احدهما على الاخر ثم يفهم الترتيب هو تقديم الحنث على الكفارة فلهذا الرواية الاخرى لم يمكن

ان الله يبين من بعد الركن بن مرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن مرة اذا طلعت على بين فرائض غير ما علمت من بينك وانت الذي يريه هذا البيان اقل عبارة المتن وما ورد اشارت في قول المتن الرواية الاخرى هي قوله عليه السلام فليات ان لم اجد في كتب الحديث انما خيرة وقال ابن القيم في هذا الخبر غير من كذا في اسم الساعدي وما عليه احتاج اسم الى ان يبين بين الرايتين وقال اقل وانما الكلام بالتعريف الى اللامال عليه قوله ولم يمسك الى لم يجعل في الرواية الاولى على الحقيقة في الثانية لانه لا يميز بين الامور

میث حروف العطف

12A

نورالانوار مع قمرالقمند و جواب سوال

اس قولہ میں اخیلا وانشاء مسا
 قدر ہے قولہ علیٰ ہذا الخ متعلق بقولہ
 سابقہ ہے قولہ علیٰ ہذا الخ متعلق بقولہ
 یکتا ہے قولہ ولما کان ہوا سے
 قولہ ہذا حوا و ہذا ہے قولہ اسے تخییر
 اشارۃ اے ابن اللام فی المقن علی قولہ
 التخییر عرض من المعانی الیہ ہے قولہ
 من حیث الخ الخیثہ تعلیلہ متعلقہ
 بقولہ فواجب الخ واما حمل ان ہذا الکلام
 انشاء لمتن غیر المعین ای واحد
 من العبدین و ہر یصلح للوجوب علی کل
 معین فصار المتکثر غیر المعین من مشاء
 من العبدین ہذا الکلام انشاء موجب
 للتخییر احتمال ان کہی خبرا بمجملہ کہون
 ہذا التعمین الخ ہے قولہ بعد ذلک متعلق
 بالتخییر کہنا قولہ بان یوقع الخ ہے قولہ
 علی احتمال الخ متعلق بقولہ فواجب
 الخ وکلہ علی معنی مع ہے قولہ میانا
 ای اظہار ہے قولہ من حیث کہون
 الخ ای من حیث کہون ہذا الکلام خبرا
 و ہذا الخیثہ تعلیلہ متعلقہ بقولہ
 احتمال الخ ہے قولہ حمل الخ متعلق
 علی قول المصنف فواجب الخ ہے قولہ
 کذلک البیان ای الکلام البین
 ہے قولہ تنشرط الخ واما ان البیان
 اظہار امن کل وجہ لاقتضایا جلیہ کل
 حالۃ البیان بل تنشرط قیام الخ
 وقت الاجاب الاول ہے قولہ
 اے المتعلق ہے قولہ اظہار معلوف
 علی قولہ انشاء من وجہ ہے قولہ لہذا
 یحیر الخ لان الجبر لا ظہار ارجل المنقر
 مشروط فاذا اقربا لم یجوز یحیر علی
 البیان ہے قولہ من حیث کہون
 الخ تقبیل البین التخییر من حیث کہون
 انشاء و قبول البیان من حیث کہون خبرا
 مجہولا ہے قولہ التبیہ ای البین کذب بالمادۃ
 التخصیف علی نفس ہے قولہ فایما
 اے الوکیلین ہے قولہ والتوکیل
 انشاء و حی الکواکب علی التوسع مثلا
 کہون الجبال - حقیقتہ اے السائرۃ

جواب سوال

عہ قولہ فاعل

وہران البیلان لہا

کان زوجہ تین فی

منہا معمول فقہ ہے

بين الحقيقة والمجاز

الجواب ان الكعب من

الحقيقة والجاز لا يجوز
فما هو مضمون هذا

راما في موضع الخطأ

میجوز قلمایر والا عسکر

100

•

114

100

11/11/2011

10

100

4

111

1

10

•

10

له قوله وظاهره ان كون الامني والاعطف مذكرا اولادهم كونه او من الواو مذكرا ثانيا فلا ولي من يكون التفرع على ذلك مذكرا اولاد اولي هذا مذكرا
ثانيا له قوله لم يحث الخ فان اولاد الامن له قوله ارفع اليمن الخ ولما كانت او بمعنى الواو فلا يرتفع المحث بنظم احد بل بل لم يحث له قوله
واذا لم يكن اى او في قوله لم يحث
اى لم يبدعنا الا مرة له قوله منزل
اليمنين على عدم تكلم بذرا الثانية على
عدم تكلم ذلك له قوله فوجب ان
في سورة الحكم بها جيتا له قوله
وقيل القائل صاحب هذا له قوله
تفرع على عدم كونها بين الواو والي
سير الدرس ان قول المصنف حتى
اذا لم يبدعنا محث تفرع على كونها
بمعنى الواو في ضبط وتلب لطلب صاحب
الدائرة قال له له قوله وان قول
الخ منقول على قول ان قول الخ له
قوله لم يحث الا مرة او تعدد محث
الما يكون يتعدد بترك حصة اسم الله
تعالى ولم يوجد الا مرة له قوله وان
كلها الخ كلمة ان ولية له قوله
من الخطاى الخ له قوله كاز
الخ لان اخراج اليمنين من اليمنين
اباوة الشكها له قوله ولم يكر
المع له قوله قيل القائل صاحب
التحقيق له قوله ثم اى مرة عدم
كون او من الواو له قوله وهذا
اى افاو فافا لا باءة الجح والحد
لوجوب الجمع غير معروف بين الناس
واذا قال الخ او من كسبه القاهر غير
له قوله شبه قال في التوضيح ان
التحقيق له قوله فافا لا باءة الجح والحد
يترك الجمع بينها ولا باءة منع الجمع
فيك الجمع بينها ومعرفته الغرض في التفسير
والاباوة يكون من خارج بلا ان الحال
والاعتل فذكر له قوله ويكره اى
الكلام له قوله او جيتا ونفيا الخ
فيه ان نفرا العطف باختلاف الكلامين
نفيا وايجابا ثم لا ترى اى قول
ما رأت عمر اكن رأت بشرا و اى
قول تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا بايهم
نظم الخ لان يقال ان المولد ان
اختلاف المعطيين نفيا وايجابا منع نفيا
فالجواب نفيا منع العطف باو وان
باز العطف ج ابروا ولكن اذا منع
لقولنا ما اى زيدا وابا جازي عمرو كذا
يصلح البعد وان يكون غاية لاول الكلام

مثال لو وقعها في موضع النفي والظاهر ان قوله حتى اذا كلم تفرع لكونها بمعنى الواو وقوله
ولو كلمها تفرع لعدم كونها عينا الواو يعني اذا كانت بمعنى الواو فيعمل المحث بنكلم احدا
ايها كازا لم تكن بمعنى الواو ولم يحث الا بنكلم احدا فاذا تكلم باحدا ارتفع اليمنين
به ثم بنكلم اخر لم يتعلق حكم المحث واذا لم تكن عينا الواو ولو كلمها جميعا لم يحث الا مرة ولم يجب
عليه كفارة يمين واحد اذ هتك حمة اسم الله تعالى لم يوجد الا مرة واحدة ولو كانت عين
الواو لصار بمنزلة اليمينين فوجب الكفارة لكل واحد منهما على حد وقيل التفرع على
العكس يعني ان قوله حتى اذا كلم احدا لم يحث تفرع على عدم كونها عينا الواو ولا انها لو كانت
عينا الواو لم يحث الا بنكلم الجميع من حيث المجموع فينتوقف المحث على ان بنكلم كليهما فلا
يحث بمجرد تكلم احدها فاذا لم تكن عين الواو يحث بنكلم ايها كازا ان قوله ولو كلمها لم
يحث الا مرة واحدة تفرع على كونها بمعنى الواو واذا لم تكلم في هذا المقام بالواو لم يحث الا مرة
ولم يجب الكفارة واحدة وان كلمها جميعا فذلك او لو حلف لا يكلم احدا الا فلانا
او فلانا فله ان يكلمها مثال لو وقعها في موضع الاباحة لا ان استثناء من الخطاى اى
بالتفرع في قوله فلانا يكلمها تفرع على كونها بمعنى الواو واذا لم تكلم ههنا بالواو لم يجر
التكلم بها فله ان لا يكلمها الا مرة واحدة لا بنكلمها لا مرة واحدة فاذا كلم احدا انحلت
اليمنين فله ان يكلمها الا مرة واحدة ولم يبدعنا كفارة عدم كونها عينا الواو وقيل تظهر ثمرة
في قوله جالس القضاة والمحدثين فانه ان تكلم بالواو ونفي عليه جالسا وان تكلم باو تنبذ له جالسا
فاو تغيبا باءة الجمع والواو وجب وهذا مما لا يعرف والفريقين الا لاحت والتخيير على العربية و
الاصوليين مشي ثم ذكر مجازا آخر لا يقال تستعاضة حتى وان لان اذا فسدا لعطف لا خلا الكلام
ويجوز ضرب الغاية بمعنى الاصل وان تكون للعطف فاذا لم يستقم العطف باز مختلف الكلامين
اسما وفعلا او ماضيا ومضارعا او مثبتا ونفيا او شيئا آخر يشوش العطف فينبغي ان يكونوا لا تكلم
مما لم يحث تضرب له غاية فيما بعد هاخر تستعار كلمة او بمعنى حتى او لان ان عدم استقامة

نور الانوار مع قبله الاقبال وجواب سوال ۱۳۳

العطف باختلاف الكلامين يكفي الخروج او عن معناها ولكن كوز السابق مبتدأ
بحيث يحتمل ضرب الغاية فيما بعد هاترط لكونها معنى حتى او الا ان لا حتى للغاية
ينتهي بها المعيا كما ان احدا للتشيين في او ينتهي بوجو الآخر والا ان استثناء في
الواقع حكمه مخالفة ما سبق في الاحكام كما ان حكم العطف باو يخالف حكم المعطوف عليه
بوجود احد ما فقط فيتحقق بيز او بيز كل من حتى والاراضا سنة يجوز استعارتها لكان
الفرق بين حتى والار ان حتى بمعنى العطف لانه دون الا ان وان كون الثاني جزء من
الاول عند شرط حتى دون الا ان وسبحي تحقيقه في بحث حتى كقوله ليس لك من
الارض شي او يتوب عليهم او يعذبهم فان قوله او يتوب لا يصلح ان يكون معطوفا على قوله ليس
لعدم الساق والظن في قوله لا امر شي وهو ظاهر لكنه يصلح قوله ليس لك ان عند الغاية للتر
او التقيد بيقولون او بمعنى حتى او الا ان فيكون المعنى ليس لك من امر الكفار شي في
دعاء التضرع وطلب التسفاعة حتى يتوب الله عليهم فانه حتى يكون ذلك طلبا لشي
او يعذبهم فيكون لك الدعاء بالشر وروى ان النبي استاذن الله ان يدعو عليهم
فانزلت وقيل انه لما شجر وجهه عليه السلام يوم احد سأل اصحابه ان يدعو عليهم فقال عليه
السلام ما بعثني الله لانا ولكن بعثني احيا الالبهه اهد قومي فانهم لا يعلمون فنزلت فبني الله
عن المدعا عليهم لو سوال الهداية لهم وهذا ما جرى عليهم الا هو وليو زقد ذكر
صاحب الكشاف ان قوله او يتوب عليهم معطوف على قوله ليقطع طرفا من الذين
كفروا او يكتفون وقوله ليس لك من الارض شي جملة معترضة بينهما والمعنى ان الله لا يامرهم
فاما ان يحكمهم او يهزمهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصرروا على الكفر وليس لك من
الارض شي امانت عبد متهو لانا ارم فقط الا هو ليس ان انا هو حتى قوله ليس لك من الارض حتى
صعدوا العطف عليهم لم يلتفتوا الى سابق فكذلك اهر من صحيح كما ترى حتى للغاية كالمعنى ان
حتى وان عند ههنا في جوف العطف لكن لا يصلح فيها معنى الغاية كالمعنى ان يكونا بعد

له قوله من مناهي السطوت له قوله كما ان احد الخ الفرض متبنيان العلامة بين السطوت لاوارد اي احد اثنين ومن البلغة المجازي اي الغاية
له قوله كما ان حكم الخ المفروض شريكان النسب بين السطوت لاوارد السطوت المجازي ومن استثناءه كسبه قوله استثناءه انما هي مستطوعة او مستطوعة
الان له قوله وان الخ سطوت على قوله ان من الخ السطوت له قوله جزم من دلل اي السطوت عليه حقيقة كما في الكلت المستطوعة
سواء اسما او كائنا بالاختلاف كما في ضربتي السادات حتى يبيد كسبه قوله فعدوا في هذا الامور القاهر يعني ذكر المرجع عكازة وبيت بخطه اشرار او غدا
ولعل السطوت ان يكون السطوت جزء من السطوت عليه او غدا في ان ترين ان يجرى شرط الخ قوله في سله قوله لعدم استباق السطوت للاختلاف السطوت و
السطوت عليه متساويا وفاقا لان يقول ان اذا كان السطوت من الماضي لاخبار عن الماضي ومن المتعارف الاخبار عن مستقبل فخطفت للضارب على
الماضي من تال سله قوله ولا على قوله الخ للاختلاف السطوت والسطوت عليه فلو سادات لا يذهب طبعك ان يجرى من سطوت على الامر اولى شئ باخبار

[illegible][illegible]

جواب ال

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نورالانوار مع قمر الہدیہ و جواب سوال ۱۳۷

مبحث حروف الجارية ۛ

محل افضل مفعول له يراد به

جواب سوال

فیتا واستعماله
المشروط بهجوز نیکو

جواب سوال

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب... سؤال سوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب... سؤال سوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب... سؤال سوم... اجاب...

واليد اللة دخل عليها الباء... سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب...

سؤال اول... اجاب... سؤال دوم... اجاب... سؤال سوم... اجاب...

جواب سوال

مبہی شاعروں الجہ

اجزاء او المشروط لزم ان يتقدم جزاء من
 المشروط عقيب الشرط كما سبق من كلامه
 قوله هذا اصل وضعا اى عند كثره فاعدا
 وقال جمهور اهل اللغة ان من فى الاصل
 لا يتبدل ولا يفتاى الكناية او الزائدية قال
 بعض اهل من فى الاصل التبيين واقتار
 صاحب السلم ان من بشرتك بين يده
 المعانى المتبادر **مسألة** قوله وكله من
 للتبعية فانما طلب ما دونه كيلا يفتاق
 بعض من العبيد **مسألة** قوله بهاي بين
 ومن **مسألة** قوله فبعضى الواحد منهم لان
 يقتسم المذهب على المتعاقب ليكون
 الاخير كواحد ان يقتسم ما عدا الواحد
 منهم والنجاة الى التبيين الى الورى كذا
 قيل **مسألة** قوله مثل ما رى اى النسخ
 قد مر سابقا انه اذا قال اى ببيد
 حرك فمعه فمعه به انهم يقتضون واذا
 قال اى ببيدى فمعه فمعه فمعه فمعه
 جميعهم فلا يقتضون بل يقتضون بعضهم وبعض
 الفرق ان فى اللول وصفت اياها بالاضافة
 فتعبر بهم الصفوة وفى انشائي لم تعبر
 عن الوصف للان العنصر مستند الى العنصر
 دون اى فاعلم اى كذلك الفرق بينه
 لان المشية **مسألة** قوله صفة فاعلة
 فيه اى فى قوله من شاء من بيدي فمعه
 فاعلة **مسألة** قوله ولان اهل النسخ
 سطوت على قوله لان المشية **مسألة**
 قوله ثم اى فى قوله من شاء من بيدي
 فمعه فاعلة **مسألة** قوله ولان المشية
 النسخ لان بيده على الظاهر كلام المتصنف
 ان الغاية هى النهاية فلا يمتنع لانها
 رغبة الشايع بقوله لى الى الله والمسا
 الخ الى الغيت مسامت بلخ دورى جبار
مسألة قوله لى الى الله المسافة **مسألة**
 قوله على قيل العاقل صاحب القول
مسألة قوله مثل معناه اى فى ما قبل
 الى ثم اعلم ان فى اى اربعة ذهاب

والى لانها وانما
اى لانتها والمسا
جواب سموا
مقدر تقديره
ان اضافة الفا
الى الانتها واطل
لان الاضافة
بين المنان
اعتبار لغو الغاية لانه

مشارك من المساندة من حيث الكموم ودين الجز والآخر ♦

جواب سوال

بحسب قوله وما دخل
 آخر جواب سوال
 تقدیرہ ان
 مسجد الاقصی غایۃ
 المكان وقد تقرر
 ان غایۃ المكان
 لا تدخل تحت المیناء
 كما فی قوله لعنت من
 هذا المحاط الی هذا
 المحاط فلم یحل بحد
 الاقصی فی السیاقنا
 لیست قائمۃ بنفسها
 اتجہ یمینہن المرافق
 لا یكون موجودۃ علی
 كونها غایۃ قبل التکرم
 وان كان موجودۃ
 بنفسها لان صدر
 الكلام یتناول لیل
 حصة المطلق البید
 علی ما دون العنصر
 وا عترض فی بعض
 شروع التاریان
 المرافق قائمۃ بنفسها
 علی ذلک القبول لانه
 موجود قبل التکرم
 غیر مستقرۃ فی وجهه
 اجیب من ذلک
 الشرح بان المرافق
 لا يوجد بذلک البید
 بخلاف المحاط فانه
 موجود قبل التکرم
 ویستقر الی
 البیت بما زمان
 وجود فی العنصر ودر
 حصره قوله ای
 جواب سوال
 تقدیرہ وهو ان
 اضافۃ غایۃ الاستقامۃ
 لا یسقط لان فی
 قوله الی المرافق مجرد
 وهو یقتضی مستقلاً
 كان او غیره لیس
 بذلک الاستقامۃ دون
 الاستقامۃ فی وجهه
 اضافۃ الیه وحاصل
 الجواب ان اللفظ
 لیس بظرف حقیقۃ
 بل بظرف المجاز
 باشتیاء ان المقصود
 بسنۃ الاستقامۃ
 حصره قوله غایۃ
 نقلاً عن الاستقامۃ اتجہ

سنة قوله اعترز بقولنا انهم اى احد
الى المبدء سنة قوله فانه مقتدر الجلال لان
الى غيره فلا يصح انتقل به للغاية التى لم
اترى المبدء لئلا ينسب اليه انهم لم يمسسوا
الاسرار سنة قوله فبالاخبار اى الاحاديث
عن ذكر الغاية فتناولت الى للاسقاط سنة
الطيفة ووجهه علاج الامم حتى مع غفرنى في دفع
سنة قوله اى غاية الفصل التوحيدي لان
قوله تم الى المراتق متعلق بقوله تمام
فانسلوا فغاية الفصل لكن المقصود
منه اسقاط ما وراء المراتق عن حكم الفصل
فقد ضل المراتق منه سنة قوله فغاية
يعني ان قوله تم الى المراتق فغاية لفظ الاسقاط
ومتعلق به لا بقوله تم فانسلوا وفيما ان
الاسقاط ليس بهذا كونه مضطربا لا يخطر
بالبال فكيف يكون الى غاية له ومتعلقا
به فتأمل سنة قوله مستطعين اى
الفصل سنة قوله جبي انما اى المراتق
خارجة عن الاسقاط فتبينت وادخلت تحت
الفصل سنة قوله وينتقض به انهم
ويمكن ان يحاسب من النقص بان قاعدة
وخل للغاية اذا كان صدر الكلام متناوفا
لها مقيدة بما لا يلزم به وجوب دليل آخر اقوى
مقتضى عدم الدخول والاما اذا وجد
دليل عدم الدخول فلا دخل للغاية ووجه
فلا ينقض على ذلك الناحية بقوله ترايت
بهذا الكتاب انهم لم يوجد دليل دال على عدم
دخول للغاية بهنا وهو العروت سنة
قوله عملا انهم لم يربطوا بقوله فخل
قوله وان لم يتناولوا اى ان لم يتناول
صدر الكلام للغاية سنة قوله انما اى
تناول صدر الكلام للغاية سنة قوله
فلا دخل اى للغاية في حكم ما قبلها سنة
قوله الاساك سادس فلا يتناول اصيل
لفظا ووجهه ان من ملحق لا يصح تنوي
الصوم ومهام ساعة ثم انظر من يرتب
وجه والمشرط ذلك في الدر المختار سنة
قوله فلا دخل اى انهم لم يتناول المصدر
سنة قوله فلا دخل في ظاهر الرواية
فان صدر الكلام مطلق لا يقتضي التاميد
حتى يكون للغاية لا سقاطا وما وراءه
سنة قوله لان اول اى كونه معنى ان قوله
لا يحكم بتناول المصدر لقوله اى رجب متعلا
ادراؤه فيدخل رجب في عدم انتكامل
سنة قوله وفي النظرية اى يكون
سنة قوله اى في كون انهم لم يناولوا
يستفاد من ظاهر كلام الفقهاء انهم متعلقوا
في حذو في غاية اى لم يحدوث في التثبت
وليس كذلك فان حذو في جائز بالاتفاق
بما يقتضي استبعاد دخول في حتى يكون
بما اى اثبات في وحدته سنة قوله ليس
لنهار سنة قوله ليعبر فيها اى في حذو
انما رتبه ونوى تخصيص البعض وهو

نورالانوار مع قمر الاحتمال و جواب سوال ۱۴۰

في قوله بعث هذا اجلت القرى الى شعرا واجرة
 لان كانت قائمة بنفسها ظاهر لكنها وجد بعد
 عن الليل فانه مقتضى وجوده الى لها رواه
 اسر بعد ليل من المسجد الحرام الى المسجد
 قائمة بنفسها فان كان صدر الكلام متناولا
 فتدخل كافي المرافق في قوله نعم وايدى كيم الى
 الكلام وهو لا يردى متناولا لها لانها متناولا
 بنفسها فبطل ما قال زفر ان كل غاية لا تدخل
 غاية النفس لاجل إسقاط ما دارها او غاية لف
 عن الإسقاط وينتقض هذا بقوله قاتل هذا
 عز القامة وان كان الكتاب متناولا لعل بال
 لما الحكم اليها فلا تدخل كالليل في الصوم في قوله
 لم يتناولها الصوم فان الصوم لغا لا مسا
 فلا يدخل هو تحت الصوم ومغل ما هي الش
 يكلو رجب فان في تحول رجب فيما قبله شك
 في روايتها الحسن عنه انه يدخل لان اول الكلام
 وتسمى هذه غاية الامتداد لان الغاية من الحج
 عنه وفي الظاهرية وهذا اصل معناه في اللغة و
 حذرة اثباته في ظرف الزمان أي في كون ما بعد
 ناضا عنه فقل لا هما سواء في انه يستوعب جميع
 ينو يقع في اول الغد ان نوى آخر النهار يصير

ق اشار الشارح بقوله اى في كون انتم الى ما هو المراد من كلام
المابعد في معيار لما قبله غير فاضل عما قبله وايضا لا يقتضيه حتى
يسبب انتم لان معنى هذا هو معنى في غير الان في حذفت اختصارا فانما
ثبت في واثنائه وبانه لانه نوى جعل كلامه **شبه** قوله لانه فلا ت
علامات الظاهر ثم اذيل بقوله لانتفاء ١٢ قرأ الاقار *

مادة الاخرى اى سقطين من المنكب الى المرافق للعضة قوله
ما قبله شك +

جواب سوال

عنه قوله متبدا
للطلاق الخوان فنية
الشيء يقتضي انحصار
الشيء الاول بشيئ
والطلاق لا يقبل هذا
المعنى اذ الطلاق
اذ يقع الخوان
قوله اي المصدر الخ
جواب سوال
مقدور وهو ان هذه
العبارة غير صحيحة لان
المصدر من اقسام المرفوع
والمعروف من اقسام
الاسم وبين الاسم
والفعل مضافات ظاهرة
وحاصل جواب
لان عبارة الماتن تنطوي
بان يقع دون المفسر
المصدر فيحصل المرام
عنه قوله بصير
بمعنى الشرط لانه في
معنى الحال وهو ان
شرط لعله قوله
اي لمقارنته آه جوا
سوال مقدور وهو
ان اللام عوض من
المضاف اليه هو بدل
فيكون تقدير العبارة
لان كلمته مع المقارنة
المقابل وهو ان
ليست المقارنة على
المقارنة وهو موجود
في كلام العرب
صه قوله اي في كل
موضع آخر جواب
سوال تقديره ظاهر
عنه قوله لانه في
بكتاية الخوان قيل
ان مضارع يكون على
المعارف عند العلماء
تلكيف يكون من الكناية
والحال ان بين المرفوع
والكناية مضافات
الضائر على مفسرين
الشيء يقتضي ان
وان كان من مفسري
المعارف لكن بطلان
المعاني والشيء
المعنى بالخروج من
الكناية

قوله بغيرها اي بين الحذف والاثبات
لاقتضائه بغير موجب كلامه وهو الاستيعاب الى ما ينفذ عليه نصارى
انه عند حذف في الفصل الظروف بالظرف بواحدة واسطة فصار الظرف كالصفت
ما وقع في جز منه الفعل فلا يلزم الاستيعاب طه قوله بخلاف الثاني فانه يقع على السام
او السام في كذا قال فخر الاسلام طه قوله واذا اطمعني اي المطلق
فيصح ارادته لانه خلاف الظاهر وفيه تخفيف على القائل فلا يصح نقضه وكذا قبل طه قوله اي المصدر
لا يفعل المفعول بعد محذوف في المتن المصدر
على فعل الجوى طه قوله يعني
الشرط بما هو الى انه لا يصير في هذا
فان المطلق في الشرط المحض يقع
بعد معنى قوله في ذلك كمن يقع مع
الدخول طه قوله فتنطق الخ
لما كان معنى الشرط لا شرطا محضا
فتنطق الخ طه قوله كما في غيبة
آخر مرتب بالشيء في قوله لا بعد
الدخول طه قوله في اي كونه
ان الطلاق في حقيقة الشرط بعد
الشرط طه قوله قوله تعالى
لا جنبية طه قوله لا يقع الطلاق
اخره وكذا لو قال لا جنبية امت
طابق في نكاحك فتزوجها لا تطلق
كما لو قال مع نكاحك ولو كان بشرط
طلقت كما لو قال ان تزوجك
فانت طاق كذا قال ابن الملك
ما قلنا من ان جنبية طه قوله
بقرينة آخر في المنية هذا هو الواقع
في اكثر النسخ وعلى ما وقع في بعضها
فلا حاجة اليه في قولنا هذا
خوف اقسام وهي الباء والواو والتاء
وما وضع له وهو ايماء ما يردى
منها وهو لعمري ان قال بغيرها
الظروف وهي مع المقارنة الى
آخره امت طه قوله رتبها
اسماء الظروف اي من حروف
المعاني اسماء اي ظرف اي لا يقع
في الكلام الا ظرفا للفعل كحيثما
حرفا انما هو للتخفيف لا لشيء
بالحروف لعدم انادتها معانيها
الا بما تضاف اليها اسماء آخر الحروف
كرا قبل طه قوله يقع نشان
اي لا ترتيب طه قوله... في
الطلاق واما في الاقرار فيجب
بيان في الشرح طه قوله
اي في كل موضع الخ وهو موضع
الاضافة الى الظاهر طه قوله
في كل موضع الخ وهو موضع
الاضافة الى الضمير طه قوله
قوله بالكناية اي التغيير ليس
المراد بالكناية ما هو مقابل المصريح طه قوله كل من الفعل والبعده اي الى ان التغيير في قديت في المتن راجع الى كل منها ولذا اقره التغيير
ولا كان ينبغي ان يقول واذا قيدنا طه قوله بان يقول اي لا وجهه في غير الموطوعة طه قوله تكون الخ فان القليلة والبعدهية يترق قاته بالبعده
ثم اعلم ان هذه القاعدة منقولة نحو جاء في رجل وزيد قبله فان القبل هنا اضيفت الى الضمير مع انما صفة لما قبلها كذا قال بعض الحشيين ويكون ان
يقال ان هذه القاعدة مقيدة باذا كان بعد القبل اسم ظاهر وان لم يكن القبل مضافا اليه ورجح فلا ينقض طه قوله طلاق واحد اي بان لان وضع اسمته
في الغير الموطوعة لمر لا تمار شرح نور الزوار عنه من حيث انه صار محولا للفعل نحو ما يرد ١٢ منه منه لما هو عرفان ١٢ منه

صحت اسماء الظروف

فان الاصل فيه ان يستوعب الطلاق جميع الفد سواء كان بذكرا او بغيره وافرقت
ابو حنيفة بين ما فيم اذا نوى آخر النهار فان قال انت طالق غدا ولم ينو يقع في اول
النهار وان نوى آخر النهار يصح قديا لانه لا قضاء وان قال انت طالق في غدا يقع في اول
النهار وان لم ينو وان نوى آخره يصح قديا وقضاء لان ذكر في لا يقتضيه الاستيعاب
عندنا ونظير هذا لا هو من الدهر في الدهر فان الاول يقتضيه استيعاب العزم والثاني
واذا اضيف الى مكان بان يقول انت طالق في مكة يقع حاله لان المكان لا يصح
مقيده الطلاق اذ الطلاق اذا يقع يقع في الاما كذا في لغو ذكر المكان لان بعض
الفعل اي المصدر بان يرد في حذو مكة فيصير يقع الشرط فكانه قيل ان
دخلت مكة قامت طالق فطلق مع المنعول بعد المنعول كذا في حقيقة الشرط لولا انه
لو قال انت طالق مع نكاحك يقع الطلاق وان نكحها ولو قال انت طالق ان نكحتك يقع
الطلاق بعلا النكاح ولما ذكر ان في للظرفية اورد بنقرة بيبا في باقي اسماء الظروف
المضافة وان لم تكن حروف جر فقال ومنها اسماء الظروف فمع للمقارنة اي المقارنة
ما بعد هالما قبلها فاذا قال انت طالق واحد واحد واحد واحد واحد يقع ثنتا
سواء كانت موطوعة او لا وقبل للتقديم اي كون ما قبلها مقدما على ما اضيف اليه بعد
للتأخير اي كون ما قبلها موخر عما اضيف اليه حكمها في لطلاق ضد حكم قبل
اي في كل موضع يقع في لفظ قبل طلاق واحد يقع في لفظ بعد طلاق في كل
موضع يقع في لفظ قبل طلاق يقع في لفظ بعد طلاق واحد واحد واحد واحد واحد
قيد بالكناية كانت صفة لما بعدها اي اذا قيد كل من القبل البعد بالكناية بان
يقول انت طالق واحد قبلها واحد واحد واحد واحد واحد تكون القليلة والبعدهية
لما بعد هالفي المعنى وان كانت بحسب التركيب المعنى صفة ما قبلها فيقع في
الاول طلاق وفي الثاني طلاق واحد لان مع الاول انت طالق واحد والحق

المراد بالكناية ما هو مقابل المصريح طه قوله كل من الفعل والبعده اي الى ان التغيير في قديت في المتن راجع الى كل منها ولذا اقره التغيير
ولا كان ينبغي ان يقول واذا قيدنا طه قوله بان يقول اي لا وجهه في غير الموطوعة طه قوله تكون الخ فان القليلة والبعدهية يترق قاته بالبعده
ثم اعلم ان هذه القاعدة منقولة نحو جاء في رجل وزيد قبله فان القبل هنا اضيفت الى الضمير مع انما صفة لما قبلها كذا قال بعض الحشيين ويكون ان
يقال ان هذه القاعدة مقيدة باذا كان بعد القبل اسم ظاهر وان لم يكن القبل مضافا اليه ورجح فلا ينقض طه قوله طلاق واحد اي بان لان وضع اسمته
في الغير الموطوعة لمر لا تمار شرح نور الزوار عنه من حيث انه صار محولا للفعل نحو ما يرد ١٢ منه منه لما هو عرفان ١٢ منه

سنة قوله الامين موت الزاى في آخر الحجة والمراد بآخر الحجة الساعة اللطيفة التي لا يسع فيها انت طابق سنة قوله وشايفت الزاى في الصلح مشايفت
 برك من دخل شدة برجزى سنة قوله لان امرأة الفارثت انما علم ان من غلب حاله الهلاك برجز او غيره كان قد تسقط من تقاضى او رجم فهو غادر
 بالطلاق واذا مات فيه والطلقة في العدة ورثت هي منه كذا في الدر المختار ولا مدة لغير المدخلة فامرأة الفارث اذا كانت مدخلة بهارت سنة قوله تسقط للوقت
 اي رقت حصول مضون بالقيمت اليه اذا سنة قوله فيجوزى بها اي بذكر الجزا بسبب كلفه اذا سنة قوله وان كان آخر كلفه ان وصليته سنة قوله
 شال الاول اي بانها كان اذا الشرط بمنته ان فان المضارع وهو تصيبك بجزوم وهذا علامة كون اذا للشرط ويكن لان يقال من جانب البصرين لان هذا البيت
 شاذ فلا اعتداله سنة قوله واستغن انما الاستغناء عن الشيء بالقصر والاعتراف ودست كاه وما اغناك اي مدة ما اغناك ركب وقوله بالشيء متعلق
 بقوله اغناك والا صابة رسيدون
 والمضامة بالفتح درويش وقوله تسقط
 اما بجم كذا اختار صاحب السلوخ
 فاليه نظر الشيخ من نفسك بالترين
 والتكلم بجميل كلفه ليف سنة
 او اك الناس او كلف بجميل وهو
 الشرح المذهب تعنفا كذا قال العلي
 القاري واما بالجار الهلته نهين
 التعل اي احتمال الشقة كذا في
 الصراح سنة قوله وشال الثاني
 اي ما اذا كان اذا الوقت لا للشرط
 لعدم الجزم في يحون وادى الجاس
 ويدي سنة قوله كبرية الج
 في الصلح كبرية سخي حرب وليس
 در ايخون وطهاى الاخر ما درغن
 وماست وماقتن آن طعام و
 الجند بسبب الجيم وفتح الدال هم
 رمل سنة قوله واذا جري الج
 اي اذا اراد بها فاستعنى الشرط فلا يلزم
 على الوقت لا لمطابقة ولا تعصفا
 فكان بعض الشرط بمنته ان طاله
 قوله كانا الج كان هنا للتحقيق
 اي فانما حوت الشرط سنة قوله
 لكانت اي لغا سنة قوله سنة
 سبل انما متعلق بقول العنصف
 وقد تسقط سنة قوله ذلك اي
 معنى الوقت سنة قوله
 بحال اي سواء كان في الاخبار
 او الاستحار سنة قوله ذلك اي
 معنى الوقت سنة قوله في غير
 موضع الاستفهام اي في الاخبار
 لان استفهام ليس من مواضع بشرط
 لا للطلب البعث ثم اعلم انه منته
 تسقط للاستفهام نحو متى الحرب
 وتسقط للشرط نحو متى تجلس مجلس
 سنة قوله مع عدم لزوم المجازاة
 لها اي لا اذا كانت اجازية اي بها اذا
 اراد بها الشرط والا نهي لا فائدة اوت
 الخاص سنة قوله كن في عيها
 انما واجاب عنه صاحب الدرر
 بان اعتناء الجمع بين الحقيقة
 والمجاز انما هو اذا كانتا في عين
 ولا تاني منها فان الوقت يصلح شرطا ولا يذهب عليك الا لان ان اعتناء بل الجمع غير جائز مطلقا في الارادة على امر سنة
 قوله بين الحقيقة اي الوقت سنة قوله والمجاز اي الشرط سنة قوله تضمن اي بانها فائدة الكلام اقصيه حصول معنونه حيلة بمعنى حيلة والمتن انما الجمع
 بين الحقيقة والمجاز في الارادة لا مطلقا سنة قوله كالبته تضمن انما مثل الذي ياتي بذكرهم سنة قوله وفيكون قول ان لم اطلقك فانت
 طابق سنة قوله لا يقع الطلاق سنة قوله كما فرغ اي من هذا الكلام قال في الدرر والكان في كافرغ كفا جافة لا للشبهة كما في كما خرجت رايت
 زيدا اي فاجات ساعة خروجه ساعة روية زيدا امر الامار
 اول لعمد قوله كالبته تضمن معنى الشرط انما هو صمد هذا ان البتة اذ اوقع مرمولا واحمال ان سلة حيلة فعلية او ظرف لكن بول بتاويل لفعل
 في الجبر فالاصل فيه المبتدئية والجبرية دون الشرط والمجاز فلا يقال ان هذا جمع بين الحقيقة والمجاز

دور الاوار مع قلة التمثل وجواب سوال ١٣٣ مبحث حروف الشرط

لا يعلم قطعا الا حيز من قبل الموت يكتفي كل حيز ان يطبقها فاذا لم يطق
 وشارف متى الزوج تطلق وتحرم عن الميراث ان كانت غير مدخول بها بخلاف اذا كانت
 مدخولا بها كان امرأة الفارثت بعد الدخول وكذا اذا اشار في مؤامرة طلاق البتة
 سنة تحقق الشرح واذا علمت حاجة الكوفة تصلى الموت الشرط على السواء فيجوز بها
 ولا يجزى بها اخرى يعني انها مشتركة بين الطرفين الشرط فتستعمل تارة على استعمال كل
 الجازاة من جعل الاول سببا والثاني مسببا ومن جزم للضارع بعد دخول الفاعل في
 جزائها وتارة على استعمال كلما الظرف من غير جزم ودخول فاعليا بعدا وان كان لا يلازم
 بعدها كمتين على غط الشرط والجزا ام مثال الاول شعر واستغنى اغناك وبك بالفتنة
 واذا تصيبك خصا فتحمي ومثال الثاني شعر واذا تكون كبرية ادى لها وادى الجاس
 الجبري جندب وادى جوزى بها سقط عنها الوقت كانتا حرق الشرط وهو قول الجعفي
 كلها كانت مشتركة بين الشرط والظرف ولا عموم للمفترق فتعين عن ارادة احد العيين
 بطلان لا يجوز ورة وعند حاجة البصر الى الوقت حقيقة فقط وقد تسقط للشرط
 من غير سقوط الوقت عنها على سبيل المجاز مثل متى فانها للوقت لا يسقط عنها ذلك
 بحال ولا لم يسقط ذلك عن متى مع لزوم المجازاة لها في غير موضع الاستفهام الاول
 ان لا يسقط ذلك عن متى مع عدم لزوم المجازاة لها وهو قولها اي ابى يوسف ومحمد
 ولكن يدعيها انه اذا لم يسقط الوقت عنها يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز والجواب
 انها لم تسقط الا في الوقت الذي هو معنى حقيقة لها والشرط انما لزوم تضمنها من غير
 ارادة كالبته المتضمن لغير الشرط حتى اذا قال امرأة اذا لم اطلقك فانت طالق لا يقع
 الطلاق عنه مله بيت احدها لانه عند بمنزلة حرف الشرط وسقط معنى الوقت
 فلما كانه قال ان لم اطلقك فانت طالق وفيه لا يقع فالمرعوت احدها فلا يقع
 كقوله مثل متلم اطلقك لانه عند ما لا يسقط عنه معنى الوقت فصلا للمعنى في

عامه اي بين الحقيقة والمجاز ١٣

ولا تاني منها فان الوقت يصلح شرطا ولا يذهب عليك الا لان ان اعتناء بل الجمع غير جائز مطلقا في الارادة على امر سنة
 قوله بين الحقيقة اي الوقت سنة قوله والمجاز اي الشرط سنة قوله تضمن اي بانها فائدة الكلام اقصيه حصول معنونه حيلة بمعنى حيلة والمتن انما الجمع
 بين الحقيقة والمجاز في الارادة لا مطلقا سنة قوله كالبته تضمن انما مثل الذي ياتي بذكرهم سنة قوله وفيكون قول ان لم اطلقك فانت
 طابق سنة قوله لا يقع الطلاق سنة قوله كما فرغ اي من هذا الكلام قال في الدرر والكان في كافرغ كفا جافة لا للشبهة كما في كما خرجت رايت
 زيدا اي فاجات ساعة خروجه ساعة روية زيدا امر الامار
 اول لعمد قوله كالبته تضمن معنى الشرط انما هو صمد هذا ان البتة اذ اوقع مرمولا واحمال ان سلة حيلة فعلية او ظرف لكن بول بتاويل لفعل
 في الجبر فالاصل فيه المبتدئية والجبرية دون الشرط والمجاز فلا يقال ان هذا جمع بين الحقيقة والمجاز

جواب سوال

سنة قوله بين انما
 مشتركة انما كانا حاصل
 كلفه ان يفرق في مدخل
 على ثلثة اقسام اما
 الاول من جعل مدخل
 سببا لما قبله والثاني
 ان يجعل مدخله وهو ان
 يحصل المضارع مجزوا
 والثالث لزوم مدخله
 في الجبر كلفه كلفه اذا
 اذا كان بمنته ان لم
 كما قيل كلفه اذا كان
 اليه الشارع بقوله اذا
 تصيب خصا سنة قوله
 فاجاز ان قوله
 تصيب اخذ من
 اصحاب بصيرة
 كقولهم فاعلم انما
 اذا دخل كلفه اذا جزم
 اليه اذ وقع التقاء
 السنتين لان الياء
 مجزوم قبله لم كان
 حوت الياء حوت
 العلة سقط عنه
 فيكون تصيبك عنه
 قوله بحال انما اي
 سواء استعمل في معنى
 الاستفهام نحو متى نصرا
 زيدا متى سرت او
 كان مستعملا في الشرط
 نحو متى لم اطلقك فانت
 طابق سنة قوله
 واذا لم يسقط ذلك الج
 وحال باسم من المحقق
 هذا ان كلفه ان هو
 الاصل في الشرط
 يلزم مساجرة او كلفه
 متى زيادة المشاهدة
 بكلفة ان من شابهته
 اذا كان الجبر او لا
 كلفه متى في غير
 موضع الاستفهام
 دون كان اذا لان
 الجبر او قد لا يجرع
 كلفه اذا قد لا يجرع
 ثم كلفه ان يقتضي
 سقوط معنى الظرفية
 وسقط ذلك لا يسقط
 قدم سقوط معنى
 الظرفية في كلفه اذا
 فاجاز ان قوله

داخله لم اصرع
 فاجاب بقوله فان
 وضعت اذن فان
 اذا اراد ان يستريح
 باسم زبده لابل ينجي منه
 بتوفايته له قوله
 اعوت انجز اسأل
 مقدرة قد ربه ان الساعات
 عند الفهمين تستعمل في
 قال انما معارفهم
 پنج اسعد و فیش است
 و نه کم به صفات مفهرو
 ذوالام صبح است و علم
 الفاضات كالغلام في
 غلام زید و المعظم كان
 سخن و انت و هو فیر
 ذك الامام كابر الهم
 كالنبي الذي و ذو و فیر
 ذك المعظم كرم و عید مرو
 و فیر ذك و قد قرر و نه
 و نه فیر و نه قال لا ذك بات
 كن كن فیر استعجل لانه لما كان
 ذك قال الموقر و استناد

جواب سوال

عنه قوله من خذته
فقال لا يقال الا لازم
من حيث انه لازم
ان يكون له ما يتصل
منه الى المخرج بالم
بغير نصا بغير كون
الاتصال من المخرج
الى المخرج والباقي ليس
باللزم فلو كان
يكون وجبا للزوم
لان البيوتات يمكن
من غير وصلة متلاح
لان القول المراد منها
باللزم لا يمكن بغير
التمسك بالشئ وبقوله
وقد حصل الاتصال
منه باسطة من المخرج
او دلالة الحال في
تطويعه قال لا يشاؤ
التمسك في قوله وجرانه
لما كان المراد بالوصف
له يتصل منه الى
المخرج وادبرها معا
فانما لا يمنع من ان يتصل
والجواب لا يجوز في
الاعراضين على المذكورين
ذكر في المتن لا يتصل
فيما عرفت قوله وهو
جاء جواب سوال تعدد
تعدد في ان يتصل
في المطلق فيستقيم
التمسك على لانه اذا
عرفت على المتن في هذا
زوجها في ٤

له قوله معلومة المعاني التي فلا ين كل واحد يعلم ان المأمن من البيوتات وهو الاتصال والحرمان من الحرمة وهو الخ والنية من المأمن من المأمن من المأمن
بريدن وجما كرون كذا في الصراح ومن على هذا سلكه قوله فيما في تلك المعاني سلكه قوله كذا في اي كناية الطلاق سلكه قوله كذا في اي كناية الطلاق
صارت هذه الالفاظ شبيهة بالكنايات الحقيقية سلكه قوله ومن المتيقن في المتن غير شبيهة وتباخريشان سلكه قوله زال الابهام والتمسك بالطلاق
المأمن سلكه قوله بوجبه فان موجب الكلام البيوتات سلكه قوله ولا اى كونا اصل بوجبه هذه الالفاظ ومن جعلها كناية عن اى كناية الطلاق سلكه قوله كذا في
اي من الطلاق سلكه قوله كما عرفت انما نازك يكون مغالبا من كونها كناية عن الطلاق سلكه قوله كما عرفت كناية في ذاته لا يميز المعنى
فان غاية الزم من تقريره لا عرفت ان هذه الالفاظ صارت كنايات عن البيوتات من الزوجين بغير البيوتات من هذه الالفاظ لانها صارت كنايات عن الطلاق بان
يكون معنى هذه الالفاظ كناية عن الطلاق فبسيما باضافة الكنايات الى الطلاق مجازا في هذا هو مرام المعنى قال سلكه قوله دون الاصول في ان ثبت من تقريره انما عرفت
ان هذه الالفاظ كنايات عن الطلاق فبسيما باضافة الكنايات الى الطلاق مجازا في هذا هو مرام المعنى قال سلكه قوله دون الاصول في ان ثبت من تقريره انما عرفت
عن البيوتات عن الزم ولم يثبت بان
كنايات عن الطلاق والاصل
يقولون ان كناية الكنايات الطلاق
باضافة كنايات الى الطلاق مجازا
فانما عرفت انما عرفت انما عرفت
اي من علماء البيان سلكه قوله
طول النجاشي في الصراح بخلافه
جاء في المتن سلكه قوله لان من حيث
ذاتها ان الطول النجاشي بقصد
جاء سلكه قوله من حيث النية
الزوج ان المراد البيوتات من مخرج
وبه يتعلق بقوله يتصل كذا في قوله
وهو انما يكون هذه الالفاظ كنايات
على طرعا والبيان ايضا لا يتصل عن
شدة فانه ليس فيها اتصال من اللزوم
الى المخرج بل لم يتصل من حيثها الى
خارجها فلو كان هذه الالفاظ البيوتات
انما عرفت انما عرفت انما عرفت
وفي محل فيه لا يتصل كذا في المتن
سلكه قوله فلا يتصل كذا في المتن
قال عليه السلام لسوءة ثبت زمعة
اعتدى ثم راجع كذا في المتن
قوله اعتد او في النيات
اعتد او بشارة ورون سلكه
قوله في امر اعتد او بعض الفراغ
عن عدة سلكه قوله لا يتصل
لما امر به لاعتد او لا يجب عدة
الا بالموجب فلا بد من اعتبار الطلاق
مقتضى الجمع الامر والفردية فترك انما
اصل الطلاق فلا عتبة الى ثبوت امر
ناتجا كالبيوتات فلا عتبة كان لا يتصل
بينما العطف رجعا لا يتصل كذا في قوله
مستند انما عرفت انما عرفت انما عرفت
درجتها بان القول ايضا ان اعتدى
... مستند انما عرفت انما عرفت انما عرفت
علم انهم الطلاق في هذا بطريق الاشارة
لا بطريق الاشارة فلو كان
الطريق من باب المناظرة ففي
غير المدخل بل لا يمكن الا مستند الا
الا على الاقتضاء من ثبوت مقتضى ولا عتبة
ايها سلكه قوله من قول كذا في طاعة انما عرفت انما عرفت انما عرفت
والعلامة فاشترط اتحاد المعنى في التجوز ممنوع سلكه قوله السبب اي عدة سلكه قوله السبب اي الطلاق فانه سبب لعدة على بعضهم من اشارة
قوله تعالى والمطهرات يبرهن بانفسهم ثمة فلو كان ترتيب الحكم على الشئ يدل على طاعة المأمن فان قلت ان الطلاق قبل المدخل ليس سبب وجوب
لعدة فكيف يصح انما الشارح من ان الطلاق سبب لعدة في المحل اي في الوجوه والمعتبر في باب الاستعارة لنفس سبب
لا سبب لعدة على الاستعارة قال سلكه قوله وهو جائز انما عرفت انما عرفت انما عرفت
نفسا بسبب وبهنا لك فان الامتداد انما عرفت انما عرفت انما عرفت
غير المطلق الا بطريق التسامح والتمسك ١٢ من الامتداد

دور الاوارد مع قمتها كذا في جواب سوال ١٢٨

مبحث الكناية

وبتقريبه وحرام ونحوها كلها معلومة المتكنا واستعملت فيها صورا فكيف تسمى كناية فاجاب
بان تسميتها كناية لانها بطريق المجاز لان معنى كل واحد معلوم لا يلزم فيه اذ معنى الباش
واضح لا يلزم ان يعلم اي شيء بان امر الزوج او من الغيرة او من المال والجمال فاذا نوى بها
بان عن تلك الابهام فكان عاملا بوجبه ولذا وقع الطلاق المبائن بها ولو كانت كناية
حقيقة لكانت من قبيل ان يدل كونها بانث براديه انت طالق فيقع الطلاق والرجعي
واعتبر عليه بان الكناية ما كان معناه المراد به مستترا او معناه اللغوي معناه كذا
فان المبائن كان معناه اللغوي فاضى لكن معناه المراد به مستترا وهي تها بانث عن
الزوج فكانت كنايةات حقيقة ولها اقالوا انها كنايةات على مذهب علماء اللبني
دون كذا في قول فان الكناية عندهم ان يدل كلفظ ويراد به معناه الموضوع له لان من حيث
ذاته بل من حيث يتصل منه الى ملزومه كذا في طولي النجاشي وادبرها
النجاشي من حيث فانه بل من حيث يتصل منه الى ملزومه الذي هو طول القامة وبهنا كذا في قوله
بانما يجوز على معناه لكن لا يتصل منه الى ملزومه وهو الطلاق بصفة البيوتات
عند النية وهو ايضا لا يتصل منه الى ملزومه فاما ما لا يعتد به فاستمرى رجلا كذا في قوله
استثناء من قوله كذا في قوله ان الفاظ الكنايات كلها بواطن لانه لا ينافي
الثلاثة فاتها دجعية لاجل جود لفظ الطلاق فيها فقد بياها في قوله لم اعتد في قوله
يحتل اعتداد نعمة الله عليها ويحتل اعتداد الحيض للفراغ عن العدة فاذا نوى هذا
يقع الطلاق الرجعي فان كانت مدخولا بها ثبت الطلاق اقتضا عكاه قال لاعتد
لا في طلقك او طلقك لاعتد او كذا في قوله لاعتد في يقع الطلاق وتجب العدة
ان كانت غير مدخول بها فحاشا لاعتد عليها اصلا فيجب ان يجعل قوله لاعتد مستعرا عن
قوله كوني طالقا او طلقك فقد ذكر السبب اريد به السبب هو جازا اذ كان السبب
مختصا بالسبب ولا يعتد اذ في اصله وبالذات مختص بالطلاق

الا على الاقتضاء من ثبوت مقتضى ولا عتبة
ايها سلكه قوله من قول كذا في طاعة انما عرفت انما عرفت انما عرفت
والعلامة فاشترط اتحاد المعنى في التجوز ممنوع سلكه قوله السبب اي عدة سلكه قوله السبب اي الطلاق فانه سبب لعدة على بعضهم من اشارة
قوله تعالى والمطهرات يبرهن بانفسهم ثمة فلو كان ترتيب الحكم على الشئ يدل على طاعة المأمن فان قلت ان الطلاق قبل المدخل ليس سبب وجوب
لعدة فكيف يصح انما الشارح من ان الطلاق سبب لعدة في المحل اي في الوجوه والمعتبر في باب الاستعارة لنفس سبب
لا سبب لعدة على الاستعارة قال سلكه قوله وهو جائز انما عرفت انما عرفت انما عرفت
نفسا بسبب وبهنا لك فان الامتداد انما عرفت انما عرفت انما عرفت
غير المطلق الا بطريق التسامح والتمسك ١٢ من الامتداد

لأنها ما شرعت إلا لتعرف براءة الزوج وأما في الامة اذا اعتقت فانما شرع عليها العدة
لتشبيها بالطلاق في الموت انما شرعت لتكمل الحد فلا يكون في الواقع مطلقا ولذا اقرت
بأن لا شهرة دون الحيض وأما في قوله استبرأ رجلك فإنه يحتفل أن يكون طلبة براءة الزوج
الولد والتمساح زوج آخر فاذا نوى هذا يقع الطلاق الرجعي فلن كانت من جملة ما كان
قال كوني طالقاً ثم استبرأ رجلك وان لم تكن من جملة ما يكون قوله استبرأ رجلك
مستعاضاً من قوله كوني طالقاً على كل حال ما مر في اعتكادك وأما أنت لحدك فلا يقع احتفل
بكون معناها أنت واحد عند قولك أو عندك في الجمال أو لئلا يحتفل أن يكون معناه
أنت طالق طليقة واحدة فاذا نوى هذا يقع الطلاق الرجعي لهذا قال بعضهم أنه
أن ترى واحداً بالرفع لم تطلق قط لأن معناها منقذة عن قولك طالق فترى واحداً
بالنصب يقع الطلاق البتة لأن معناها أنت طالق طليقة واحدة وان ترى بالرفع
لم يحتاج إلى النية فان نوى الرجعية عند نوازل تقع عند الشافعي ولكن لا يصح
لا اعتبار بالأعراب لأن العوام لا يميزون عن جملة الأعراب فكل حال يحتاج إلى النية
أما في الوقف والنصب فظلاله يصح معنى الطلاق والنية وأما في الرفع فلا يقع احتفل
معناها أنت ذات طليقة واحدة ثم حذفت المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه الأصل
في الكلام المصور وفي الكناية ضربان قصور أحدهما تحتحتاج إلى النية وأدلة الحال
بخلاف المصريح ويظهر هذا التفاوت فيما يدرى بالشبهة وهي الحال والكلمات فاعلم
تثبت بالكناية كما اذا قرع على نفسه بلاني جامعت فلا ترجعاً عاشر ما لا يجب عليه حمل الزنا
كنا إذا قال لا حجة معي فلا نية لا يجب عليه حمل القذف فلم يقل كن بها أو زنت بها وكذا اذا
قال لا حجة معي فقال قمت ليحسد حالاً فلا نية لا يجب عليه حمل القذف فلم يقل قمت ليحسد
كذبت لأن بخلاف ما اذا قل رجلاً بالزنا فقال لا حجة معي قلت ليحسد هذا المصدق
حلاً لقذف لأن كاف التشبيه يوجب العموم في جميع ما وصف به فبطل كونه كناية ثم شرع

سأله قوله ونشأ العدة سألته قوله وأما في الامة اذا اعتقت فلها خيار العتق فاذا اختارت لنفسها سبب عليها العدة
وكذا اذا مات عنها الزوج تجب عليها العدة فقد وجدت العدة بدون الطلاق فليست تختص بسأله قوله تشبيها بالطلاق لما في ان ينفذ سألته قوله
لاجل الجواز في المصراع صواباً بغير ما مر في سبب العدة لا شريطة اي مدة الموت بالاشهر اي اربعة اشهر عشرة ايام سألته قوله لا يمكن
مطوف على قول لاجل الزمان سألته قوله هذا اي طلب براءة الزوج كذا في سبب العدة لا شريطة اي مدة الموت بالاشهر اي اربعة اشهر عشرة ايام سألته قوله لا يمكن
السبب وازادة السبب في غير المصراع سألته قوله فاذا نوى هذا اي انت طالق طليقة واحدة سألته قوله منقذة أنت أو منقذة من
توكم بأحسن واجمال سألته قوله طليقة واحدة الزنا وما جعل موصوف الوادة صريح الطلاق حتى يقع به الزنى ولا يجعل موصوفها بآية حتى يقع به البائن
لأنه أقل من مرة سألته قوله ثم حذرت
آية في العدة مسأله والاولى ان
يقول ثم حذرت للمضات والمضات فيه
وقد حذرت مضات المضات فيه مقامه
يقول كما قال ابن الملك ثم حذرت
ذات واقية المضات اليه مقامه ثم
حذرت الموصوف واقية المضات مقامه
سألته قوله فني اكن يا ابن الجاهل
للتفصيل سألته قوله ضرب ضرب
اي في المقصود من الكلام وجهان
سألته قوله لا نهاية لان الكناية
سألته قوله فيما يدرى في المصراع
در در دور کردن و در غرض کردن وكذا
قوله نأنا لا تفتت الزنا وكذا
عن الله تعالى شرعت للزنا عارياً
عن معنى العروسة فلا تفتت مع
الشبهة نأنا الشارح غنى لا يحتاج
سألته قوله لا يجب عليه حمل الزنا
فأما ليس بالقرار بل الزنا اذا كان
ان يكون المراد بالجماع المشاهدة
الفاخرة سألته قوله فكنها في
شتمى الذهب نأنا المرأة نأنا في
محاسن آية راسله قوله فقال
اي الآخر سألته قوله هيما
الآخر سألته قوله فقال الآخر
اي اذا لم يرد سألته قوله بعد هذا
المصدق اي الآخر ولو قد نزل
بالزنا فقال الثالث صدقت في
قولك هذا بعد هذا الثالث صدقت
كما قال بجر العدم ثم سألته قوله
رجب العموم او دأما ولا فيضان
كان التشبيه وكان بوجهين
فيشبه لان يقين العبد نأنا فقال
لعبد انت كالمكر مع الله لا يشق
في العاكس بنية نأنا انت مثل الحر
لم يقين بنية كذا في الجمع وكذا في
الكا في ويمكن ان يقين بنية نأنا
يقين لان العمل في نأنا القول بنية
الاخبار يمكن وهو انك كالمكر في
وجوب العبادات وغير ذلك

جواب سوال

سأله قوله كما
قلت آية راسله
كلامه وان
قوله كذا قلت
الغيرية اما
ان يجهل
المقدرة او
الى ما قد نزل
فيكون معناه
على التقدير الاول
ان المقدرة
كذلك هو
وان كان
الثاني كان
معناه انتم
الذي تدبر
مثل قوله هو
فأما غيره
سأله قوله
فأما كذا
ليست بما
الذي سألته
بشبهة
جوابان فيه
حذف المضات
والمضات كما
قلت لمع

قوله ليصار الى الجواز اي انشاء العتق واما نأنا فيان التشبيه لا يكون الابن لا يكون زانيا حقيقة بان ما مع امرأة جماعاً حالاً ان يحض
شكلاً او لو كان زانيا حقيقة لا يكون هو كما قال بل يكون بين نأنا فلا يكون نأنا القول صريحاً في التشبيه الى الزنا ويمكن ان يجاب عنه بان قول
الغافل هو كما قلت مجاز بزيادة الكاف وهذا في العتق صريح في التقديرات فان معناه في العتق هو موصوف بصفة ظلتها فلذا لم يحذف
١٢ - قوله انما راسله اي مولانا عبد الله بن محمد

[illegible]

جواب سوال

نور کا نولہ مع فقہی احکام و جواب سوال ۱۵۳

عليه الدية والقصاص فانقول ذلك جزاء الحق الجزاء للعقل فهو الكفارة في الخطاء و
 جهم في العرف لو سلم ذلك فالعصا ثبت بنصر الخو لهذا احول اثبات الحدود والكفارات
 بكونه التصور من القياس لعل ان الدلالة قطعية والقياس ظني فيثبت اثبات الحدود
 والكفارات بذلك دون الثاني فهذا اذا كان القياس بعلة مستنبطة ولما اذا كان بعلة
 منصوصة فهو يساوي الدلالة في القطعية والاثبات مثال ثمرات الحدود بذلك لانه اثبات حصل الرتبة
 بالرجح على غير ما في الذي ثبتت عليه العبارة لان ما عرنا لما رجم لانه ان محض ان
 ما عرنا او محض اني فكما من كان كذلك يرمي ولكن ثبت الرجم على كل ان محض
 آخر ايضا واثبات حد قطع الطريق على من كان يردعه لم يدل لانه قوله تم ويسعون في
 الارض سباحا ومثل اثبات الكفارات بالدلالة اثبات الكفارة على امرأة وطئت عملا في
 نهار رمضان بكونه نص رد في الاعرابي حين جاء في رمضان عملا وعلى كل من يفعل
 الجماع سواء لانه انما وجبت عليهم الكفارة لنفسه يومه لانه اعرابي محض او رد في
 اثبات الكفارة على من اكل وشرب عملا بكونه هذا النص الواحد في الجماع لانه ملقا وجبت
 عليه الكفارة لاجل انها دفعا للصوم لانه جماع فقط على ما فيه انفسا للصوم من اكل والشرب
 الوطى بكونه كفارة غير مختص بالجماع والشافعي انكره في الدلالة ويقول لا يجب الكفارة
 الا بالجماع فالعلة عندنا ليس انفسا الصوم بل الجماع فقط ولهذا قالوا ان عدل مثال
 هذا الحكم في الدلالة لا يحسن لان الشافعي لم يعرف هذا اصح انه من اهل اللسان
 فكان ينبغي ان يثبت القياس مثل هذا كثير لنا وله الثاني به لا يحتل التخصيص لانه لا يعمو
 لماذا العمى والتخصيص عوارض لا لفظ وهذا معنى لان الموضوع له لفظ لان العلة
 كذا ومثلا ثابت كونه علة للحرية لا يمتثل ان يكون غير علة ان يوجد لا في لم توجد
 فانيما وجد العلة وجد الحرية ولا يسمى هذا تقييما واما الثاني باقتضاء النص فلا يدل النص
 الا بشرط تفقده فان ذلك امر اتضاه النص في ما تناوله قصار هذا من اعضاء المال النص في

[illegible][illegible][illegible]

کله قوله لاعلى نوى اتم خانه لا يکون
يقول ان الطلاق يتورع على ما يکون فيه
وعلى ما يکون فيه فان الطلاق لا يکون فيه
اصلا کما فى التوضيح و بهما بحث فانه يکون
بما وجب له ذوالى ما وجب له الطلاق و بهما يکون
ارادة اعدا نوى الجنس قتال **کله** قوله
فان يکون لى من حقينه انفسه فى خلقه انفسه
وانت بائن **کله** قوله سري ذوالى اربعة
کله قوله فتيها اى فتيها اى فتيها اى فتيها

154

نور الانوار مع قمر القمک و جواب سوال

العلم ^{هو} على النظم ^{هو} عند البعض ^{هو} من الوجوه الفاسدة ^{أي} الحكم على العلم ^{بأنه} على
نفية عن غير ^{هو} عند البعض ^{هو} المراد ^{بالعلم} هنا ^{هو} اللفظ ^{الذي} على ^{الذات} والصفة ^{سواء} كان
علما ^{أو} اسم ^{فإن} البعض ^{هو} بعض ^{الاشتمالية} ^{وأي} من ^{هذه} المفهوم ^{المفهوم} ^{هو} الأصل
فيه ^{أن} يفهم ^{من} اللفظ ^{أما} أن يفهم ^{من} اللفظ ^{وهو} المنطوق ^{وأي} وهو ^{المفهوم} ^{وأي} المفهوم ^{وأي} المفهوم
نوعا ^{من} مفهوما ^{هو} أن يفهم ^{من} اللفظ ^{حال} المسكوت ^{عنه} وفق ^{المنطوق} ^{وهو} مفهوم ^{وأي} مفهوم
وهو ^{أن} يفهم ^{منه} ^{حال} ^{أن} يفهم ^{من} المنطوق ^{وهو} أن يفهم ^{من} اسم ^{العلم} ^{وهو} المفهوم ^{الذي} ^{أن} يفهم ^{من}
الشرط ^{والوصف} ^{مفهوم} ^{الشرط} ^{والوصف} ^{على} ^{أشياء} ^{ولكنهم} ^{أشترطوا} ^{أن} لا ^{تظهر} ^{أولوية} ^{للمسكوت}
عنه ^{أو} مساوئ ^{للمنطوق} ^{ولا} يخرج ^{من} ^{العادة} ^{ولا} يكون ^{أسوال} ^{أو} حادثة ^{ولا} يكشف ^{عنه}
أو ^{مخرج} ^{أو} ^{لا} يفهم ^{فإن} ^{أخرى} ^{في} ^{يتعين} ^{النفق} ^{عما} ^{عد} ^{للقوله} ^{الماء} ^{من} ^{الماء}

الآخر **سلكه** قوله على أي لغة أو عرفا
 على اختلاف القوانين **سلكه** قوله من البعس
 أي الذين لا اعتدوا بهم **سلكه** قوله على
 على كيفية إتيانها إلى ابن المارد من قبل
 المصنف المخصوص في قول المصنف
 على المخصوص نفي الحكم من غير وليس
 المراد منه الوضع لمشي واحد كما هو معتبر
 في تعريف الخاص على لمراد ليس لا نحن
 بصدده هنا **سلكه** قوله وإدريس
 كما لا في الحديث الثاني في ابن **سلكه**
 قوله وبما لم يعط على الأشهر
سلكه قوله إيمان بهم أي على
 عليه المفظ في محل النطق **سلكه** قوله
 وهو المنطوق وتسمي المنطوق إلى صريح
 وهو المدلول بخاطبتنا وتضمننا وغير صريح
 وهو المدلول الشرا **سلكه** قوله وإلا
 أي لا نفهم من صريح المفظ بل على المفظ
 عليه لاني محل النطق **سلكه** قوله وهو
 أن نفهم من المفظ أن بسبب المناط
 المضمون لغة وبها نفهم هو الذي سئل
 دلالة المحس **سلكه** قوله على وفق المنطوق
 أي في الإثبات والنفي **سلكه** قوله وهو
 فهم آية وان فهم من اسم العدد أي فهم
 العدد وهو نفى الحكم الثابت لعدد معين
 عما زاد عليه وإن فهم من الغاية سعى فهم
 الغاية وهو نفى الحكم عما زاد الغاية وإن
 فهم من تقديم باحقا غير كقديم
 المنطوق على المنقول أي مضمون محصر **سلكه**
 قوله وكيفية أي لا شرة أشهر هو أي في
 مضمون المخالفة لأن لا نظير آخر فانه كان
 المسكوت عنه مساويا للمنطوق أو دليلا
 فيكون له الملازمة للثبات

النفس بالقياس لما على فائدة كحركة الغرب فانه اولى بالنسبة الى حرمة التواضع وكثيروت الرحم في الزاني به لانه نفس ورد في اعز كذا قال علي القاري **سنة**
سنة قوله ولا يخرج الا اى لا يخرج الكلام مخرج العادة فانه لو خرج مخرج العادة كما في قوله تعالى ورايكم العاني في تجوركم فان العادة ان المرء بالسب يكون في محراب
سنة لا يخرج القيد ليس لا يخرج ما عده من حكم المنطوق **سنة** قوله ولا يكون الخ فان لو كان الكلام جوا بالسؤال ولو خرج عارضة كما اذا سئل من وجوب الزكوة في محراب
سنة فانه ما بين السؤال او قال بنا على وقوع المحارمة ان في محله زكوة فليس الغرض منه اخراج ما عده **سنة** قوله ولا يكشف الخ فانه لو كان انشعاب باسم
سنة الحكم لم يكتشف والا فيصلح جوا للمخرج او للزم كما في الاغاب الصالحة للمخرج والزم في ما يكون سفي الحكم ما عده **سنة** قوله فائدة اخرى كالتمتد في ذكره لم يعل
سنة قوله - مخ اى من تحقق هذه الشرائط **سنة** قوله كقول عليه السلام العا من المار وراه سلم وراه واد من حديث ابى سعيد الخدري واما التمسك
سنة واد من حديث ابى ايوب والسماوى من حديث ابى هريرة كذا قال علي القاري ١٢ قمر الامار

جواب سوال

عقود

دلائل تصدیق

الحج جواب
سأله مقدر

تقریریں

ابینہو تم کیا

نقسم الى اثنين

فطیحة

الطبيب شمس

الرحمن

خطیطة وخصیفة

تفاوت الفرق بینما

عبدالله

ادرج كقولہ
قوله

نور چشمه: مکتوب

التجارة

1-4-4-4

1

100

1000

1

1

•

1

1

1

1

1

1

100

1

توبه الا توال مع قبل الا تمكنا وجواب سوال ۱۵۹
مبحث الوجود الفاسد ۴

والشرط بين ان الحكم اذا استند الى شيء موصوف بوصف خاص وعلق بشرط كاحليل

الشرع عندنا شأنه حتى لم يجوز نكاح الأمة عند طول الحر ونكاح الأهلنة الكتابية لمقوا

الحصن المؤمن فما ملكت ايمانكم من قتيبتكم المؤمنات اي من لم يستطع منكم ذلك

من مملوكات ايمانكم اى ايمان اخوانكم واذ كى يجوز نكاح اعتداصل من ايمانكم المؤمنين

علنا بالتوصف والشرط جميعاً حكمنا أن طول الحق مانع للافتقار والالتهام الكتابية أيضاً

على طول الحرّة وعدّه جيّماً وحاصلاً أي حاصل ما قاله الشافعي رحمه الله فيأبى

عبد الله لا ترى ان من قال لا امرأته انت طالق واكبة فكانه قال انت طالق ان كنت

اعمال التلمذة بالشاطع في منه الحكمة دون السبب فقد ازيدت الدار

[illegible]

عند عدم الشرط كذا قيل مثله قوله تعالى انما الاشياء من ان التقيد بشرط او وصف بل على لفظ الحكماء قد مر مثله قوله في كون الشرط

فان سبب وجوده ان اى اسم باعوا و ستره عيسى فم احكم في دعوا السليمان لان بيل احيى فان العدم الاصلى عدم اى اى ابتغاء سببه
 و دينا السبب وجوده عدم الحكم فبذلك عدم الشرط عدم شئى ١٢ فتم الاقرار

عہ قولہ

سوال بعد تقدیر

وہ ان اسباب
انہما بقام مقام

المسبب لئلا لم
يكون الوقوف

علی اسبیبہنا
بکرمہنا

بقول نفسه الإمام ط

على هذا الجواب ان
نفسه ان غيب

من بعبره لكن
وتعبره رقة

يُجِزُّ التَّقْصِيرَ

عن ردة لعمري
نظام حجة الدنيا باب

الشيء من دلهام

11

11

1

10

4

[illegible]

10

1

1

1

في قوله

في المثال الثاني سبب في المقام فان الكلام في الشرط الخوي رهم في قول ادوات الشرط بانها بمنزلة سببية الجواب عندنا ان الحكم عند الشا مني رهم في قوله ان السبب ليس الشرط نحو ما في الشارح اعتبر الحنث شرطا للكفارة فصار شرطا شرعيا فلهذا الشارح رهم بقوله في التعليق بالشرط مقدرا في غير ما سبب عليك ما في التقدير من التسبب فالاملي ان يقال في جواب الابرار انهما في هذا المثال لهما شبهة الشرط الخوي قل قوله يصح الحكم انما يتبادر الواجب اى الكفارة اذا ادى بعد وجوب السبب وجوب اى ايمين وان لم يوجب وجوب الاداء اى الحنث قل قوله ايمين سبب لغير انما فيها وضعت لافضاض الابدان لافضاض الى الكفارة فلا يكون سببا للكفارة مضمومة اليها واعتبر عليه بان لم لا يكونان كيمون ايمين التي هي سبب لغير تعليل سببا للكفارة واجب عنه بان الاصل الملائمة بين السبب والسبب ولا ملائمة بين ايمين والكفارة قل قوله لهما اى الكفارة فكيف يجوز الكفارة قبل السبب اى الحنث قل قوله يملك التزويل اذ لا من وجوب المال فان الاحكام انما تتحقق بالامثال لا بالاميان فتدبر ثم اقم ان تدبر بيان نفس الوجوب ووجوب الاداء قل قوله في بيان في المال قل قوله على زعم اى على زعم الشافعي قل قوله كالمثل الاول فيجب اى عند البيع نفس وجوب الاداء وصورة ان البيع واجب قبل البيع في شهر شلاله قل قوله بخلاف البعد في وهو صوم ثلثة ايام في كفارة ايمين مثلا فان لا يصح تقديم على الحنث عند الشافعي فان نفس الوجوب اى الى البعد في لا يملك عنه وجوب الاداء فان

فانت طالق السبب هو انت طالق والحكم هو وقوع الطلاق والتعليق بالشرع اعني دخول الداء انما على من منع الحكم والسبب قد وجد حثا ولا مرد له فلا يعلق عليه وقوع الطلاق فيكون عدم الحكم لاجل عدم الشرط عدلا شرعيا لا عدلا اصليا على ما قلنا فينتفي الحكم بانتفاء الشرط ضرورة ويكون هذا التعليق نظير التعليق المحكي كتعليق القتل بالحبل فانه لا يؤثر في ازالة ثقله انما يؤثر في ازالة سقوطه فيصير تعدد هذا الحكم لعدم الى غيره ونحوه في جميع هذه احسن بطلان التعليق والطلاق والعناق بالمالك تغريغ ذهب اليه الشافعي اى اذا قال لجنبية ان نكحتك فانت طالق وان ملكتك فانت حرة يبطل هذا الكلام عندنا لانه قد جاز لسبب قوله انت طالق وانت حرة ولم يتصلح اى يضاف المحل فيلغو قصار كما اذا قل لاجنبية ان دخلت الدار فانت طالق وهو اهل بالالتحاق وجوز التكفير بالمالك قبل الحنث تغريغ آخر له اى اذا حلف الله لا اعمل كذا ولم يحنث بعد وكفر بالمالك يصح عندها ويصحبها بعد الحنث نه قد جاز لسبب ايمين عند ايمين سبب للكفارة والحنث شرط لهما والتعليق بالشرط مقدم فانه قال الحالف ان حنثت فعلى كفارة يمين فاذا وجب لهما سبب يصح الحكم من تباعده عند ايمين سبب للحنث وانما يتعقد سببا للكفارة بعد الحنث فكان الحنث سببا لهما وانما قيد بل لا يفسر الوجوب بنفسه على وجوب الاداء فيه على زعمه كالتميز للمزجل يشته نفس وجوبه بحجة الذمة ولا يشته وجوب الاداء عند حلول الاجل فلهذا الكفارة للمالكه ايضا يمكن ان يشته نفس الوجوب بالحلف ووجوب الاداء يمكن ان يشته بعد حنثه بخلاف البدني فان نفس الوجوب لا ينفك عنه وجوب الاداء فيكونان معا بعد الحنث ونحو نقول هذا الفرق ساقط لان ايات المال انما تنفك في حقوق العبا واماني حقوق الله فالمقصود هو الاداء فيكون كالبدني لا ينفك فيه نفس الوجوب عن وجوب الاداء وعندنا المعلق بالشرط لا يتعقد سببا حقيقة وانما تنقذ صورة فاذا قال دخلت

الوجوب في البدن ايمين وجوب الاداء هما متلازمان وانت لا تدري عليك ان السائر وجب عليه صوم شهر رمضان بسبب شهاده شهر ربيع عليه وجوب الاداء فحققت الانتكاف في البدن ايضا قل قوله فيكونان اى نفس الوجوب في البدن ووجوب الاداء قل قوله انما تنفك فان المقصود جعل ما يتبع به العباد ويرفع به الحسرة وذلك يكون بالمالك قل قوله فالمقصود هو الاداء لان المال في نفسه ليس بعبادة فعل بعبادة العبد على خلاف بوي النفس طلبا لرضاوان اشرف على باذنه قل قوله فيكون اى المال قل قوله لا ينفك انما وجوب الاداء الكفارة احنث فلا يصح اداء الكفارة كانت قبل الحنث قل قوله لا ينفك سببا فالشرط مقدم للسببية اصالة وقصد ادائها الى منع الحكم نأثره بالبيع واعتذر عليه بان للبدن بربطه بقتل بالموت ولو كان التعلق بانقاس النكاح السبب فلا يوجب سبب التعلق فيجوز بيعه والامر ليس كذلك واجب بان عدم جواز بيعه انما هو للاختصاص باختيار رعاية عن العبدان ما لا يجب الظاهر حتى الحرية على اهم تدقاوا انه يجوز بيعه بقضاء القاضي ١٢ قررا لافا رهم

سید احمد ابرار خرمی

i

4

1

نور الانوار مع قمر الاقمار وجواب مسائل ۱۶۶ مبحث الوجوه الفاسدة

انما اى يكون حشرنا على سابقه كحشر
انما على الشرط ليس المراد ان يكون جبرا
نحو ما قد ليس في المثال الذي اردوه
الشارح شرطا نحو طاعة الله قوله ارجع
الى ما نازل فيهم وقصته وانا المحدث مرت
الله قوله سبحانه الى ما سقى فبعد وقصته على
اردى اصحاب الجحاح انتمى الشرط على
على الصلوة الربانية كعنتي سيرا وسلم
انهم ذوالبيدين وقال انصرت الصلوة
ارسل انصام ثبت فقال صلى الله عليه
على لم يكن فقال قد كان بعض
ككاشف الصلوة بعدة فانتم على الشر
عليه وسلم طاعة وسيد مسبوكة الكلام في انشاء
صلوة لم يكن في ذلك رقت حرا فان
لغت من بدلة السهو وجب من المالكات اليها
بر ما ثبت دليل فيه شبهة والدليل الموجبة
كلها فطعن في حصة على الله عليه وسلم فلا
اجب عليه كيف بدلة السهو تلت لان
من المالكات الموجبة كل ما فعلت في محنة

على الشرط بغير ان كان اجابته على الشرطية و
 على الشرطية على نفس الخطا وصدق كذا صاحبنا
 ثبتت الواجب على حقه فثبت بمقدار السهو
 ترك الواجب فثبت بنسب هذا الدليل **مسألة**
 قوله في موع الجواب باللة الفاء الجزئية
مسألة قوله على فقهه اى على فقه الجواب
 باللة قوله لم يكن مستقلا اى لم يكن كلاما
 مفيدا بدونه فثبت بالسؤال السابق والحادثة
 سابقه **مسألة** قوله فقل على اى هو الغرضين
 نعم ان على لا يجاب بالنفى بالنفى السابق و
 نعم معناه تصديق او غير متفان كان او شيئا
 او قولنا ليس بالشيء هو وفعال قال فى مسلم على
 لا الفاء اى لا قولنا لم نزل من غير كره **مسألة** قوله
 ان يقول اى انى جواب اليس على عليك الف
 نعم اذ كان لا عليك الف مدم **مسألة** قوله
 نفس بسبب اى يتغير على سبب النزول
 فثبت ان يكون ثبوت الحكم في غيره بالقياس
 باللة النفس وبعض آخر الاقوال لان الفاء
 الجزئية يخلق بالانتمى واما انشائي فان الجواب
 على السؤال فيستلزم بطرقة نفسى من عند
 اللزوم لم يحسن فذا ليس مراده هو واما

الثالث غلام صغير مستقل فلما بد له من ان يرحل
الى سبيل العزم ولد له اشتبهنا بان العبوة لم
تستنفذ الحكوم على ان فيه تحفيضا ايضا فاجتهد
مفتي الشافعية ليزول ان الحظون ليس لها
ان المطالبة الرابطة بين السؤل والمجاب ان
في العزم ما يخصه ١٢

[illegible]

عن لبس الخيط ولا بد ان يلبس شيئا يسترد العورة ولا يكون له الكفاية هو لا زاد الزا
لزم ان لا يترك كما لم يترك السنة المؤكدة والا فالسنة الاصلية هي ما كان من يلبس
الرسول ^ص قرأ او فعل الا ما ثبت بالعقل وقال ابو يوسف عطف على قوله قلنا وتفرج
على اصل ان الامر يقتضي كراهة ضده على غير ترتيب اللفظ يعني لاجل هذه القاعدة
قال ابو يوسف خاصة ان من سجد على مكان نجس لم يفسد صلاته لانه غير مقصود بالنجس
واما المأمور بفعل السجدة على مكان طاهر فاذا اعد على مكان طاهر جازعته فلا تستغسل
بالسجدة على مكان نجس يمكن مكرها عند عدم مفسد للصلاة لانه لم يفوت المأمور
به حين اعد ها واما السجدة على النجس فيجب على المحال له ان ينجس لانه اذا سجد على
النجس اخذ وجبة واحدة لا يجزئ له ان ينجس لانه اذا سجد على
والتطهير عن حمل النجاسة فرضا ثم يصير ضده مفوتا للفرض كما في المصوم فكما
ان الكف عن قضاء الشهوة فرض في الصوم والصوم يفوت بالاكل في جزء من
وقت فكذا الكف عن حمل النجاسة فرض في الصلاة وهو يفوت بالسجدة
على مكان نجس فتفسد لما فرغ المصنف عن بيان اقسام الكتاب بلواحقها او
بعد ها بعضنا ثبت من الكتاب من الاحكام المشروعة اقتداء بالفكر الاسلامي
ان ينكرها بعد باب القياس في جملة بحث الاحكام لانه كما فعل ذلك صاحب التوضيح
فقال **فصل** المشروعة على نوعين عزية يعني ان الاحكام المشروعة على الله عز وجل
تدليها على نوعين احدها العزمية والثاني الرخصة فالعزمية وهي اسم لما هو اصلها غير
متعلق بالوارض يعني لم يكن شرعها باعتبار العوارض كالنكاح والطلاق والطلاق
اصلا من الله تعالى ابتداء سواء كان متعلقا بالفعل كما في الموات او متعلقا بالترك كما في ما كان متعلقا
لانها لا تخلو من ان يكفر جاحدا او لا اكل هو الفرض والثاني لا يخلو اما ان يعاقب
بتركه او لا الاول هو الواجب الثاني لا يخلو اما ان يستحق تاركه الكفارة او لا الاول هو السنة والثاني
هو النقل المحرم داخل في الفرض باعتبار الترتيب وكذا المكروه في الواجب الملبس بالغير مشروع بالمعنى

له فركا فانه اي في ستر العورة وانقاد المحرم والبر ^ص قوله لزم ان لا يترك كما لم يترك السنة المؤكدة والا فالسنة الاصلية هي ما كان من يلبس
الامر من لبس الخيط كان ضده من السنة الواجبة في البداية ليس لو لبس جدي من اذنين اذنا ردا ولا من على السلام استردا وتدي هذا امراما انتهى ^ص قوله
كما لم يترك الا في ايامه الى ان انتهى من الشيء يقتضي ان يكون ضده كالسنة المؤكدة ولا يقتضي ان يكون ضده سنة مؤكدة والا فلا يستقيم فلان السنة الاصلية هي ما كان من يلبس
الامر من لبس الخيط كان ضده من السنة الواجبة في البداية ليس لو لبس جدي من اذنين اذنا ردا ولا من على السلام استردا وتدي هذا امراما انتهى ^ص قوله
اصل الامر على رأي ابي يوسف فقط لاصل رأي الطرفين فاخذه ^ص قوله لا بد ان يلبس شيئا يسترد العورة ولا يكون له الكفاية هو لا زاد الزا
السجدة على المكان النجس ^ص قوله على مكان طاهر ثبت الاجماع على ان المأمور بالسجدة على المكان الطاهر كذا في بعض الشروحات ^ص قوله
بازعنه لانه ادى المأمور بالاشتغال بالعدسة السجدة على المكان النجس ما فوت المأمور به فلا يحرم ولا يفسد الصلاة ^ص قوله المأمور بالسجدة على
مكان طاهر ^ص قوله وقال لانه العطف على ما لم يفسد الصلاة لانه غير مقصود بالنجس وانما قلنا وجبه فان العورة في السجدة للرجل فان العطف

بالارض وللعطف بها فرض لانها
اليدان والركبتان فاذا وضعت على
المكان النجس لا يفسد الصلاة على
الظاهر فانها غير لازمة للوضع وليست
من ضروريات السجدة كذا في الدر المختار
^ص قوله فرض اية في الصلاة
^ص قوله ضده اي السجود على المكان
النجس ^ص قوله فرض اي التطهير
من محل النجاسة ^ص قوله يفوت
بالاكل فالاكل ضد الصوم وفوت
فصار حراما وفسدا ^ص قوله بلواحقها
من محبت حروف المعاني وغيرها
^ص قوله من الاحكام التي بيان
ما ثبت ^ص قوله كما فعل ذلك
صاحب التوضيح فانه ذكر ما في التفسير
الاشارة من الكتاب في الحكم ^ص قوله
يعني ان الاحكام التي بيان ما كان المشروعا
تعلق على العقل والاسباب المشروعة
والاحكام النبوية الشارع واما سبب المشروعة
التفسير اية ان المراد منها بيان الاحكام
المشروعة لا غير ^ص قوله في حكم
الحكم ان الحكم العربي بهذا المعنى لا يربطها
الزعة وقد يقال ان الحكم اذا تغير
بغيره التغير عنه عزية والتغير اليه
زعة فالعزمية بهذا المعنى يربطها
الزعة ثم اعلم ان هذه الاحكام ملية
سميت عزمية كونه في نهاية
التكليف والعزم بهما المقصد الكمال
المؤكد ^ص قوله غير متعلق بالعوارض
ضده كاشف بقوله اصل منها اية
من الاحكام المشروعة وليس بميل
لان كل اصل اية ثابت ابتداء من
الشارع فهو غير متعلق بالعوارض
انما احتاج الى اكتشاف لان اصل
يطلق على معان فلا بد من كشفها
المراد منها ^ص يعني لم يكن التفسير
بقوله غير متعلق ^ص قوله العوارض
وي المراد التي عرفت في الشرية
كالسفر والمرض وسبب بيانها ^ص قوله
قوله في اربعة انواع والاربعة اية
لا تخلو من هذه الاربعة فان

هذه الاربعة اطلق الحكم لان العزمية لما كانت اصلا ختمها المعبر بالذكر ويعلم حال الرخصة بالغاية ^ص واعلم ان دفع دخل مقدرة تقرر ان
في الارضية باطل بخروج سواكم والمكروه تحريم على الدخول في الفرض بسبب الترك فان تركه فرض لان دليل كونه تعالى والمراد بالفرض
الامر ان يكون فاعلم ان تركه فرضا والمكروه تحريم على الدخول في الفرض بسبب الترك فان تركه فرض لان دليل كونه تعالى والمراد بالفرض
فعله ايجابا وتركه واجبا في الكلام في المكروه تنزيها فان قولنا انه داخل في السنة لان ترك المكروه تنزيها ^ص قوله وكذا المكروه اي تحريمها ^ص قوله
والمباح اذ دفع دخل مقدرة تقرر ان المكروه في الارضية باطل لوجوه اربعة اوجه المباح واصل الدخول ان المباح ليس باطل في القسم فلان القسم المشروعة
يعني الذي شرع الله تعالى لعباده كما قد مر انفا من الشارع والمباح ليس كذلك وفيه من القول للمسبب الى بعض المعترضة والاشهر عندنا ان المباح اذ دفع
في الحكم الشرعي بناء على صدق قوله عليه وهو خطاب المستحقين المتعلقين بالافعال المتكليفين انتفاءا وتخييرا فلا يوجب ان يجاب عن الداعل بان المباح اذ دفع
متعلق على النقل على التفسير المذكور وهو الذي لا يكفر جاحدا ولا يعاقب بتركه ولا يستحق تاركه الماتة وهذا صدق على المباح ايضا فلا يفتن الاخر بخروجها من المباح

جواب سوال
عنه قوله يعني
ان الاحكام المشروعة
الاجواب سوال
مقدرة تقرر ان
الشرعيات يتناول
الاحكام الوضعية
والعقلية وبولس
بلواحقها المراد منها
المشروعة بالنسبة الى
اقدار العباد وعبادها
فاجاب بما عاهد
ان الالف واللام
بدل من المخالفات
اي الاحكام المتبادر
من التكليفية

جواب سوال
 عنه قوله لم يرد فيها
 ان جواب سوال
 مقدر تقديره من غير
 الشئ الى انواع يكون
 بدو من نوع المعنى
 بالترتيب وهو بيان
 الانواع ابتداء بذكر
 التعريف وهو مخالف
 والبيان من غير ما
 اشار به ما ترى و
 حاصله ان ليس
 المعنى اعملي يوجد في
 الافراد على سبيل
 بل يكون مع جميع
 والمجاز وهو غير جائز
 عند العلماء والتكليم
 ليس باطل فانه بانظر
 الى المحرر والاشترار
 اللفظي

له قوله فعل فان الغرض من الساق في الرابعي كتمان فاناد عليها فنقل له قوله لم يرد فيها
 انما قصد صلاته كذا في التفسير له قوله واساوي انما واستحق النار له قوله لان هذه
 له قوله في الوصف اي شابه المرد على فعله ولا يوجب على تركه له قوله لا يلزم ان يكون
 لان ماوي صار شرا في سائر الوجودات القوية الا ترى ان لومات كان شيا على ذلك
 واجد له قوله في الصوم اي بعض الصوم له قوله يكون في صيانه اي لا يبطل
 واتوا به في العدة فليس هذا الوجه
 الا لصيانة الاحكام فكذا يجب الاتمام
 لصيانة الجزاء الاول من اية حيلة كانت
 وبلا فساد يلزم التعارض فان قلت ان
 المردى كالمورد في محو في الوجود
 فكذا في المورد قلت لا بل المورد الصفة
 فانه اريد به ما لا يجوز في الصفة
 الرجوع فكذا في المورد كذا قيل
 له قوله بل اختار من اي فعل
 والمرجح ان يترك ما ليس مرددا عليه
 له قوله في الغرض في المعنى
 بهت يقال عرفت فاعلم ان قوله
 مقس على التذرع والمقصود ان يقول
 ان هذا القياس مع الفارق لان التذرع
 التزام له ولاية الالتزام فاذا التزم
 لزم والشرع ليس بالتزام بل هو اداء
 بعض العبادة ولم يوجد الالتزام فيما
 بقي فلا يلزم الحكم بالان قال ان لا
 يجعل الحكم بيننا الالتزام بخير
 ما قلتم من ثبوت الفرق بل القول ان
 الجاح بيننا وجوب الرعاية والاشترار
 مع اعتبار ان كلا منهما خاصا فاشترى
 قوله ارفقا له قوله من حيث الذكر
 اي الذكر المسمى له قوله بان قال
 ان بيان الذكر له قوله فلان يجب
 ان الامام لا يملكه وان مع الفعل يتناول
 المصدر مبتدأ وخبره اولي له قوله
 اسهل ان لا ترى ان الشرع شرط
 في ابتداء النكاح لان بقائه ولا فارق
 كشرطي الشرع له قوله اولي ان
 فلو وجب ابتداء الفعل برعاية المستبينة
 فيجب بقاء الفعل برعاية ابتداء الفعل
 بالاولي له قوله وخصه بطلان
 اليسر والسهولة له قوله ليست
 بمشتركة مع الاشتراك المعنوي كونه
 اللفظ موضوعا للمعنى وامدوا في شدة
 له قوله وليس لها ان لان اطلاق
 الرخصة على النوعين حقيقة وعلى النوعين
 مجاز وهذا الشئ ليس كالحال في الاما
 كيف يكون حقيقة فكل الانواع الا ان

حاله الذم والعتاب للزائد على الركنين للمسا فرفعل اهل العتابة يشاك فعله ولا
 يعاقب على تركه ولا يقال انه يخالف ما ذكر الفقهاء انه لو فعله اربعا وقعد على الركنين ثم
 فرضه ساء لان هذه الساعة ليست باعتبار الركنين بل لتأخير الشكر واخا
 النقل بالقرن وقال الشافعي لما شرع النقل على هذا الوصف وجب ان يبقى كذلك يغف
 انه لا يلزم في حال البقاء كما كان لم يلزم قبل الابتداء فان شرع في النقل يلزم اتمامه
 ولو افسد لا يلزم قضاءه وسواء كان صوفا او صلوفا فلان اتمامه وجبت صيانه السبيل
 ايها الا بالزام الباقي لان الصلوة والصوم عالم بفعله لا اذا كان تاما بكونه شافعا
 او صوم يوم فان ادى بعض الصلوة او الصوم فعليه ان يتبعه ولا يلزم ابطال عمله هو حرام
 لقوله ولا تبطلوا اعمالكم وان افسد يجب ان يقضيه لتكون فيه صيانة ولا يقال ليس في
 ابطال العمل بل امتناع عنه لانا نقول ان الاجزاء المودعة لما كان له عرضة ان تصير
 عبادة بعد التام ولو لم يتها فانه ابطالها وهو كالنذر صار لله تسمية لا فاعل او الشرع
 مقس على النذر وكان النذر صار لله ثم مرجح ان الذكر له من حيث الفعل ان
 قال الله على ان اصله ركنين ثم وجب لصيانه ابتداء الفعل اي ثم وجب لصيانه
 هذا الذكر ابتداء الفعل بل جاع بيننا وبينكم فاذا وجب تعظيم ذكر اسم الله تعالى ابتداء
 الفعل في النذر وبلا تفاق فلا يجب لصيانه ابتداء الفعل بقله اولى بالاهتمام
 والذام لان الذام اسهل من الابتداء في ليس الفعل اولى من التسمية في الاهتمام بخصه
 عطف على قوله عز وجل ولم يعرفها لانها ليست بمشتركة مع غيرها حقيقة فتحة
 توجد لجميع انواعها على السوية بل قسمها اولا الى انواع ثم عرف كل نوع على حد تقسيمها
 باعتبار ما يطلق عليه اسم الرخصة فقال هي اربعة انواع نوعان من الحقيقة لحدها حق
 من الاخر ونوعان من المجاز لحدها تم من الاخر وتفصيلها في الرخصة الحقيقية هي التي
 تبقى عن ميتة معموله فكما كانت العزيمة ثابتة كانت الرخصة ايضا مقابلتها حقيقة

له قوله وتقسيمها ان دفع فعل مقدر تقديره ان لما ليس المطلق الرخصة حقيقة فمرد في جميع انواعها كيف يصح تقسيمها الى الانواع وعامل الذم
 ان تقسيمها باعتبار ما يطلق عليه لفظ الرخصة وهو ان يفسر من غير الحقيقة كان او مجازا كما ان يفسر المشترك اللفظي كالعين الى الباصرة والذهب وغيرهما
 باعتبار ما يطلق عليه لفظ العين له قوله اربعة انواع اي استقر له قوله نوعان من الحقيقة اي يطلق عليها لفظ الرخصة حقيقة له قوله ان اعم
 اتمت واقوسه واول من الاخرى صدق لفظ الرخصة على حقيقة له قوله نوعان من المجاز اي يطلق عليها لفظ الرخصة مجازا حقيقة له قوله
 اتم من الاخر اعم في المجازية والتجديد من حقيقة الرخصة ١٣ فتم الامتار

۱۰۰۰ قولہ فی بعض الموائد فی غیر
 محل الرخصة ۱۰۰۰ قولہ ای مولى الخ
 لما كان مرد على قول المصنف فما استبح
 مع قيام المحرم وقيام حکمان فيه جمعا
 بين الفضلين وهما الابا بآية والحدود قال
 الشارح ای مولى الخ ای مولى بن المار
 انه لا يراخذه لانه يصير مباحا ۱۰۰۰ قولہ
 فی سقوط المواخذة ای بعد بفضله
 ورجع تعالى ۱۰۰۰ قولہ لانه يصير
 مباحا الخ فان عدم المواخذة لا يستلزم
 الابا بآية الا ترى ان من اعترض الذنب
 وعفا عنه لم يله ولا يراخذه لا يصير ذنب
 مباحا ۱۰۰۰ قولہ المحرم اے السب
 المحرم للفضل ۱۰۰۰ قولہ المقابل اے
 العزیز ۱۰۰۰ قولہ فكان هو اے
 هذا النوع ۱۰۰۰ قولہ اے كثر خصي
 الخ فيه ایما وال بن فی عبارة المتن ساقطة
 لان نفس المكروه لا يصلح ان يكون مثالا
 للرخصة فالمضاف محذوف وهو ان خص
 ۱۰۰۰ قولہ من كره الخ اعلم ان المكراه
 على السمين ملح وغير ملح فالاعل بمالك كراه
 باليقوت النفس والاعضو كالأكراه
 بالقتل او بقطع اليد والثاني غيره
 كالأكراه بالمحبس او بالعتق بالاثاف
 الاموال والا تجار بالکسر بجارة كرون
 كذا فی المنتخب ۱۰۰۰ قولہ بالاحتاجات
 الخ متعلق بقوله كره ۱۰۰۰ قولہ وهو
 حدوث العالم فانه سبب لایمان
 ونحوه للشك ۱۰۰۰ قولہ علیہ ای
 علی الایمان ۱۰۰۰ قولہ والجمعة ای
 حرمة اجراء كلمة الكفر ۱۰۰۰ قولہ عند
 الاختراع ای عن اجراء كلمة الكفر ۱۰۰۰
 قولہ البينة فی التصريح فيه نهادو
 آفرین چیزی فی تعال فان صحیح البينة
 اے القطر ۱۰۰۰ قولہ فیه یوق فی
 التصريح یوق برآمدن جان ۱۰۰۰
 قولہ علیها اے علی كلمة الكفر ۱۰۰۰ قولہ
 السما الخ ای صحیح المقيم ۱۰۰۰ قولہ علی
 انظاره ایما اے ان قول المصنف و
 انظاره بالخ محذوف علی اجراء الخ ۱۰۰۰

٢٤ قوله لان هذا لم يزل يقول باع الا انظار ٢٥ قوله ينفوت اى بالافتناع من الانظار ٢٦ قوله يا خلف وبرا العقف
 وانظاره لم ينفوت على اجراءه ٢٧ قوله سمعت الحوم وهو كمال الغير ٢٨ قوله يا حوته اختلف مال الغير
 ٢٩ قوله ينفوت اى بالافتناع من اختلف مال الغير ٣٠ قسم الا شمار

في الصوم لاجل موافقة المسلمين وشركته مع سائر الناس فان البلية اذ اعتمدت طابت فما ظنك بالعبادة ثم بعد ذلك يصح عليه الصوم في الرقة اذا اراد سائر الناس يقطعون وما احسن هذه الدقة للحنفية ونقدت بناها صراحا الا ان يضعف الصوم استثناء من قوله لاخذ بالعرفه اولى يعني ان عندنا العرفه اولى في كل حين الا ان يضعف الصوم فحينئذ القطر اولى بالاتفاق كما اذا كان معه اليهم او مشغل اخر فان صام وما يتكلمت اثم او اها اثم نوعي المجاز فوضع عنا من الاصل ولا خلاف اي سقط عنا ولم يشرع في حقنا ما كان في الشارع سابقه من المحرقات والاعمال الثقيله ولا كراهه هو الشدة والاختلال في جمع على اي الموثيق اللازمة كالغنى والظهور انه جميعا كناية عن الامور السابقة وان يحصر المفسر من البعض بالاصول والبعض بالاعمال وذلك مثل قطع الاعضاء والخاطئة وفرض مواضع الجفاسة وقتل النفس بالنوبة وعدم جواز الصلوة في غير المسجد عدم التطهير بالتمسح وحرمه اكل الصائت بعد النوم وحرمه الوطى في ليالي رمضان ومنع الطيبا ص عنهم بالان نوب كون الزكوة ربع المال وعدم صلاحية الزكوة والغنائم لتسحق الا للفقير بالان المنزلة من الثراء ومجازاة حسنة بحسنة لا بعشر فكتابه ذنب الليل بالصوم على الباب وجوب خمسين صلوة في كل يوم ووليته ذرمة للعقوب عن الصيام عدم مخالطة الحائض في ايامها وتحريم التجمهر والعرو في الحج وتحريم السبت وفرضية الصلوة في الليل امثال ذلك كثير في رفع كل هذا عن اعتناء تخفيفا وتكريا فسمي لك رخصة مجاز لان الاصل لم يبق مشرعا لاقط ولعلنا به احيانا اثمنا وعوتبتنا وكان القياس من ذلك احدى شيئا وانما سينا لا رخصة مجاز لخصها والنوع الرابع ما سقط عن الصيام كونه مشرعا في الجملة اي في بعض المواضع كموضع الرخصة فمن حيث انه لم يبق في موضع الرخصة كان من المجاز ومن حيث انه بقي في موضع آخر كان انقضى المجازية فيكون شيئا لقسر الاول كقصر الصلوة في السفر

له قوله الا ان يضعف الصوم انه ليس المراد بطلان الضعف فانه لازم للصوم مادة بل الضعف الذي يخاف منه البطلان او يفتقر من اجرام كالجوارح له قوله فان صام اي حين كان يضعف الصوم له قوله لم يمت آثملا لا صارتا خلا لنفسه له قوله من الامور المجازية لما في قوله او وضع عنا من الاصل فله قوله اثم نوعي المجاز فوضع عنا من الاصل ولا خلاف اي سقط عنا ولم يشرع في حقنا ما كان في الشارع سابقه من المحرقات والاعمال الثقيله ولا كراهه هو الشدة والاختلال في جمع على اي الموثيق اللازمة كالغنى والظهور انه جميعا كناية عن الامور السابقة وان يحصر المفسر من البعض بالاصول والبعض بالاعمال وذلك مثل قطع الاعضاء والخاطئة وفرض مواضع الجفاسة وقتل النفس بالنوبة وعدم جواز الصلوة في غير المسجد عدم التطهير بالتمسح وحرمه اكل الصائت بعد النوم وحرمه الوطى في ليالي رمضان ومنع الطيبا ص عنهم بالان نوب كون الزكوة ربع المال وعدم صلاحية الزكوة والغنائم لتسحق الا للفقير بالان المنزلة من الثراء ومجازاة حسنة بحسنة لا بعشر فكتابه ذنب الليل بالصوم على الباب وجوب خمسين صلوة في كل يوم ووليته ذرمة للعقوب عن الصيام عدم مخالطة الحائض في ايامها وتحريم التجمهر والعرو في الحج وتحريم السبت وفرضية الصلوة في الليل امثال ذلك كثير في رفع كل هذا عن اعتناء تخفيفا وتكريا فسمي لك رخصة مجاز لان الاصل لم يبق مشرعا لاقط ولعلنا به احيانا اثمنا وعوتبتنا وكان القياس من ذلك احدى شيئا وانما سينا لا رخصة مجاز لخصها والنوع الرابع ما سقط عن الصيام كونه مشرعا في الجملة اي في بعض المواضع كموضع الرخصة فمن حيث انه لم يبق في موضع الرخصة كان من المجاز ومن حيث انه بقي في موضع آخر كان انقضى المجازية فيكون شيئا لقسر الاول كقصر الصلوة في السفر

قلت من اكرم ساقط في القسم الثاني ايضا فالفرق بين القسم الثاني وقسم الرابع قلت ان السبب في القسم الثاني قائم لكن لم يتراعى فيه بعدد ما في القسم الرابع فاعلم ساقط بقوله السبب الموجب في كل الرخصة الا انه مشروط في الجملة اي في موضع آخر له قوله ان اية العزيمة له قوله كان من قسم اخر اية كانت الرخصة من قبل المجاز او ليست العزيمة في جملة الرخصة له قوله ان اية العزيمة له قوله كان اية الرخصة انقص في المجازية لانه اخذت شيئا بمقتضى الرخصة ليقا الاصل اية العزيمة في الجملة ١٣ قسم الاستمار

جواب سوال
 عه قوله فلا
 الاكراه على كراه الكفر
 جواب سوال
 تقديره و هو انه ينبغي
 ان يكون اجراء كراه
 ايضا ما بقوله فلا
 الامن كراه فلا يطمئن
 بالايامان

بذلك القدر من الصدقة بالوجه على من علم
 الدين فان الدين يتلصق بالتكليف من طاعة
 فبذلك الصدقة ليست باستقلال فتجاءر
 الى قول من عليه الدين وتترد برده سلكه
 لولا ان قيل الرد في دفعه القبول من
 والمتصدق عليه فان قيل اراد من الشافعي
 من القصر صدقة والصدقة لا تتم بولا قبول
 المتصدق عليه فلعل بعد اختيار قبل الصدقة
 لم يقبلها فكان لا اختيار اكمال الصدقة
 اذ سلكه قوله وان كان كل واحد من عليين
 سلكه قوله لا يلزم كراهه في القصر بالاربع
 سلكه قوله لا يلزم الاطلا في رد الكفر
 كراهه في المراء سلكه قوله به اي باطن
 من القصر صدقة فلا بد من قبولها سلكه
 قوله اتقوا اي لا مفهم من هذا القدر
 الشرط وقد اقره الشافعية ايضا حيث
 قال البيضاوي بشرطه باختياره والاعمال
 في ذلك الوقت وذلك لم يمتص بمقهورها
 تخايرت السنن على جوازها في حال
 الامن سلكه قوله في حق غيري اي غير الكفر
 والمفسر سلكه قوله بقوله تعالى يا ويل
 لعزول لم يتق الله سلكه قوله ما حرم عليكم ان
 فان قلت ان كراهه امانة فيض فيه
 جميع ما بين من الحمايت ومنها اجراء
 كراهه الكفر ثم استثنى منه حالة الاضطرار
 والكراهه ايضا مضطر فلزم ان يسقط حرم
 اجراء كراهه الكفر حالة الاكراهه سلكه قوله
 ان حرمه باقية حال الاكراهه قلت ان
 كراهه امانة من المالكون لا من ملوك
 الحمايت بقرينة ان الآية ماردة في
 المالكون فلا اراد سلكه قوله استثناء
 من قوله ما حرم عليكم ان يمتنع ذلك
 الشافعية لانه لا يمتنع ان يكون استثنى منه
 ما حرم عليكم فان الاستثناء لا يكون خلافا
 من حكم التعديل لا من حكم الترخيم وهذا
 لا يناسب الكلام الاكبر فان المتصور
 بيان الاحكام لا الاخبار من عدم التعديل
 فان قلت ان في عبارة الشارع ما
 ورواه ان استثنى من هو بغير المعقول
 كحكم فاني التقدير وقد فصل حكم ما حرم
 عليكم الا ان لا يجوز قول ما حرم عليكم قلت
 تكون حرم موصولة ومجرر اليك ان لا يكون
 ما اضطررتم مصدرية للعين وغيره فاعاد الى ما في
 است المقطوع او الكراهه سلكه قوله لم يمتنع
 الا باقية نظرية فيجوز ان لا يكون سلكه قوله
 فليعلم فبغ من الله ولم يمتنع سلكه قوله
 بما قلوا اضع المضطر عن الكراهية لكن اجراء سلكه
 قيام الحجة على ان الكراهية هو المأخوذة
 بالروح ١٢

نود الاوار مع قسمة قسمة وجواب سوال ١٤٩
 فيه مسأحة والاولى ان يقول كسقوط اكمال الصلوة في السفر لوقا في قوله ويطابق
 اصله لكنه عبر بالحاصل تخفيفا فهو عندنا رخصة اسقاط لا يجوز العمل بعزمه عندنا
 رخصة ترفية الا والى الاكمال بقوله ثم واذا ضربتكم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا
 من الصلوات ان خفتون ان يفتنكم الذين كفروا علق القصر بالخوف فيجوز فيه الجناح فعلم ان
 الاولى هو الاكمال ونحن نقول انه لما نزلت الآية قال عمر يا رسول الله ما بالنا نقصود
 نحن آمنون فقال هذه صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا صدقته سماه صدقة
 والصدقة بما لا يحتل التملك اسقاط محض لا يحتل الرد عن جهة التباكر الى القصاص
 اذ عفا عن الجناية لا يحتل الرد وان كان المتصل بمن لا يلزم طاعته فممن تلزم طاعته
 وهو الله تعالى وان لا يريد واما لك الجناح عنهم فانما هو لطيبيا انفسهم ثم كانوا
 مضطرا ان يخطر وبألم ان عليهم جناحا في القصر وبه علم ان قيل الخوف ايضا اتفاقا لا موتا
 عليه القصر وسقوط حرمه في حق المضطر والمكره فان حرمه ما لم يترد وقت الاضطرار
 والا كراهه اهل وان بقيت في حق غيرهما لقوله ثم وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا الاضطرار
 اليه فان قوله الا ما اضطررتم اليه استثناء من قوله ما حرم عليكم فكانه قيل قد فصل
 لكم ما حرم عليكم في جميع الاحوال الا حال الضرورة فان لم يأكل لمية او لم يشرب الخمر
 ومات يمينان آخرا في الاكراهه على كراهه الكفر فانه واذا كره فيه الاستثناء ايضا بقوله
 الامن اكرهه وقلبه مطمئن بالايمان لكنه ليس يستثنى من الحرمة بل من الغضب
 او العذاب اذ التقدير من كفر بالله من اجل ايمانه فعليه غضب الله لهم عذاب عظيم
 الامن اكرهه وقلبه مطمئن بالايمان في رواية عن ابي يوسف والتشاك في انه لا تسقط الحرمة
 ولكن يؤخذ بها كما في الاكراهه على الكفر فهو قبيل لقسم الاول لقوله فمن اضطر
 غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم كذا في المفسر فاعلم في قوله الحجة والحوار اذ اطلق
 المفسر على كراهه الاضطرار والمضطر للتلصق بكراهه عساه ان يقع التلصق والتلصق على ذلك الحاجة

بذلك القدر من الصدقة بالوجه على من علم
 الدين فان الدين يتلصق بالتكليف من طاعة
 فبذلك الصدقة ليست باستقلال فتجاءر
 الى قول من عليه الدين وتترد برده سلكه
 لولا ان قيل الرد في دفعه القبول من
 والمتصدق عليه فان قيل اراد من الشافعي
 من القصر صدقة والصدقة لا تتم بولا قبول
 المتصدق عليه فلعل بعد اختيار قبل الصدقة
 لم يقبلها فكان لا اختيار اكمال الصدقة
 اذ سلكه قوله وان كان كل واحد من عليين
 سلكه قوله لا يلزم كراهه في القصر بالاربع
 سلكه قوله لا يلزم الاطلا في رد الكفر
 كراهه في المراء سلكه قوله به اي باطن
 من القصر صدقة فلا بد من قبولها سلكه
 قوله اتقوا اي لا مفهم من هذا القدر
 الشرط وقد اقره الشافعية ايضا حيث
 قال البيضاوي بشرطه باختياره والاعمال
 في ذلك الوقت وذلك لم يمتص بمقهورها
 تخايرت السنن على جوازها في حال
 الامن سلكه قوله في حق غيري اي غير الكفر
 والمفسر سلكه قوله بقوله تعالى يا ويل
 لعزول لم يتق الله سلكه قوله ما حرم عليكم ان
 فان قلت ان كراهه امانة فيض فيه
 جميع ما بين من الحمايت ومنها اجراء
 كراهه الكفر ثم استثنى منه حالة الاضطرار
 والكراهه ايضا مضطر فلزم ان يسقط حرم
 اجراء كراهه الكفر حالة الاكراهه سلكه قوله
 ان حرمه باقية حال الاكراهه قلت ان
 كراهه امانة من المالكون لا من ملوك
 الحمايت بقرينة ان الآية ماردة في
 المالكون فلا اراد سلكه قوله استثناء
 من قوله ما حرم عليكم ان يمتنع ذلك
 الشافعية لانه لا يمتنع ان يكون استثنى منه
 ما حرم عليكم فان الاستثناء لا يكون خلافا
 من حكم التعديل لا من حكم الترخيم وهذا
 لا يناسب الكلام الاكبر فان المتصور
 بيان الاحكام لا الاخبار من عدم التعديل
 فان قلت ان في عبارة الشارع ما
 ورواه ان استثنى من هو بغير المعقول
 كحكم فاني التقدير وقد فصل حكم ما حرم
 عليكم الا ان لا يجوز قول ما حرم عليكم قلت
 تكون حرم موصولة ومجرر اليك ان لا يكون
 ما اضطررتم مصدرية للعين وغيره فاعاد الى ما في
 است المقطوع او الكراهه سلكه قوله لم يمتنع
 الا باقية نظرية فيجوز ان لا يكون سلكه قوله
 فليعلم فبغ من الله ولم يمتنع سلكه قوله
 بما قلوا اضع المضطر عن الكراهية لكن اجراء سلكه
 قيام الحجة على ان الكراهية هو المأخوذة
 بالروح ١٢

سلكه قوله في ان لا يلزم قوله واذا ضربتكم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوات ان خفتون ان يفتنكم الذين كفروا علق القصر بالخوف فيجوز فيه الجناح فعلم ان الاولى هو الاكمال ونحن نقول انه لما نزلت الآية قال عمر يا رسول الله ما بالنا نقصود نحن آمنون فقال هذه صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا صدقته سماه صدقة والصدقة بما لا يحتل التملك اسقاط محض لا يحتل الرد عن جهة التباكر الى القصاص اذ عفا عن الجناية لا يحتل الرد وان كان المتصل بمن لا يلزم طاعته فممن تلزم طاعته وهو الله تعالى وان لا يريد واما لك الجناح عنهم فانما هو لطيبيا انفسهم ثم كانوا مضطرا ان يخطر وبألم ان عليهم جناحا في القصر وبه علم ان قيل الخوف ايضا اتفاقا لا موتا عليه القصر وسقوط حرمه في حق المضطر والمكره فان حرمه ما لم يترد وقت الاضطرار والا كراهه اهل وان بقيت في حق غيرهما لقوله ثم وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا الاضطرار اليه فان قوله الا ما اضطررتم اليه استثناء من قوله ما حرم عليكم فكانه قيل قد فصل لكم ما حرم عليكم في جميع الاحوال الا حال الضرورة فان لم يأكل لمية او لم يشرب الخمر ومات يمينان آخرا في الاكراهه على كراهه الكفر فانه واذا كره فيه الاستثناء ايضا بقوله الامن اكرهه وقلبه مطمئن بالايمان لكنه ليس يستثنى من الحرمة بل من الغضب او العذاب اذ التقدير من كفر بالله من اجل ايمانه فعليه غضب الله لهم عذاب عظيم الامن اكرهه وقلبه مطمئن بالايمان في رواية عن ابي يوسف والتشاك في انه لا تسقط الحرمة ولكن يؤخذ بها كما في الاكراهه على الكفر فهو قبيل لقسم الاول لقوله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم كذا في المفسر فاعلم في قوله الحجة والحوار اذ اطلق المفسر على كراهه الاضطرار والمضطر للتلصق بكراهه عساه ان يقع التلصق والتلصق على ذلك الحاجة

نور الانوار مع قلم الاقلام جواب سوال ۱۷۷ بحث اثبات الاحكام المنشئة

اجزرا قلت ان كرام صاحب البرية
 العربية انى نزل الرجل اولى باستقام
 سبب الرخصة اى بزجر الخف ورجع الى
 حكم السج وما احدث سار الى الرجل
 فصار القفل مشروعا ومن هنا تبين
 رواية البرية ليست مخالفة لرواية
 الاصوليين وذهب الشافعية والمالكية
 كما يفهم من قوله انى قوله روية
 الاصوليين وما صاحب البرية ان بعد
 عن الصواب **قوله** يكون اجزرا
 النفس اشق والعبادة الشاقة اكثر ثوبا
قوله ان يذكر اى الاسباب **قوله**
قوله واخطاى عن الوقت **قوله**
 ونحو ذلك كقدر تفصيل مبدى ذلك تذكر
قوله لا نفس الا حكمه لان الطلب
 لا يتعلق بنفس الحكم بل بالمكرم **قوله**
قوله وبالطلب انما مطعون على بال حكم
قوله فليس ان يكون نفس كفى الامر
 او كلف كمال الشئ **قوله** ولما ان
 اى الاحكام المشروعة اسباب تقاض
 حكمه الا حكمه لبيان هذه الاشارة آية
 السببية **قوله** اى اهل انما اياه اى
 ان اللزوم بالسبب فى المتن العلة لا ناسبا
 الموصية **قوله** من حيث اصاب
 اى من حيث ترتب الا الحكم طلبه اى اى
قوله سيرة اى يقوم المكلف
 بكفايته وسجل مؤنة وكلف باطلا فمقتضى
 الكسوة والسكنى يقال ما يرضاه اى
 بكفايته اى الصراح مؤنة به اشتد
قوله على طبعه اى افعال هذا ان لولا
 شرط المؤنة **قوله** بانما خرج تنبيه
 بالناسية **قوله** ابتداء اى ابتداء
قوله المقدور اى مقدور الله تعالى
 ونحوه فالمقدور من القدرة لا من القدرة
 والى اشارة الشافعية لبيان ان بقوله
 فانما حكم الله تعالى **قوله** الا
 اى بالاشارة والاطالة وانه استعمل باقتضى
قوله بالصانع اى بوجوده وتزجيده
 سائر صفاته **قوله** يجب انما اياه اى
 ان هذا العالم ليس برب نفسه الا ان
 وجوب الا ان فى كلامكم لا سارا

كثرت اى لوجوبه لا ياتي **قوله** لا يحدوث الا ان كان حدوث العالم دليل على تحقق الزمان باذنه ولم يكن **قوله** لى الصانع اى الصانع المبرمج والمرصود
الصفات كماله كالمعلم والقدرة والا لا بد **قوله** كمال اعوان الا ان الاطباء يدرين شيئا قالوا اعوانى وادعيتهم والبقرة يشك ختره وگوسفند القجاج اكثرهم في
الذكور وبين دونه كذاي العراض **قوله** سبب انجيل الحاشية الصلوة للوقت قبل صلوة الفجر وفيها **قوله** باب الله تعالى اى امره كمال اى انما الله تعالى
تصل الى العباد كل وقت فلا بد لهم من شكره بها الصلوة اكل فلو استوعب العباد الليل والنهار بالاشكال خلق معالى العالم فعين الله تعالى انما فاعاها من بعد الليل وسببها
او سببها فان هذه الاوقات اوقات تهم وادعيتهم وجل في وسط النهار واصلين وفي وسط الليل صلوة لاق التماسا لليقظة والليل لزوم وتباعدته وافضل من الله تعالى
او كثرته اسرارها احكام الالهية تمام **قوله** فان المال الخ انك المال الى آخره **قوله** **فتر الاقمار**

عنه قوله الماحاب
الهدية ووجه التوفيق
ان امارا لا لا حول
فيما اذا دام المكلف
مستغفرا واما ما ذكرنا
الهدية فيما اذا اذعن
خفيه اذ دعا بما قبل
غاية عنه قوله
الراء بالاحكام جواب
سؤال مقدار تقديره
ان جزء الاحكام مع
الحكم والحكم مع الفعل
المكلف كالغفيرة مثلا
والامر بغيره كالمكلف
تودون الطلب معه
قوله اي مثل شربة ماء
جواب سؤال تقديره
تقديره وهو المثل
الاطلاق مع الممثل
لان المثل قد يدرك
باسم السبب فدعا في
لفظ انفسكم كما ترى
للحق قوله من
حيث انما جواب
سؤال تقديره
ظاهر

۱۲

[illegible]

عنه قوله العتبات
 اعلم من احد وجواب
 صموال عقد تغريز
 ان جعل القتل مثالا
 لا سبب العتبات
 غير مستقيم لان العتبات
 جمع عقوبات وبر بارة
 من امر هو حق الله نعم
 وبه خصا صا عام حق
 العبد كما حصل
 الجواب ان العتبات
 قد اتي على حنيين
 بمعنى خاص كما قال
 بسني عام وهو عتق من
 كون الشئ جزاء ففضل
 الاوامر وبر المار به فكذلك
 شكره بعد احدى وجوب
 عقوبة مستعدة في الله
 ثم والقاعدة ان اذا
 ذكر الاصل مقابلا
 لا علم يراد بالعلم السري
 الاصل

الحا الذي هو من اهل البيت له وحي من الله عز وجل

فمن لم يجد دواءً وصف شرع لكل في الأعضاء يزيل الطبابة ويختص بالحدث والطبابة من أنفوس الكلى إلى العنق ودرج الوضوء و
 إلى العنق **قوله** وفيما عدم الطبابة من الأعضاء **قوله** ولا يحددها الزنا والدرج **قوله** تلك قوله والأكفارات كطهارة
 لمدة الأنظار على وضوء **قوله** إليه العائد راجع إلى **قوله** وأمر من الكفر ولا يحددها الزنا **قوله** لا يكون مباحين وجب على كل
 من العزل حظر لهم من طهارة طهارة **قوله** هذا الزنا إلى الرجم والمجدد **قوله** فتم الاقتدار

جواب سوال

ولكن ان يكون الملام
 بالكتاب آء ويخرج
 من الوطن الى بلاد
 اشترطه الله ٢٠٠ هـ
 ان كان في بلاد
 على علم الفقه
 ان عايناهم من غير
 انه خرجت من اهل
 العلماء في اهل
 بالكلية على
 في كل من
 قد عرفت في
 فكل من

[illegible]

لا غلب له
 معه يكون في قول
 الامان يكون اعلم
 ابراهيم بن قول
 وخبر سلطان
 خبر بيرة ١٢

نور الانوار مع تمهیدات و جواب سوال ۱۸۶ بیان شرائط السراوی

قول رسول خدا را که ای سلع الحمد لله
 در مایه شعله قول اوله که لا اله الا الله
 ظاهر است و وقت التحمل الاصل التمسیر
 لكن الجاع واقع علی قلبی و روايت
 ابن عباس و ابن مسعود و ابن عمر و ابن
 عبد بن الحارث و ابن عباس و ابن عمر و ابن
 الهجره و ابن مسعود و ابن عمر و ابن
 قول خود که میزاق اشاره الی ابن الحارث
 متصل علی الصالح و علی نفسه و یرویه
 الطائفة من ذلك من اول مائة و عشرين
 فی السجل اربع سنين که اقبل شعله قول
 ای سلع الحمد لله و ابن عباس و ابن عمر
 قول المصنف که ابن مسعود و ابن عمر
 مصنفان و ذکره امر صوفی یعنی شئی بوقت
 سلع مذهب و المصنفان مع المصنفان
 علیه صفته بعد مذهب اے سلع الحمد
 و یرویه علیک الی فی التمسیر و یرویه
 الا و کان یقال ان کان الله فی السجدة
 ای حق ساد الحق سزاوار شعله که
 شعله شعله قول سنی از اوله که ان
 لعن لا یتسیر و من سلع تمام سلع
 شعله قول و ان قال ذلک ای فی ان
 الی الساع حق الساع و ان شعله قول
 که حدیثی که ای شعله قول شعله از
 سنی که علم حق الحمد لله و ای سلع الحمد
 یوس بخلاف در وایت نیست بجز اوله
 ذهب الیه التمسیر و ای سلع الحمد
 فاده فی عبد البین علم سلع الحمد
 صوفی و ابن عباس و ابن عمر و ابن
 مرعاة و انتم سلع الحمد و من سلع
 شعله قول سلع الحمد و من سلع
 و ای سلع الحمد و من سلع الحمد و من
 یقال ان قول المصنف له صفته قول
 یرویه و یرویه الی عبد البین و ای
 قول الحمد فی سنی الارب جمع الی سلع
 یرویه شعله قول علیه الی سلع الحمد
 شعله قول سنی الی سلع الحمد و ای
 حکم شعله قول بوجیه بوجیه
 شعله قول و یرویه الی سلع الحمد
 الی سلع الحمد و یرویه الی سلع الحمد
 الی سلع الحمد و یرویه الی سلع الحمد

صعد إلى مستقر ١٢

ۛ اسی ثابت:

ردن **سکله** قولہ مذکرہ بان کرکہ اھل اسلام کما فی مسین الامن **سکله** قولہ اسے مع الخ ایاد الی ابن ابیہ ان قول المصنف مذکرہ للصارۃ **سکله** قولہ
 لکیر ایاد الی ابن قول المصنف علی الاخرن مسنن متعلق بمذکور دہر حال **سکله** قولہ درہم الا ایاد الی ابن قول المصنف الی صین اداۃ فلن مسنن متعلق
 بمذکور دہم مقدر ویکس ابن لا یقدر قولہ وہم اکثر ویکل بان قول المصنف الی صین اکثر متعلق بانیت **سکله** قولہ الی نفسی نوکذا کی ایاد الی اساع
 ونامہ سبب المراد والماخذ بیدل لحاظہ والی فاعل علیہ **سکله** قولہ اسے نہیں انالہ الی النفسی نوکذا کی **سکله** کرہ ونبی ای افتراد فہم ایضاً المراد سے منہ اس
سکله قولہ وہم نقوہ اکثر فلا یرجم واورع المخل سبب نقل من **سکله** قولہ متعلق بالاکلام لاتی از بحرم علاوہ علی العجب واما **سکله** قولہ فلم یجوزنا
 ولنا کان نقل القرآن بالی رادوا فیض الزعم بالارسیۃ وغیر ہا واما المنسب النفل بالیض علیہ النقران المجید والاحتجاب الحکم کاذب ورت تعلیل فان
 الرود یقع فی ہذا الکلام لکن فی ہذا الصلوۃ فیصل کہ فی الصبح الصادق **یستمر** الامتداد شرح نور الانوار

[illegible]

نور الانوار مع فقه الاقلام جواب سوال ۱۸۹ بیان اقسام السنة

يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اوحى في رسول الله كذا أو من القرن الثاني والثالث كذا
عندنا في مقبول عند الحنفية فإن يقول النابغى وتابع التابعين قال رسول الله كذا أو
الشافعية لا يقبلونه لأنه إذا اجتمعت صفات الراوى لم يكن الحديث حجة فإذا اجتمعت صفاته
وذاته فبالطريق الأولى لا إذا تأيد بحجة قطعية ولو قيس صحيحه أو تلقى منه بالقبول
أو ثبت اتصاله بوجه آخر ونحن نقول إن كلامنا في إن سأل من لو أسند إلى شخص آخر
يقبل ولا يظن به الكذب فلا يظن به الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بل هو
فوق المسئلة إن المراد إذا اتضح له طريق الإسناد يقول بلا وسواء قال كذا أو إذا
لم يتضح له ذلك يذكروا ساء الراوى ليحكم ما يحل عنه ويفرح ذمته من ذلك رسال
مزدون هو لا بيان يقول من بعد القرن الثاني والثالث قال الشافعية كذا أمقبول كذا
عند الكرخي خلافه فإن أبان أن الزمان بعد القرون الثلاثة زمان فسق لم يشهد الشافعية
بطلانهم فلا يقبل والذي أرسل من وجه وأسند من وجه مقبول عند العامة كحديث
الإنكاح الأول رواه إسرائيل بن يونس مسنداً وشعبة مرسلاً في غير سناد على
إرساله وقيل لا يقبل لأن الإسناد كالتعديل والإرسال كالجرح وإذا اجتمع الجرح والتعديل
ينبى الصحيح وأما الباطن فتوعان بأن يكون الاتصال فيه ظاهراً ولكن وقع الخلل في وجه
آخر وهو فقد شرط الراوى أو مخالفته لملايل فوجه فإن كان تلقى في لناقل فهو
على ما ذكرنا من عدم قبول خبر الكافرو الفاسق والصبي والمفتول إن كان بالعرض
بأن خالف الكتاب كحديث لا صلوة إلا بفاتحة الكتاب يخالف لعموم قوله فلو رواه من
من القرآن وكحديث من من ذكره فليتو ضاعاً الف قوله ثم فيه رجال رخصوا أن يتطهروا
لأنه في مدح قوم يستنجون بالماء وفيه من الذكرا والسنة المعروفة بحديث القضاء
بشاهدين في ألف قوله المهنعة المدعى واليهين على من أنكروا وهو مشهور أو الحادثة
المشهرية كحديث الجهر بالتسمية في الصلوة الذي رواه أبو هريرة فأحاطة الصلوة

[illegible][illegible]

جواب سوال

عنه قوله بانفسه
جواب سوال
لن يمس الا ذنبا
بمنه من حيث هو
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ان يكون محمدا لم
يكن محمدا ان لم يكن
وكان اشبع دهره من
غيره ١٢

الا بوجه المذكور
الدين كالصلوة وانما طاعتها لان الاعتقادات لا تثبت باخبار الناس
لانها تثبت على النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
قوله وانما تثبت الا على الله فانما تثبت الا على الله فانما تثبت الا على الله
ومن حيث انها تثبت على النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
سواء كان كالمشرك او كالمسلم لان الاعتقادات لا تثبت باخبار الناس
فانما تثبت على النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
من فاشته عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
الاعتقاد وجب العمل به قال الزمعي في بيان ما يوجب العمل به من
الاعتقاد الا انما يوجب العمل به ان يكون معتقدا لا ان يكون عالما
لنفسه من اجماع وهو في نفسه كذا في المسئلة ٢٢٢ قوله
فروى البيهقي في تاريخه عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
عليه السلام انما تثبت الا على الله لان النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
نسبت به رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
الناس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده او اطول
ابني والاعلام في انما والاعلام في انما والاعلام في انما والاعلام في انما
حرمته بقرآن فقال وقوله انما تثبت الا على الله في سبيل كفايل وهو ما بين
عدم قبول خبره في الدين بغير التمسك لان الحادثة كانت في كل
علم ولم يصدر من قوله كذا قال في الملك ٢٢٢ قوله
منه ان من خالفوا قوله ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله
انفسه ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله انما تثبت الا على الله
شبهه يكون في نفس سبيل كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده
في دليل علمه اتممست بآية وانه لا يراه في الدين كذا في المسئلة
بغير الكتاب مع تحقق شبهه في الدلالة ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله
اجابنا انك دغ وعمل مقدره ان كذا في المسئلة ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله
مع انما في شبهه ايضا ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله
فانما في شبهه ايضا ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله
بليته قوله عيسى اي على النساء الا اني اتمن انما في المسئلة
من ضامكم ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله انما تثبت الا على الله
قوله ان كان اي من الخبر ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله
من كل وجه ٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله انما تثبت الا على الله

له ولزاد من الرجال كانوا يلبسون بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله انما تثبت الا على الله
عنه قوله انما تثبت الا على الله قوله انما تثبت الا على الله قوله انما تثبت الا على الله
الذي عليه سلم قال الحسن بن علي بن فضال قال في سبيل كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده
قال عليه السلام لفظة كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده
قوله مردودا الا لامل فلان الخبر الواحد مطلق ما كتب علي بن ابي طالب في سبيل كبره في سبيل سجوده
الا اعتبارا بالثالث فلان كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده او اطول كبره في سبيل سجوده
ما فهمه القائل بالثالث شبهه في قوله الرابع فلان الصواب في الاصول في الدين ليس هو الخبر الواحد
بل ما يترتب على ان هذا الحديث مسموع مراد به بعد جهاد منسوخ او فيه علة اخرى فلا يلبس به
قوله انما تثبت الا على الله قوله انما تثبت الا على الله قوله انما تثبت الا على الله

فرد لا نوار مع قسما لا قسما جواب سوال ١٩٠ بيان اقسام السنة

مشهورة مستقرة كان يحضرها القوم من الرجال لم يصح التسمية الا به هرة وهذا
شيء عجيب لا واعر عنه الامامة من الصدوق الاول في بيان الصيغة اذا انكلموا فيها بينهم
بالرأي لم يلتفتوا الى المحذور في ذلك لئلا ينقطع مثل ما ذكر ان الصيغة اختلفوا فيها
بينهم في وجوب الزكوة على الصبي بالرأي لم يلتفتوا الى قولهم انما تثبت الا على الله
تأكله الصدقة فضلا انه غير ثابت او مؤول بتأويل ان المراد بالصيغة النفقة عليه
كما قال نفقة المرأة لنفسه صدقة كان محررا وما منقطع ايضا جوابات اي يكون
الخبر في كل من هذه المواضع الاربعة محررا وكذا في النوع الاول التفسير الثالث في بيان
عمل الخبر الذي حصل الخبر فيه حجة وهو الحق هو الحق انما وهو نوعان العقوبات وغيرها
واما حقوق العباد وهو ثلثة اقسام فاعلم فانه الزام محض ولا الزام فيه اصلا وفي الزام
من وجه دون وجه فلهذا خمسة انواع وهذا التفسير مطلق الخبر الواحد علم
من ان يكون خبر الرسول او صحابه او عامة الخلق من اهل السوق وهو من المسئلة
المشهور في جمهور السلف اقتداء بغير الاسلام فان كان من حق الله تعالى يكون خبر
الواحد فيه حجة سواء كان من العبادات او العقوبات او اثرة بينهما او مؤنة مع
احدها ولكن قيل بلا شرط على ان الصيغة قبلوا احد شيئا اذ التمسك الختان من
عائشة وحدها وقيل بشرط عدلان التمسك يقبل خبر رجلين في عدم تمام
صلايته فاعلم ينضم اليه خبر غيره كذا في الكرخي في العقوبات فانه لا يقبل فيها خبر الواحد
ولا يثبت الحد منها لان اتصال الرسول شبهة والححد تنذرهما واما اثباتها
بالبينة عند القاضي فيجوز بالنص على خلاف قياس وهو قوله تعالى فاستشهدوا
عليهم اربعة منكم وامثاله وان لم تثبت بالبينة وانما تثبت اسما بها و
الحديث ثابتة بالكتاب ان كان من حقوق العباد فلهذا الزام محض خبر اثبات الحق على
الدين ولا يحتمل المبيعة والمرحمة والمنصوبة فتشترط فيه سائر شروط الاخبار

٢٢٢ قوله انما تثبت الا على الله فان خالفوا قوله انما تثبت الا على الله

فصل در بیان قصه انجمنی با عمر بن خطاب

آقەلە و انفا عەلە و بیان العنل پتر الامتار

[illegible]

بجنتين اذا اثبتنا بالحجة ان هذا الكتاب فلان او رسول فلان ^١ فاعرف
كتاب القاضي فهذه اربعة اقسام للعزيمة في طرف السماع ^٢ والاول ان الحكم لا يخرج
او يكون رخصة وهو الذي لا اسماع فيه اي لم تكن من اكرة الكرام فيما بين رخصيا
ولا مشافهة كالأجازه بان يقول للحديث لغيره اجزت لك ان تروى عن هذا الكتاب
الذي حدثني فلان عن فلان آه والمناولة بان يعطى التبيين كتاب سماعه بيد الى
المستفيد ويقول هذا كتاب سماعي من شخصي فلان اجزت لك ان تروى عن هذا ^٣
فهو لا يصح بدون الاجازة ولا اجازة تصح بدون المناولة فالاجازة لا بد منها في كل
حال والجازة ان كان عالما به اي يافي الكتاب قبل الاجازة تصح الاجازة والاول
يعني اذا اجزنا الكتاب المشكوك مثلا لاحد فان كان ذلك الشخص عالما بكتاب المشكوك
قبل ذلك بالمطالعة بقوة نفسه او باعانة الشرح او نحو ذلك ولكن لم يكن مستديرا
يتصل بللمصنف فتحتم اجازة تناله وان لم يكن كذلك بل يعتمد على ان يطالع بعد
الاجازة ويعلم الناس كافي زمانا لم تكن تلك الاجازة حجة بلا اجازة بترك والقائه
طرف الحفظ والعزيمة فيه ان يحفظ المسموع من وقت السماع الموقت الاداء ولم
يعتمد على الكتاب لهذا المجمع ابو حنيفة كتابا في الحديث ولم يستحسن الرواية باعتماد
الكتاب وكان ذلك سببا لطعن المتعصبين القاصرين الى يوم الدين ولم يهتوا
ورعدوا تقوا ولا عملهم وهذا الرخصة ان يعتمد على الكتاب فان نظر فيه وتذكر
سماعه وجلسه وسه وما جرى فيه يكون حجة ولا فلا اي ان لم يتذكر ذلك ^٤
فلا يكون حجة عند ابي حنيفة سواء كان خطه او خط غيره وعندهما وعند الشافعي
يجوز له الرواية وبجى العمل بها وعندنا في الاعتماد على الخط ان كان في يد ابيه
ولا يجز ان كان في يد غيره لانه لا يؤمن عن التغير وعن محمد بن يحيى العمل بالخط وان لم يكن
في يد ابيه فذهب اليه رخصة تيسر اعلم الناس والثالث طرف الاداء والعزيمة فيه ان يؤدى ^٥

له قولنا انما هذا السماع عند الامام لا عند غيره قال الاكثرون انه لا يشترط ثبوت الكتاب بحجة الا اذا لم يكن بحجة الشقة وكان غير مسموع من التبديل ^٦
قوله اي بالبينتين اورسل ماسر اخرين ^٧ قوله اي في كتابه القاضي فاذا ذكرنا كتابه القاضي في التامني الا انه الذي يكون خصم في ولايته فيغير الكتاب على شبهه والطريق
والطريق به وحتم عند الشهود سلم ابيهم ليوصلوه الى المكتوب اليه كذا في الدر المختار ^٨ قوله الاول ان اي الفقرة على الشيخ واستماع من الشيخ ^٩ قوله لا لا خير من اي
الكتاب والراية ^{١٠} قوله لا سماع فيه اي لا حقيقة ولا عملا ^{١١} قوله كالا اجازة وقبول الجواز اجازة في ظن وهو العزيمة في هذا الباب وما حدثني فلان بسمي باليعنا
عند فخر الاسلام بوجوه الخطاب والمشافهة بقبوله اجزت لك الا وكل من لا يمتنا لا يجوز فان اخطأ بامنا وبقوله اجزت لك لا بالحدوث ولفظه حدثنى شخص
سماع الحديث والماضيه ناچاره
فمن لا يمتنا ليعلم الامام من الحديث
ومنعه مانع من الاماميين والماضيين
لا يصح بغير نطق الشيخ ومناظرته
سنة كذا قيل ^{١٢} قوله هذا الكتاب
او جميع هذه من سماعي
قوله كتاب سماعي
او في سماعي ^{١٣} قوله هذا الكتاب
سماعي او قيل ان اصل الكتاب
لا يشترط فيه شي الا ان يظن بانه
كتاب فلان بخطه او بغيره من
ثقة وهو مسموع من الغير فان
الصحة رتبة المسموع بغيره من
كتاب كتبه النبي صلى الله عليه
وسلم الى يروى من خرم يروى -
تفتيش ان من عنده ذلك
الكتاب بل هو عالم بما فيه الامام
الله ^{١٤} قوله انه ما في الكتاب
الله ^{١٥} قوله والجازة ان سوا ذلك
الا اجازة بمجردة ادع السناد
الله ^{١٦} قوله او نحو ذلك بالقرارة
على الشيخ ^{١٧} قوله لم يكن كذلك
وقيل ان علم الجواز ليس بشرط
حتى ان اجازة السماع الجاهل
المعين بان يقول اجزت لك
جميع سماعي واجازة معين
للجاهل بان يقول اجزت لك
من المسلمين جميع سماعي
الذي في هذا الكتاب واجازة
الجاهل الجاهل كان يقول اجزت
نقل من المسلمين جميع سماعي
جائزهم جميع والتفصيل في البطايت
الله ^{١٨} قوله الثاني انما فاصل
ثانيا لان الحفظ بعد سماع
الله ^{١٩} قوله فان نظري في
وقت الامار ^{٢٠} قوله
يكون حجة لانه اذا تذكره نكاه
خطا الى وقت الامار ^{٢١} الله
قوله ذلك اي السماع ^{٢٢} الله
قوله لا يكون حجة ارجح اذ لم
يشد كونه حجة فيه بالخط
يكون مشافهة بالخط وهذا

تفتيش من الامام شيئا في امر السنن وملا قيسا لوان الحفظ ^{٢٣} قوله يجوز انما وهذا تبين للاذنب سبب اكثر استن قال ابو يوسف ربح
انه كان تحت يده يقبل الامام من التروى وروان لم يكن في يده يقبل اذا كان خطا معروفا ولا تحت طلبة التبديل فاعده كذا في التوضيح
الله ^{٢٤} قوله في غيره اي الغير - المعتبر عليه ^{٢٥} قوله يجوز اصل انما اذا علم يقينا انه خطا لان التغير غير مشافهة ^{٢٦} الله ^{٢٧} قوله ان يؤدى
الراي ^{٢٨} في سماع الاقمار شرح نور الانوار

عنه اي حبه السفره

194

سوال

والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

قوله ان فضل سخر جاري في تفسيره عن ابيهم

مستحق ايج للراكال الامام محمد بن الموطا.

عن المضاعف اليد والمراد بالاعتناء بهما

من الملائكة لها هرة دلى ارج الصادق
في المصايف افر باحقة - اباها باخا

الهي اذ غلبت الامم لعل يميل منه

ترک العمل با محدث اجماع حرام کا عمل

حرماً واما الاقتناع عن العمل فليس برواية

مَا بَيْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رُفِعَ

ما ذا سمعنا من الركوع **الحال** **الحال**

الحمد لله وحده وسلم قلنا ان روية طاووس عليه

کما حق فی هذه المسألة ان علل المبی علی المبد
علی سبب مختلف من سبب الا فطرت ذنوبه

صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرض یدبرہ الا عند

فان يحسبوا لا يرغم الا عن الاغنى لا يقتلهم كذا في

عنه كما روى البيهقي وكنه النقل عن أبي

عمر رضو واختلفت الردایات عن علی رضی اللہ

ی راجلہ لعلی فی المسجد الحرام ویرفع یدہ عند

لعمالی من ائمه النقل بخطاف السکرمیث الیوجیه

هرچند که این انتخاب **۵۴۴** قول

وہاں سے آکر آج کل کے

۱۰۰ قولہ وکان یبغی الایہ ذکر فی جزاء الفصل معارفۃ القیاس فیہ قولہ من الحج ای کتاب واستانجام کثر قرآن ہما قولہ فیما بیننا ہاں بالنسب لہنا قولہ الامای وان لم یقید بقولہ فیما بیننا قولہ من الامای لان من قام فی منشا قعد علی شیئ مکان ذلک کون عاجزا عن اقامتہ علی غیر منشا قعدہ قولہ فمکن المعارضۃ اسے حقیقۃ المعارضۃ فان یکن منشا ما یقوم بہ ذلک النفس وکثیرا یا یعلق علی الجوز وعلی حق علی نفس

نور الانوار مع فقہ الاقنات جواب سوال ۱۹۷ مبحث التعارض

من الموضوع فما ظنك بالصحيح ولما فرغ المصنف عن بيان اقسام السنة شرع في بحث المعاصرة المشتركة بين الكتاب السنة تنبعا لغير الاسلام وكان ينبغي ان يدرك في بحث معارضة العقليات في باب الترجيح كما فعل صاحب التوضيح قال **فصل** وقد يقع التعارض بين الحجج فيما بيننا لهذا بالناسخ والمنسوخ والاعتقاد في نفس الامر لان احدهما يكون منسوخا والاخر ناسخا وكيف يقع التعارض في كلامه تعالى لان ذلك من امارات العجز تسلك الله عز وجل على اكبر افعالا بد من بيانه احييان التعارض في كون المعارضة تقابل المجتئين على السواء لا في لاهلها على الاخر في الذات والصفة فلا يكون بين المفسر والمحكم مثلاً ولا بين العبارة والاشارة الا معارضة صورية لان احدهما اولي من الاخر باعتبار الوصف لا يكون بين المشهور والاحاد من المحدث ولا بين الخاص والعام المنصوص البعض من الكتاب معارضة اصل لان احدهما اولي من الاخر باعتبار الذات في حكمين متضادين بان يكون في احدهما الحل وفي الاخر الحرمة مثلاً ولا فلا تعارض وهذا القيد انما ذكر في الركن تنبعا وضعتا والا فهو داخل في الشرط على ما قال وشروط اتحاد الحل والوقت مع تضاد الحكم فان النكاح يوجب الحل في الزوجة والحرمة في الها ولا يسمى هذا تعارضا لعدم اتحاد الحل وكن الخمر كان حلالا في ابتداء الاسلام ثم حرم لا يسمى هذا تعارضا ايضا لعدم اتحاد الوقت وكن الولم يكن الحكم متضادا الا يسمى معارضة ايضا وهو ظاهر وقيل لا بد من قيد الاتحاد بالنسبة ايضا لان الحل في المنكحة بالنسبة الى الزوج والحرمة بالنسبة الى غيره لا يسمى تعارضا ايضا وحكما بين الابنتين المصير الى السنة لان الابنة اذا تعارضت اقطنا فلا بد للعن من المصير الى ما بعد وهو السنة ولا يمكن المصير الى الاية الثالثة لانه يفضي الى الترجيح بكثره الدالة وذلك لا يجوز ومثاله قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن مع قوله تعالى

ترجمہ بالا لکھنؤ ان اشاعتیں دہلی میں مسلمانوں نے ان اشاعتیں قہر الاقمار شرح نورالانوار

جواب سوال

عنه قوله ولا يبر
الخاص العام بخصوص
البعض فان قيل هذا
يقتضي انما قال المشايخ
في هذه الحاشية ولا يبر
المعنى المحكم ثم لان
بعد ما دلت على ما عتبر
الوصف وان لم يشأ ان
لزمها بما يتساويان في
النزول فلما ان عرفت
وامام الخلفه من بعض فقير
ياضاً الى ان يبين ان امام
مثل الاذنين اخص من
بعض الاذنين يكون في نفساني
المقصود نقصان في
المقصود نقصان في الذات
ايه كلفان خاص في عام في
الذات على الذوات خلاص
المعنى الحكم لان احدهما في
الذات على قوله ولا يبر
المتبرك والكونية جوا بعض
الاخر من اورد في الماشي
هو ان الخلفه لا يقيد هو
التعدي في ذلك بل
الا لا يجوز في قوله كذا في
من قسماً على ما هو في
الكونية من الاخرين انما
مع انما يتبين ان كذا يخفى
على ان كذا لا يقيد بل هو
الذات كذا في قوله من هذا
هو ان مقتضى القول في
معتبر من الضاد الذي
هو ان قول في الشرح ان المراء
من الضاد الذي هو
ان قول في الركن المتعدي
بالعمل والمأخوذ
في الشرط ليست المتعدي
بالفعل بل هو لقصد
بينها ما تارة في قوله
قوله في الاخرين انما
الجواب ان تبين ان كذا
لا يبر كذا وفي بعض
الكونية من قوله

[illegible]

لوجود الضرورة في الهرة أكثر مما يكون في الحمار فلما تعارض هذا الحكم بأصل الترجيح
وجب تقرير كل واحد من التوضيحات الماء على أصله فقيل أن الماء عرف طاهر فلا يصلح
فلا يتنجس فوجب استعمال الطاهر للتوضي به وألا في لما كان في الأصل محل ثبوت
كن لك ولم ينزل به الحد للتعارض فوجب ضم التيمم اليه لابقان الماء كان في الأصل
مطهرهما الاحتياج إلى ضم التيمم لأننا نقول لو ابقينا الماء مطهرهما لكان الأصل لا دعي
وهو الحد فلم يكن تقرير الأصل بل تقرير الماء فقط ولا يقال أن المبيح المحرم إذا عاها
ترجح المحرم فيجب أن يترجح المحرم ولا يفرض المالك لأننا نقول أن هذا الترجيح كان
للإحتياط والاحتياط ههنا في جعله مشكوكا ليتوضأ به ويتممه سعي سر الحرام مشكوكا
لهذا إلى أجل التعارض لأن يفرض به الجهل أي يفرض به أن حكمه مجهول ليكون من
قبيل الأدرى بل حكمه معلوم وهو جوب للتوضي وضم التيمم اليه ما إذا وقع التعارض
بين القياسين فلم يسقطا بالتعارض ليجب العمل بالحال أنه لم يوجد بعدا لقياس إسرائيل
إليه لا العمل بالحال وهو ليس بحجة عندنا وإنما يهبط إليه في سور الحمار للضرورة بل
يعمل المجتهد بما يشاء شهادة قلبه يفرض قلبه العمل لقياسين الذي طمان
إليه بنور الفراسة التي أعطاها الله لكل مؤمن وعندها لا تشترط فيها ذاته
ولهذا كان في كل مسألة قولان أو أكثر في زمان واحد بخلاف ما كنا نرى
عنه روايتان في مسألة إلا نجيب الزمانين لكن لم يعرف للتاريخ جليل بل لا خير فقط
فلهذا أدار الفتوى بينهما هكذا قيل ولما كان هذا بيان المعارضة الحقيقية التي حكمها
التساقط كالأثر شرع في بيان معارضة صور حكمها الترجيح والتوفيق فقال المخلص
عن المعارضة ما أن يكون من قبل الحجة بأن لم يعد بأن كان أحدهما مشهورا والآخر
أحادا أو يكون أحدهما نصا والآخر ظاهرا في ترجيح الأصل على الأدنى وقد مر مثله غير مرة ومن
قبل الحكم بأن يكون أحدهما حكم الدنيا والآخر حكم العقب كما يتي اليه في سورة البقرة

عبدی مولانا
عبدالعزیز خورشید
مرقدہ ۱۲۵۰ھ

نور الانوار مع قسما لفتاویٰ جواب سوال ۲۰۱ مبحث التعارض

على ان عدة الحامل وضع الحمل سواء كانت مطلقا او متوفى الزوج فينبهها على ما

عليه السلام بين الاشياء المحمودة ومن يأسوا باطلا ما كان في حواشي الهزوي عليه السلام اوله الى

[illegible]

مهملين غير مكلفين وانما جعل البيع اصلا
 والمحمول مباحا منا وحل زمان الفزة بين
 ميسر وقد علمنا السلام قبل شريعتنا
 فانه كان الابانة اصلاح ثم بينا
 على زيادة علم الله قوله لا تعلق بها ما سبق
 في هذا الكتاب من المتكرد الله قوله يتلوا
 في غير حان ويرتد المتكرد الى دلة اخرى -
 في عليه وليس الا كركت كسرعا فان العبره
 في فظلا و قول الروح بار و دست
 الى انه ليس المراد بها المتبادر بل

مبحث التعارض

٢٠٢

نورالانوار مع فقہ اسلامیہ جواب سوال

رزاقك عارضاً بل نبر العبودية مقبلة فانه اثبت امر عارضاً زائلاً **قوله** العارضة

علیہ **۱۰** قولہ علم انشایہ ان المرادی
 قولہ ظاہر الحال ای الحال المذنب
 قولہ کان ای کان الخ
 قولہ الے وقد ای بالترجیح
 من وجه آخر **۱۱** قولہ مذہب
 ابن ابان ای مذہب المتعارضین
 الخت و الثاني والرجوع الی الترجیح
 وقال ابن الملک ان ابن ابان کان
 من اصحاب الکویت ثم غلب علیہ
 الراعی فتغلب علی محمد بن الحسن
 وکان مونة سنة احدى وعشرين
 واثنتين **۱۲** قولہ مل شاہ ای فی
 المرادے ای **۱۳** قولہ فلا
 یكون الخ لانه دلیل علی انفی بل هو
 منی علی الاستصحاب الذکے لیس
 بحجة **۱۴** قولہ مذہب کمرخی ای
 ترجیح الفت علی الشافعی قال ابن
 الملک ان کمرخی ولد سنة ستین و
 اثنتين ومات سنة اربعین وثلاث مائة
۱۵ قولہ مشایین احدیها اذا کان
 النفی من جنس المعروف بدلیل ثانیها
 اذا کان یستبعد عنه عرف ان
 المرادی عند علی دلیل المونة **۱۶**
 قولہ ومثال کیمر موعود علی قوله مشالین
۱۷ قولہ اوے مشای من النفی
۱۸ قولہ علی جنبها ای **۱۹** مثله التثنية
۲۰ قولہ فجاءه ای الی القرب **۲۱**
 قولہ لعل لما الخ وثبت به ان الامه
 المنکوحه اذا اصرارت مقصد کان
 لها خيار فسخ النکاح **۲۲**
 قولہ فیصل انه کان الخ فی الجمیع عن
 عائشة رضی اللہ عنہا ان البی صلی
 اللہ علیہ وسلم نهب بایوان زحفا
 یعبا **۲۳** قولہ فیصل قد صار
 الخ وقد حرره فی التیسرے
 الکتاب استکذا فی البصر
 الصاذق **۲۴** قولہ فالحجریه
 الخ دفع دحل مقدرقه یره ان
 الحجریه اصل والبودنیه عارضیه
 فی دار الاسلام فخر الحجریه
 لیس شیتا فانه ما اثبت
 ای بعد البودنیه **۲۵** قوله الاقرار

في نسخة **ع** وله اسم لنفسه اي
 حرام **ع** قوله قيل انه نقض
 جميع اسلم وعين ابن ماجه عن
 ابن اسلم مدحتي ميمونة ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم حرم جوارحه
 مال كذا في صحيح الصدوق **ع** قوله كما يعمل
 الاحرام **ع** قوله بافتقار ما يشاء من
 اشياء **ع** قوله قيل كان ابا القور و
 اصحاب الكتب **ع** عن ابن عباس
 بنى الله عليها كذا في صحيح الصدوق
ع قوله وان حرام **ع** في الادام
ع قوله فلا حرام الخ فتح دخل قدر
 مستريره ان الاحرام امر عارض
 فثبت فانه اثبت امرا
 رضائا لا ان يكون نافيا **ع**
 قوله وانما الاختلاف في ابقاء الخ
 فانه اتفقت عامة الروايات من
 الفريقين على ان نكاحه صلى الله
 عليه وسلم ما كان في الحل الاصل لكن في
 معتزلة النجاشي المستنصري ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم بعث
 ابا رافع مولا **ع** درجاس الانصار
 وزوجاه ميمونة بنت الحارث
 ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 بالمدينة قبل ان يحرم كذا في شرح
 الحاشي **ع** قوله لكل الطاري
 اي لكل الثابت بعد التحلل من
 الاحرام **ع** قوله لا طاري
 اي لكل الطاري على الحل
ع قوله تغلم الاطافير في مني الارب
 فلم النظم وغيره قبل ما فتح
 جيد وراشيد ناخرن وجزآن
ع قوله وزيم في نهى الارب
 زي بالكسر كوشش وهيت **ع**
 قوله على السواثر لان النسخ ثبت بالمثل
 فصار مثل الاثبات **ع** قوله
 لانه لا يبدل الخ اي لان يزيد بن
 الاسم لا يبدل ابن عباس في لفظ
 وقوله ضبط ابن عباس دليل على
 عدم غلطه وقد قال محمد بن ونيار

٢٠٢

له علما اصل وغير الحرية مثبتة للامراء رضى خبر النفس وهو ما رواها اعتق لزوجهما
سعد قال يعرف الابن ظاهر الحال وهو انه كان عبدا في الاصل والظاهر انه بقى كذلك
وكنت للبعد علاقة ودليل يعرف بها وبميز عن الحر فلم يعارضوا لاثبات هو ما رو
انها المعتقد وزوجها حر لان من اخبر بالحرية لاشك انه قد قف عليها بالانجاء السلي
فكان علمه مستندا الى دليل قاصي ابنا ههنا عملوا بالمشبه اثبتوا الخيارات لها حين
كون زوجها حرا وفي حديث ميمونة ^ع مثال لكون النفس من جنس ما يعرف بدليته ذلك
ان النكاحان محرمان فزوج ميمونة بنفسه ولكنهم اختلفوا في انه هل بقى على الاحرام
حين النكاح ام نقضه ^ع قيل انه انقضه ثم تزوج وبه اخذ الشافعي حيث لا يجز
النكاح في الاحرام كما لا يجز الوطى ^ع بالانقضاء وقيل كان باقيا على الاحرام حين النكاح
وبه اخذ ابو حنيفة حيث يجز النكاح للمحرمان ^ع حرر الوطى فالاحرام ان كان عارضا
في نكاحه والحل اصلا لكن لما اتفقت الرواة انه كان احرا بالثبوت وانما الاختلاف في ابقائه
ونقضه كان خبر الاحرام نافية للحل الطارى عليه خبر الحل مثبت للامراء رضى خبر النفس
في باب حديث ميمونة وهو ما روى انه تزوجها وهو محرر ما يعرف بدليته هو ما
الحرم من لبس غير المحيط وعدم تقليم الاظفار وعدم حلق الشعر فهذا علم مستند
الى دليل فعارضوا لاثبات وهو ما روى انه تزوجها وهو كالحال لان من اخبر بهذا
لاشك انه قد رأى عليه لباس المحملين ^ع وزيم قلنا تعارض الخبران على السواء احتج
الى ترجيح احد هكاح الراوى وجعل رواية ابن عباس وهو انه تزوجها وهو محرر
اولى من رواية يزيد بن الاحم وهو انه تزوجها وهو كالحال لانه لا يبعد في الضبط
والاقتناع قصار خبر النفس ههنا معمول بهذه الوتيرة وطهارة الماء وحل الطعام من جنس
ما يعرف بدليته مثال لكون الراوى عا اعتد على دليل المعرفة وفي الصياح ما عتدوا على ان يقول
وطهارة الماء وحل الطعام من جنس ما تشبه حاله لكذا عرف ان الراوى عتد على دليل المعرفة

مذہبی ان بزرگواران علی عقیدہ احمد مثل ابن عباس و لم یحکم علیہ الزہری کذا فی الکشف وفتح القدر **قوله**
فصار خبر النبی الخ مکن یعنی اند و فتح النبی الصریح من نزاع الجبر فصار فی القول و الفعل ردی الحرم و الحرام و ینبغ کما فی صحیح مسلم و یکن ان یقال
ان ہذا الروایت مسموئہ علی الوطی اسی لا یطاول و لا یکن من الوطی کذا فی نسخ الغفار **قوله** ہذا الوتیرۃ فی التنبؤ و تیرہ راہ **قوله** و الاول
الخ فان ما ہر بنسب لیس فی بدیلہ تدر شلالہ آغا و ہذا لیس من جنس ما یعرف بدلیلہ **قوله** لکن اذا عرف الخ توجیہ بعارفہ المصنف قمر الاقمار

خبر كان حاله اكتشف على الرجال من
 النساء فبغضت فسر الرجال حج لآخر النساء
 كما روى انه عليه السلام صلى صلوة
 ركعتين وسكن في كل ركعة ركوعا واحدا
 فغضب وركن ما روت عائشة
 رضي الله عنها على الله عليه وسلم ركعتين
 في كل ركعة ركعتين لان النساء كانت
 تسخرات من الرجال في صفون المعبود
 الا الرجال كانوا يتقربون الى الله فمما يكون
 كتحققا على الرجال كتحققا فاما انفسهم
 لا لامل النساء بعد من من الامام كذا
 بابل **قوله** في هذا الباب اي
 في الحج الخبر **قوله** كانت افضل اي
 في العدة والحبط والافاقان **قوله**
 في العدة اي في العدة والافاقان
قوله افضل الحج فانه
 يجعل من الحجاب والقلبية السادة
 قوة الخلق خلاف الكثرة العاصية فلا
 حجابا لكثرة وبيان في ما قبل الامام
 وهو من انفسه من التزج
 شدة المرأة كحصول قوة ظن بعد
 عشرة الخبرين **قوله** بعد ان كان
 كسك واحد من الخبرين وقاية هذا
 يقتل ان فدا اذا وصل درجته الفواخر
 من الحج في قوله **قوله** تترج خبر
 من ان في بيان خبر اثنين من الاحاد
 ما مر **قوله** باذكر كذا اي
 كسب الحسنان من المبسوط وهو
 حج قول الاثنين على الواحد فان الواحد
 انما يطرأ في الماء او حل الطعام خلا
 فان احدهما يجامع الماء او حرته
 الطعام فحل كذا لا يجوز فكذلك الحال في
 الاخبار والروايات فكثرة المرأة
قوله ولكن تركناه اي
 كما تترج جانب كثرة على جانب القلة
 سخيان فان الصيانة وغير رسم
 ان السلف لم يجمعوا بكثرة الب. دلي باب
 كل بالاخبار والروايات كما يجمعوا
 في العدة والافاقان كذا في كسب
قوله زيادة اي لفظ زائد

عنه قوله بدار
ان لي درجته الاعاد
الحج ما يمكن
قوله لم يكذب
عنه قوله باذكر
محمد و هو قول
قد خير بال مرجع
مع قول اثنين
في اسم الله
قوله ولكن كره
بالاسم ان
الساورة جرت بين
اسمائه ولا
يجوز ان يكون
انكره فكان اما
على عدم التزج
بمنه الامور

يكون من جنس ما يعرف بدليله وبما أنه ان الأصل في الماء الطهارة وفي الطعام
 الحلال فاذا تعارض خبران فيه فيقول أحدهما أنه نجس وأحرأمر فلا شك أنه نجس فثبت أنه
 العارض الأخير به قائلة إلا بالدليل ثم جاء آخر يقول أنه طاهر وحال فلا بد من
 أن تفحص من حاله فإن كان خبره يجرّدان الأصل فيه الطهارة والحل لم يقبل خبره
 لأنه نفى بلا دليل ثم كان خيرا لئلا تستولح منه أو لا يثبت أن كان خبره بالدليل هو أن
 أخذه من العيز الجارية أو الحوض العشري العشر جعله بنفسه إلا ناع الطاهر لم يجد
 أو النسل بحيث لا يشك في طهارته ولم يفارقه منذ القى الماء فيه حتى ينزل
 القى فيه النجاسة أحد ثم كان هذا النفي من جنس ما يعرف بدليله كالنجاسة الحرة
 وقوع التعارض بين الخبرين فوجب العمل بالأصل هو الحل والطهارة وقد بلغت
 في تحقيق المشقة بما لا مزيد عليهم ثم يقول المصنف الترجيح لا يقع بفضل أحد الرواة
 وبالكثرة والاثنية والحريّة يعني إذا كان في أحد الخبرين المتعارضين كثرة الرواية وفي
 الآخر قلتها أو كان رأى أحدهما مذكرا والآخر موقفا أو رأى أحدهما أو الآخر عبد
 يترجح أحد الخبرين على الآخر بحجة الزينة لأن المعتبر في هذا الباب العدالة ولا يترجح
 بالكثرة والذكورة والحريّة فإن عا تشبه كانت أفضل من أكثر الرجال بلا خلاف
 أفضل من أكثر الحرث والجماعة القليلة العادلة أفضل من الكثيرة العاصية في قوله
 فضل عدد الرواة إشارة إلى أن عدد الأيتراح على عدد بعد أن كان درجة الاحتمال
 وأما أن كان في جانب أحد في جانب الشان يترجح خبر اثنين على خبر الواحد قال بعضه
 يترجح جهة الكثرة على جانب القلة تمسكا بما ذكره في مسائل الماء ولكننا تركنا
 بالأستحسان وإذا كانت في أحد الخبرين زيادة فإن كان الراوى واحدا يرضى بالمشتبك
 للزيادة كما في الخبر المروي في التلخاف وهو مروي بن مسعود أنه إذا اختلف المتباينين
 والسبعة قائمة تحالفوا وتزاد أو في رواية أخرى عنه لم يذكر قوله السبعة قائمة فآخذ

[illegible]

یمن فرای غیر با خبر معنا فیکرم من
 یقینه فی فعل و المراد یؤمن ما فیسه
 یمنین سه قول بعلی الاستثناء
 الله قول یقوی که اید جعل الکفارة
 غلظا سه قول و یطیل الیمن ولا
 یبک الکفارة سه قول و ان ای
 ن بیان التخییر مع مفعولا یتکم ای کما
 مع مفعولا و ان طال الزمان سه
 قول و لم یقل بعد مضیته الخ و لی
 تلویج ان الیمن علی احد طبعه سلم
 ل لاخر و ان قرینا و سکت ثم قال
 ان شاء الله و هذا السکون العارض علی
 التمسک و سهل جمیعین الاول و یسلم
 ان ما کان فعل استقامت کمال التمسک و
 الصیح ان تأخیر قوله ان شاء الله کان
 یمیضا تنقیصا و سهل علی ما فی تلویج
 نهت سه قول و هذا التعلیل الخ ای
 یطیل عن ابن عباس غیر محمد بن داود
 ففعل مراده ان ازادی رجل
 استثناء عند استغفار ثم غیرت بعد
 تلخیص فیقول قوله فیا واه و یانه فیا
 یمنه بین الله قال و در وجه ان
 یقبل فیه قول البیه و یانه یقبل فیه
 لکنا ههنا کذا یطیل عن التعلیل و قال
 الخ تاری ثم یلم ان ابن عباس
 یقول بعمی الاستثناء منفصلا
 ان الشئ منه و ان طال الزمان و
 قال جام و فی بعض الروایات و یانه
 زمان الطول بسته فان استثنی
 بالبل و جاء عند التقدر بربته شهر
 سه قول و الروایة فی منتخب
 خات و فی لقب ابو جعفر خلفه ثانی
 خلفای آل عباس برای آن که یک
 قی و در خارج افزوده بود سه
 سه بیه ای ای ابن عباس سه قول
 ناس ای الذین بایعوا سه قول
 قی مترخا ای لا یجوز مترخا بل
 و کجوز تخصیص مقلد با انعام
 سه قول و ذکر ای تخصیص للمام مترخا
 سه قول و کن ابتداء ای من غیر ان

محسن العالم قبل هذا الحضي موصولا
من الظنية الى الظنية كملكه قوله
الظنية وقال ان يقول ان بيان
هذا الوجه بيان التفسير فتالي كملكه قوله

نور الانوار مع فقہ الفقہاء جواب سوال ۲۰۶

اولد ويراى اختلاف التفسيرين **فصل** في بيان تفسير لان العام كان تعلينا عندنا وبعد الخصوص صار طارفا فالتخصيص
تفسير لان العام قبل التخصيص كان تعلينا عنده وبعد التخصيص ايتى على بيان الخصوص صار مقرا بالتبعية لا مغيرا عن التعلين
الخصوص فان قوله في العام كمن فروع يشمل جميع الافراد الذي وقع لال الخصوص، هو فيه موضوع لا نصرا للبيان
لعدم شل الخصوص الى قبل التخصيص ١٢ قرأ القاموس.

مثل الخصوص عند تانی ایجاب الحکم قطعاً و بعد بخصوص بقی القطع فكان
تغییر ای كان التخصیص بیان تغیر من القطع الاحتمال فی تقييد بشرط الوصول و
عنده ایس بتغییر بل هو تقرير للظنية الى كانت له قبل التخصیص فصيح موصوكة
ومفصولة كما تقر عند تان تخصیص العالم لا یهم متراخیا ورج علینا ثلثة اسئلة الاول
ان الله تعا امر لابی اسرائیل ببقرة عاهرة حیث طلبوا ان یعلموا قاتل اخیه فقال ان الله
یا امرکم ان تذبحوا بقرة فعملوا حاولوا ان یعلموا انها باى مکمة وکيفية یصلون بیئها
الله تعالی بالتفصیل علی ما نطق به التنزیل فقد حصر العالم هنا وهو البقرة فترا
فاشار الی جوابه بقوله و بیان بقرة بنی اسرائیل من قبیل تقييد المطلق لاهل
نبیل تخصیص العام لان قوله بقرة تکررة فی موضع لا ثبات هو خاصة وضعت
لفرد واحد لكنها مطلقة بحسب الاوصاف فكان شفا فلذلك صح متراخیا لان
النسخ لا یكون الا متراخیا التانی ان قوله تم خطا بالنوح فاسلك فیها من کل زوجین
اثبتین واهلک ای اذ دخل فی السفینة من کل جنس من الحيوان زوجین اثنين ذکرا
وانثی وادخل اهلک ایضاً فیها فالأهل عام متناول لكل اولادہ ثم خصصه کتفا
ابن نوح بقوله انه لیس من اهلک فقد حصر العالم متراخیا هنا ایضاً فأجاب بقوله
والاهل لم یتناول الابن لان اهل النبی من کل تابه فی الدین التفاوة لاهل
كان ذان شب منه فلم یکن الابن الکافر اهلک انه خص بقوله تم انه لیس
من اهلک حتى یكون تخصیص العالم متراخیا و لکن یرد علیه انه تم استثنایه واولاد
بقوله واهلک الا من سبق علیه القول فلولم یکن لاهل النسب المما احتیج الی الاستثناء لکن
نوحاً لم یفقط له لایة شفقة علیه حتى سأل الله تم وقال رب انی ابنة من اهلک ای عدل
الحق وانت الحکم الحاکمین قال یا نوح انی لیس من اهلک انما عمل غیر صالح لثالث قوله تم
انکم وما تعین من دون الله حصص جهنم کما عاقره کل معقب سواه فقال عبد الله

له قوله بیان تغیر ای العام له قوله فیتقید ای خصوص من العام له قوله الظنیه ای اجمال الی ان لیس المراد بالتقریر بیان التقریر المصطلح وهو
توکید الکلام بما یقطع احتمال المجاز وای خصوص من المراد من التقریر تقریر یوجب العام وهو الظنیه له قوله فی العام له قوله فیصیح ای خصوص
العام له قوله فیصیح ای لا یمکن ان لا یمکن قاطعاً واما موسی علیه السلام ان یعلموا الثمان بینهم فکان موسی ان الله یا امرکم ان تذبحوا
بقرة فیصیر البقرین بعض البقر فیصیر
حیا و یجرب قاتله له قوله انما ای
المقبرة له قوله بیننا الله قاتله
ان بائنا مسته ولا صغیرة بل بین
بین صغیرة شریفة الصغیرة غیر
بل ان بائنا مسته من العیوب بالولید
فیها غیر لونها له قوله و یجای
المقبرة لمرشح الانبات له قوله
وهی ان ای لیست المقبرة بمات
بل وضعت لعدد واحد من دما فی
مسیر الدار من انها وضعت لعدد واحد
مقیم فخره من اقل له قوله
مطلقة فلذا سألوا عن تبیین الا واد
له قوله فکان ای فکان البیان شفا
لاطلاق له قوله التانی ای السؤال
التانی له قوله اثبتین تأکید للزوجین
له قوله واکتب ای زوجین
واولاده له قوله من کل جنس ایاء
الی ان الثنوبین فی قوله من کل جنس
عن العنات الیه له قوله فلا یل
عام لانه مضان وشد مثل المعرف
بالام له قوله یتناول الابن و
یستشکل یرج بقول نوح علیه السلام
رب انی ابن من اهلک و یجاب بان نوحاً
علیه السلام کان یمن انه من نسل نوح
النافعین فلذا یهم ان من اهل نوح
له قوله علی ای طی هذا الجواب
له قوله الا من سبق علیه القول ای
قول الحق یهم بالاهلک و یوزن
وولد کنعان له قوله وکن نوحاً
ای دفع التوفهم النسخ من الظاهر
وهو انما استثنی من سبق علیه القول من
الابن والمراد بکنعان علم سال نوح تحت
وجاهل الدین ان نوحاً لایة شفقة
علی کنعان لم یفقط له لم یفقط الی
ان المراد بالمشقة کنعان فان کان معلوم
کنعور و ان یذبح یجیب عن الابناء فالأول
ان یقال ان نوحاً علم ان المراد من
سبق علیه القول الکفار و ان کان منافقاً
یصلی الکفر و یعلم الا بان بشارة نوح

جواب سوال

ع

قوله وکن آه جواب
عما یقال لما کان الی
بمنی انما یقال انما لیس
فی کنعان لیس
نایع له مع اذ یسأل فی
شدة فعمل من المراد بالاهل
الم من ان یمن نوحاً
او شکیا

ان من اهلک قد عاقره نوح الی السفینة فکل عرق یجوز و سأل رب و قال رب انی کذا قال لیس الحکم ورج
له قوله واهلک ای ان سواک یا نوح یجاء الابن کل غیر صالح له قوله حصص جهنم انکصب الوعد ای یرى به البها ویتج به
ای سوری الله له قوله فقال عبد الله انی من رسل الله علیه وکم کذا قال المستقل وکان کافر یهودی ان ذلک الزمان والیوم یرى
الزای البیضة وشیخ الوعدة و سکون العین المملیة و من الی عبیدة نوح المراد کذا فی البص الصادق ۱۲

جواب ال

عنه قوله كمن ابن
الزهرى جواب سؤال
وجوابه لما كان من
مخاض مع من اجل
اللسان كيف يسأل
عنه قوله كانه قد
يطلب الشارح وقد
ان عارة اللان لان
قوله بقدر المستحق
المجرى خلق بالكل
يكون قوله في العمل
بين العمل والتمهل فلذا
قال شارح رد كانه
فان الاستثناء يمتنع
انظم بقدر المستثنى مع
كلمة الاستثناء قوله
وقيل فانه في جواب
ما عاين ان من الزعم
نظم لا ينافي في ان
كلام التمامين فقال
بسم وجوب المانع
في هذه المسئلة للعد
قوله لا يخلو عن منقضة
ان يكون من مذهب
الشافعي من مذهب
لان حكم المعارض بين
البر ليس مستلزما
صراحا بامره ووجه
ليس كذلك لانه
استثناء المانية فهذا
عمل باحد طرفي هذا
المعام في نيل المزاوية
أو جريان الثوب
باعتبار صورة لا
ينبغي للمعارض عند
الشافعي رد لان
العصر لا يتاخر وله
فكيف يتاخر عن
ما قبله من تعليم
فكذلك ما ياتي من
كم يسلم للمعارضة
فلا يظهر ضرورة الخلاف
في الكلام الى الامام

له قوله عننا اي من جنس^١ قوله لم يتناول الخ اي من اصل^٢ قوله لا ان خصال فان التخصيص فرع له فلو كان ليس فليس^٣ قوله
الذوات غير الخصال الخ فانه انما قسم لذوي الخول وغيرهم على رأي اكثرين على ما مر في الجواب ليس صحيح على ما قسم وقيل في الجواب ان الخطاب لي آتيتكم
وما قيل من الخ الى قرينة كذا
ما يدعي الامتناع لانه الآية انكم يا كفار
قرئتم وما قيل من دون الله
وي الامتناع من حيث خصم
وعبر الملائكة ليسوا بالاطلين في
بذره الآية قوله ثم ان الذين سمعت
الخ كلام مبتدأ لبيان ان شانهم لم
وقيل سمع على معجوز كانه لا يجوز
قوله كمن ابن الزهرى الخ جواب ما يزعم
من ان ابن الزهرى من اهل اللسان
فلم لم يسم ان كلمته بالذوات غير
المتعارف لم يسأل ما سأل^٤ قوله
فنتا في التكميل فمتى خلا وكناه
كس جتن^٥ قوله لانا قال له
الشارح كذا في شرح اصل ابن الجواب
لم يرد في هذا الى بحث كلام مستقلا
انه موضوع كذا قال بغير التكميل
التي سيرة شئ لا يعرف ولا اصل له قال
المستقل في الاصل من طرق ثابتة
ولا ما يتكيد ان اصله القاسي^٦
مع كذا اي معكم المستثنى وهذا ايجاز
الان الباء في قوله بكلمة للصاحبة
قوله كانه لم يخلو من فاستثنى
من باب كونه الوصف وقد قيد باخراج
المستثنى من مفهوم تعيد في تفسير
عن الباء في بعد الاستثناء فان
ورحم الامانة في غير منسج مائة كذا
عن شئ لم يخلو طول ولا ضيق فان اعظم
يختار ان اعظم على في ضيق وعبارة
الطول او اقصر منه قوله لم يخلو باجرا
لانه كما ان قلت ان طاق ان دخلت
المرتكز لم يخلو بقوله انت طاق في
وجلا شرط فاذا وجد الشرط فلا يخلو
بقوله انت طاق وجرى كذا^٧ قوله
لغير المعارض الخ فاستثنى بدل على
حكم معارض الحكم السابق^٨ قوله
لوجها اي المانية^٩ قوله فاستثنى اي
المانية^{١٠} قوله فاستثنى
ثبت الحكم في المستثنى^{١١} قوله فامنة
اي فامنة الخلق كذا^{١٢} قوله لانه لا يخلو
لما كان قوله خلاف الجنس^{١٣} قوله في الخ
على ما مر في الجواب فلا ضرورة ال
من قبيل التخليل^{١٤} قوله لم يخلو من

الابن الزهرى السيران عيسى وعزير والملائكة قد عبدوا من دون الله افتراه
يعذبون في النار فنزل قوله ثم ان الذين سمعت لهم منا الحسن اولئك عنهما
مبعدون فخص كلمة ما بعد الآية مترواحيا فاجاب بقوله وقوله تعالى انكم وما
تعبدون من دون الله لم يتناول عيسى لانه خص بقوله ثم ان الذين سمعت
لهم منا الحسن لان كلمة ما لكانت غير العقل وعيسى وغو لم يدخل في عموم كلمة ما لكن
ابن الزهرى لما سأل تعنتا وعنادا لانا قال له النبي ما جهلك بلسان قومك
ما علمت ان ما لعبا العقل ومن للعقل عظم لما كان بيان التغير منقسم الى الشرط
والاستثناء وقد مضى بيان الشرط في بحث الوجوه الفاسدة ترك ذكره واشتغل ببحث
الاستثناء فقال والاستثناء يمنع التكميل بحكمه بقدر المستثنى متعلق بالتكميل كانه قال
والاستثناء يمنع التكميل بقدر المستثنى مع حكمه يعني كانه لم يتكلم بقدر المستثنى
اصلا ليجل تكلم بالباء بعد اي بعد الاستثناء فاذا قال له على الف درهم الامانة فكانه
قال له على تسعة مائة فقد المانة كانه لم يتكلم به ولم يحكم عليه كان في التعليق بالشرط
لم يتكلم بالجزء امة وجلا لشرط وعند الشافعي يمنع الحكم بطريق المعارض يعني ان
المستثنى قد حكم عليه ولا في الكلام السابق ثم اخرج بعد ذلك بطريق المعارضه فكان تقدير
قوله فلان على الف درهم الامانة فانه لم يستعمل على فان صد الكلام في جواب الاستثناء
ينفيها معارضتها قطار قيل فاما قد تظهر فيما اذا استثنى خلاف جنس كقوله
فلان على الف درهم لا يخلو بافندي لا يصح الاستثناء لانه لا يصح بيان او على يصح
فينقص الامانة قد رتبة الثوب لان على الاستثناء كالدليل للمعارض وهو محسب
والامكان ههنا في مقدار قيمته ولا يخلو هذا عن حد شدة اجتماع اهل اللق على ان
الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي هذا دليل للشافعي على ان على الاستثناء بطريق
المعارضة لان النفي والاثبات يتعارضان معا ولا قوله لا اله الا الله للتوحيد معناه

الامانة من النفي اثبات ومن الاثبات نفي هذا دليل للشافعي على ان على الاستثناء بطريق المعارضة لان النفي والاثبات يتعارضان معا ولا قوله لا اله الا الله للتوحيد معناه

جواب سوال

عقوله کنذا

[illegible]

وہرحق الاستثناء
كان ہو فی مستقلہ
ان المقدر فلان
تجایزها حاملہ فی
الحقیقۃ کلام مستقل
وان كان فی الظاہر
فہو مستقل لہ فی حالہ
عکس الظاہر بل ہو
مستقل لکن اوست

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

تحقیق فی الاستفادہ لان حرف الایستفادہ
براہین اسی الفاظ لفظ الاستفادہ علی الصفہ
یاں کیوں دلالت علی مخالفۃ بالاحیر الصفہ
کے مبتدأ اسی لا تعلق لہا ہا

مبحث اقسام البيان

Y.9

نور الانوار مع فتاویٰ لاقتیاریہ جواب سوال

التنفي والاثبات فلو كان تكلموا بالباقي لكان تنفياً لغيره لا اثباتاً لأنه لا يخرج كماله
غير الله فيكون تنفياً لغير الله لا اثباتاً لله الذي هو المقصود وبني لأن ما لو حملنا على
سبيل المعارضة إذ يكون المعنى ج لا اله الا الله فإنه موجود طناً قولاً فليت فيمن
الف سنة الخمسين عاماً أي لهث نوح في القوم ألف سنة لا خمسين عاماً الذي كان
قبل الدعوة واخمين عاماً الذي عاش فيه بعد غرقهم فلو حملنا هذا الكلام على
المعارضة لكان كذا في الخبر والقصة وسقوط الحكم بطريق المعارضة في الإيجاب
يكون لا في الاخبار فلعلمنا ان ليس عمل الاستثناء على المعارضة كما زعم الشافعي
ولان اهل اللغة قالوا الاستثناء استخارج وتكلموا بالباقي بعد الاستثناء كما قالوا انه من
النفى اثبات والاثبات نفى فلما انفردوا عن هذا القول من اهل اللغة عطفتنا بينهما
فنقول انه تكلموا بالباقي بوضعه واثبات نفى باشارته فجعلنا ما ذهبنا اليه عبارة
وما ذهب هو اليه اشارة ولم يكن عكسه وذلك لان الاستثناء بمنزلة الغاية للمستثنى منه
لانه يدل على ان هذا القدر ليس من المصدر كما ان الغاية ليست بمراد من الغاية
فجعلناه في هذا عبارة لانه المقصود علما ان حكم المستثنى منه انتهى بما بعد كما ان
الغاية انتهى بها الغاية فجعلناه في هذا اشارة لانه غير مقصود او كما قاله التوحيد
فقد كان المقصود نفى غير الله واما وجود الله تعالى فقد كانوا يقرّون به لا هم كانوا
مشركين يثبتون مع الله اكراه آخر قال الله تعالى ولئن سألتم من خلق السموات
والارض ليقولن الله وقد اطعن في تحقيق المذهبين ههنا صاحب التوضيح
فناصل فيه وهو نوعان متصل وهو الاصل ومنفصل وهو ما لا يصح استخراجه
القدر بان يكون على خلاف جنس سابق وهذا يبيّن منقطعاً عن الحاشية وطريق
الاستثناء عليه مماز لوجود حرف الاستثناء ولكن في الحقيقة كلام مستقل هذا
معنى قول فجعل مبتدأ قال الله تعالى فانهم عدوا لغيرنا العلمين حكايته عن قول ابراهيم

[illegible]

نور الانوار مع فتاویٰ جواب سوال ۲۱۱

قال فلازمه الثلث ولا يبيها في أوثبت بدل له حال المتكلم أي حال المساكات المتكلم
بلسان الحال لا بلسان المقال كسكوت صاحب الشئ عندهم يعاينه عن التغيير
أن الرسول إذا رأى امرأياً بشرته ويعلمونه كالمضارب في الشرا أو رأى شيئاً يباع
في السوق ولم ينكر عليه علم أنه مباح فسكوتة أقيم مقام الإقرار بالباحث في حكمه سكت
الصمابة بشرط القدرة على الإنكار أو كون الفاعل مسلماً كما لو كان أمة أبقه تزوجت
فولدت أولاداً ثم جاء مولودها فدفع هذا القضية إلى عمر فقضى بها المولود وأدفعه إلى الأب
أن يفدى عن الأولاد وياخذهم بالقيمة وسكت عن ضمان منافعها ومنافع أولادها
وكان ذلك بحضور من الصحابة فكان إجماعاً على أن منافع ولد المهرور لا تقضم بكنهه
أو ثبتت ضرورة دفع الغرور عن الناس وهو حرام كسكوت المولى حين وعبد
يبيع ويشترى فإنه يهبط إذا ناله في التجار فعندئذ لا له لولم يكن فاذ ونأيتصر
الناس به ودفع الغرور عنهم لحجب قال زررح لا يكون ماذ وقال أن سكتة يحتل أن
يكون للرضا بنصفه وإن يكون لفطر العوض والحتمل لا يكون حجة أو ثبت ضرورة كثرة
الكلام في كثرة استعماله أو طول عبارته يدل على أهميته كقوله على أنه ودرهم
العطف جعل بياناً لأن المائة أية ودرهم فكانه قال على أنه درهم ودرهم أنا حجة
الطول الكلام أو لكثرة استعماله كما يقولون مائة وعشرون درهم يدن بهان الكلام
وهذا إذا ثبتت في الذمة في أكثر المعاملات كما لم يكن الموزع خلاف قوله على أنه
وثوب فإن الثوب لا يثبت في الذمة إلا في السلم فلا يكون بياناً للمائة أيضاً
أثواب بل يرجع إلى القائل في تفسيره وقال الشافعي المرجع إليه في تفسير المائة في جميع
المواضع فيجب المثال الأول أية درهم من المائة مائة قد كثر في الروايات في بدل
عطف على قوله بيان ضرورة وهو النسخ في اللغة قال الله تم وإذا بدلنا آية مكان آية
ثم قال ما ننسخ من آية أو ننسها نعلم أنها واحدة وقصه بيان التبدل في البيان من جهة

[illegible][illegible][illegible]

جواب سوال
عنه قوله اي
حال اسكنت
جواب سوال وديوت
من سكوت صاحب
الشرح ليس بن الحال
الكل لان سكوت ليس
بكل التكاليف حال
اسكنت وبقية
من ايرادنا تفصيل
بلا تجميد صاحبنا
فاجاب الشرح وبقية
اي حال اسكنت
اي هذه العبار
على حذف
المصنوع اي سكنت
وقيل عليه لان لم
بالفعل اسكنت
عليه اسكنت
ولا محال ان يقتضيه
من الموصوف وبقية
منه من التكاليف
بل كون بين التكاليف
منافاة ولا مستغنى
لا يحسب مع المنافاة
عنه قوله وبقية
منه اسئلة وبقية
منه الفقيه على التمسك
لا يحسب وجود اسم
المراد
اولى بيان التبدل
جواب سوال وبقية
البيان ان التبدل
لان لم يبين معنى
التبدل في دونه
منافاة فبقية
منه على التمسك
والمعنى ان التبدل
قد يخطر على
المراد فبقية
منه على التمسك
البيان ان التبدل
لان لم يبين معنى
التبدل في دونه
منافاة فبقية
منه على التمسك
والمعنى ان التبدل
قد يخطر على
المراد فبقية
منه على التمسك

[illegible]

[illegible]

عنه قوله ليعلموا
انهم مدة الامة
عنه قوله في المنزلة
انهم في اشبه القبول
بالحسوس لا يضاف
بل مقبول

وتبدل من وجهه على ما قال هو بيان مدة الحكم المطلق الذي كان معلوما عندنا
 الا انه اطلقه فصلا هذه المدة على حق البشر يعني ان الله تعالى اخرج النجس من الارض والاسلام
 وكان في علمه ان يخرجها بدمه البتة ولكن لم يقل منا في ايهم الخمر الى مدة معينة بل
 اطلق الامة فكأن في علمه انه يتيقن هذه الاباحة الى يوم القيامة ثم لما جاء الخمر
 بعد ذلك مفاجأة فكان تبدل ولاي حقا لانه بدل الاباحة بالحرمه بها نلحدا في حق
 حق صاحب الشرع لم يمتد الاباحة الذي كان في علمه فكونه بيان في حق الله تعالى وكونه
 تبدل في حق البشر هذه ابرزة القتل اذا قتل انسانا فانه بيان لموته المقدرة في
 علم الله تعالى وتبدل في حق الناس لانهم يظنون انه لو لم يقتل لما ضل الى مدة اخرى فقد
 قطع القاتل عليه لجلده ولهذا يجب عليه الفصا ص والديت في الدنيا والعقاب في الآخرة
 وهو جائز عندنا بالنصر الذي تلونا قبلك خلافا لليهود لعنهم الله تعالى فانهم
 يقولون تلزم منه سفاقة الله تعالى والجمل بعواقب امور وهو لا يصح الا الوهيته
 غير خفي ذلك ان لا ينسخ شريعته موسى بشرية احد يكون دينه مؤبدا ومحرم نقول
 ان الله تعالى يحكمهم بمصلح العباد وحوالهم فيحكم كل يوم على حسب حاله كالطبيب
 يحكم للمريض شرب دواء واكل غداء اليوم ثم غدا بخلاف ذلك فانه لا يحكم لخاصته
 بل هو عالم حاذق يعطى كل يوم على حسب ما يجد من اجدي لم يقل من المريض
 ابد لك غدا بغدا ما اود وام آخر وقد صرحنا في شريعة ادم كان نكاح الجزاء عندنا
 حلالا وكن انكاح الاخوات للزواج حلالا ثم نسخ في شريعة نوح عليه السلام حكمه محظورا
 الوجود والعدم في نفسه بان يكون امرا مكنيا عمليا ولا يكون واجبا لذاته كالايمان
 ولا تمتنع لذاته كالكفر فان وجوب الايمان وجوب الكفر لا ينسخ في دين الرعايا ولا يقبل النسخ
 ولم يلحق به ما ينافي النسخ من توقيت عطف على ما لم يحتل الوجود ذكره اذا التحق به
 التوقيت لا ينسخ قبل ذلك الوقت البتة وبعد ان يطلق عليه اسم النسخ وقد قالوا في نظيره

خمس بعیت بعده و جب حکمت و حکمت دان لم ظلمه کلمه قوله قد صرح ان الخ ای عنه تا و عند اليهود ایضا فیه
الم حکم کلمه قوله و خلا اے ظل الارض بمعنی المسخوفی حکم شرعی کیون نانیا تعلق الکتاب القدیم الای بافتان اختصار
عبد الی اعتقاد ان حکم علی اقل الخ حکم بدیعتی قال ۲۵۰ قوله راجع الذرات ای حنا الذرات لا یعمل عدم الخشب و غیر ۲۵۱ قوله
و غیر ۲۵۲ قوله و الخ حکم الای و و علیہ الخ قسم الکفار شیخ نورانی الخ

جواب سوال

الفسور فجور ان يرفع الحكم المفيد بالتأخير
بجوازها مثلاً وثبت الا ترى ان ينبغي لطلان

يدل على استيعاب الزمان والتأخير من ان
 جازم كذا الحكم المقيد بالتأخير لا يتناقض
 فان الحكم المنطوق انشاؤه والحكم المنسوخ انشاؤه
 انشاؤه فاحدهما صادر واقعاً والاخر متبوعاً
 الاستلزام البرزوي يقولون ان قيد التأخير
 للتأكيد لا للحكم ولزم احتمال النسخ فكيف
 يقبل النسخ وقال بحر العلوم به اتمهم ما خلا
 بالدليل على ما قلنا بل كلف قوله في حق
 الفريقين اي المؤمنين واليه قولنا
 قوله فيها اسي الى الجمله في جنم كلف
 قوله صادر كذا في التأخير الى ان لا يقبل
 النسخ ساحل كلف قوله والكل في التفسير
 والادراو والوجوب كلف قوله لانه في
 الاخبار الى نسخ الاخبار لا يجوز لان الخبر
 لا يرد في صدق من تحقق الحق عند في زمانه
 مع قطع النظر عن الخبر في نسخ لا يرفع
 الحكم عنه عن زمانه فلا يتبدل الخبر
 فلا يتحقق النسخ لا متنازع النسخ فيما ذكر
 لكونه خبراً للتأخير كلف قوله والادراو
 في نظره اي نظيره التأخير الصريح واما في
 شرط الحكمي من اذ لم يجر في الاحكام
 بغيره كلف الحق في نوسن كلف النسخ كلف
 قوله وشرط في شرط النسخ كلف قوله في
 قيد القاي من اعتقاد القالب كلف
 قوله ولا يشترط في الاشارة الى
 بعد وصول الامر الى المكلف ان يستعمل
 المأمورة ويتبين من فعله في ذلك الزمان
 فان قلت ان الحكم من الفعل شرط التكليف
 فبعد من الحكم ينشئ التكليف فلا يكون
 مكلفاً بل كلف كلف حيث شرط فان نسخ الحكم
 فرع التكليف قلت شرط التكليف مكان
 الفعل من الفاعل على تقدير وجود زمان
 صالح للفعل سواء وجد فيه زمان اول
 يوجد هذا الامكان موجوده فيحقق التكليف
 والمراد من التمكن فيها الاستطاعة
 العادية اي الاستطاعة التي تشمل الزمان
 الصالح للفعل كلف قوله للمعترية

بعض شتا كنا وبعض اصابنا الشلل
 العلم والعلم يستلزم
 والامة ليست بمجوزة
 بيننا
 فخرجت على الامة حتى يقال انها خرجت قبل ان يخرج
 من على امر عليه وسلم في زمان المعراج افعال لا يمكن
 راوا ما كان في تلك الصلوات المفروقة لتعيين الوقت
 عليه الهوى فانما خرجنا لافلتنا بيننا من العسر والاسان
 في التخيرون سقط العمل بالبدن كما في المتناهي
 لبدن فان كان بمسحة ولم يبل بالكتب علم

ہوں ناسخہ کیوں بننا وینا خان نصیر

۲۱۲

نور الانوار مع قمر القمار وجواب سوال

جواب سوال

عہ قورابہ لکتاب

وَمَتَالِ تَرْكِ الرَّاسِ

بل کتاب کو کہہ کر

القياس يمكن ان المارة

ما جنة فلما خفيين ترك

والرأى لا يدل لساب
عنه لکن لا یسعی

کتابخانه المان نسخ بین

سنة الاطلاق عند الشارع

على دية السقيين ومولا
عصا الله غلاتها

عَلَّمَ ابْنُ التَّوْحِيدِ كَيْفَ يَأْتِي

طالع التاويل ان استويل

نی یا ہوا مراد و التخیل

إلى الله المرجع

فر الاسلام و حاصله

لا يخالفه غيره لان انعم

جامع الاول لا یسمی نہ خانہ

فان علم الكتاب لا يكون في
سائر الامور العكس

تبدیل کا چاہیے کہ یہ غیر منافی

المشتق² للعبه قوله

الحمد لله على نعمته جليلة

سوال و جواب غرض
نسب و کتابت غرض

ولا يجوز وما صل الكون

لما اجتمعوا على محنتهم

من متواتر اصد
که جماد سده

هـ

سورة فلم لم یکتبوا هذا

حدیث فی الصحاح

و

فہرست

تہ نسقط نصیبہم کذا قال علی القاری علی قولہ

١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤
 ١٣١٥
 ١٣١٦
 ١٣١٧
 ١٣١٨
 ١٣١٩
 ١٣٢٠
 ١٣٢١
 ١٣٢٢
 ١٣٢٣
 ١٣٢٤
 ١٣٢٥
 ١٣٢٦
 ١٣٢٧
 ١٣٢٨
 ١٣٢٩
 ١٣٣٠
 ١٣٣١
 ١٣٣٢
 ١٣٣٣
 ١٣٣٤
 ١٣٣٥
 ١٣٣٦
 ١٣٣٧
 ١٣٣٨
 ١٣٣٩
 ١٣٤٠
 ١٣٤١
 ١٣٤٢
 ١٣٤٣
 ١٣٤٤
 ١٣٤٥
 ١٣٤٦
 ١٣٤٧
 ١٣٤٨
 ١٣٤٩
 ١٣٥٠
 ١٣٥١
 ١٣٥٢
 ١٣٥٣
 ١٣٥٤
 ١٣٥٥
 ١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠
 ١٤٠١
 ١٤٠٢
 ١٤٠٣
 ١٤٠٤
 ١٤٠٥
 ١٤٠٦
 ١٤٠٧
 ١٤٠٨
 ١٤٠٩
 ١٤١٠
 ١٤١١
 ١٤١٢
 ١٤١٣
 ١٤١٤
 ١٤١٥
 ١٤١٦
 ١٤١٧
 ١٤١٨
 ١٤١٩
 ١٤٢٠
 ١٤٢١
 ١٤٢٢
 ١٤٢٣
 ١٤٢٤
 ١٤٢٥
 ١٤٢٦
 ١٤٢٧
 ١٤٢٨
 ١٤٢٩
 ١٤٣٠
 ١٤٣١
 ١٤٣٢
 ١٤٣٣
 ١٤٣٤
 ١٤٣٥
 ١٤٣٦
 ١٤٣٧
 ١٤٣٨
 ١٤٣٩
 ١٤٤٠
 ١٤٤١
 ١٤٤٢
 ١٤٤٣
 ١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥١
 ١٤٥٢
 ١٤٥٣
 ١٤٥٤
 ١٤٥٥
 ١٤٥٦
 ١٤٥٧
 ١٤٥٨
 ١٤٥٩
 ١٤٦٠
 ١٤٦١
 ١٤٦٢
 ١٤٦٣
 ١٤٦٤
 ١٤٦٥
 ١٤٦٦
 ١٤٦٧
 ١٤٦٨
 ١٤٦٩
 ١٤٧٠
 ١٤٧١
 ١٤٧٢
 ١٤٧٣
 ١٤٧٤
 ١٤٧٥
 ١٤٧٦
 ١٤٧٧
 ١٤٧٨
 ١٤٧٩
 ١٤٨٠
 ١٤٨١
 ١٤٨٢
 ١٤٨٣
 ١٤٨٤
 ١٤٨٥
 ١٤٨٦
 ١٤٨٧
 ١٤٨٨
 ١٤٨٩
 ١٤٩٠
 ١٤٩١
 ١٤٩٢
 ١٤٩٣
 ١٤٩٤
 ١٤٩٥
 ١٤٩٦
 ١٤٩٧
 ١٤٩٨
 ١٤٩٩
 ١٥٠٠
 ١٥٠١
 ١٥٠٢
 ١٥٠٣
 ١٥٠٤
 ١٥٠٥
 ١٥٠٦
 ١٥٠٧
 ١٥٠٨
 ١٥٠٩
 ١٥١٠
 ١٥١١
 ١٥١٢
 ١٥١٣
 ١٥١٤
 ١٥١٥
 ١٥١٦
 ١٥١٧
 ١٥١٨
 ١٥١٩
 ١٥٢٠
 ١٥٢١
 ١٥٢٢
 ١٥٢٣
 ١٥٢٤
 ١٥٢٥
 ١٥٢٦
 ١٥٢٧
 ١٥٢٨
 ١٥٢٩
 ١٥٣٠
 ١٥٣١
 ١٥٣٢
 ١٥٣٣
 ١٥٣٤
 ١٥٣٥
 ١٥٣٦

لذا يجوز نسخ السنة بالسنة ان كانا متواترين او

أما الكتاب المكتوب في سنة الستة وثمانين

لَا نِي وَقْتُ ثُمَّ يَقُولُ تَوَلَّا آخِرَ مَنَاقِضِ الْأَوَّلِ نِي

ملا قمار

نورالانوار مع فقہ الاقمار در جواب سوال ۲۱۵ مبحث اقسام البیان

في عدم جواز نسخ الكتاب بالسنة بقوله اذ اروي لم عنى ^{لحم} حش فاعرضوه على كتاب الله
 فما وافقها قبلوه ولا فردوه فكيف ينسخ بها وفي عدم جواز نسخ السنة بالكتاب بقوله
 لتبين للناس ما نزل اليهم فلو نسيت السنة به لم تصح بيانا له قلنا لما كان النسخ
 ببيان مدة الحكم المطلق جازان ^{لحم} بين الله مدة كلامه رسوله او رسوله مدة كلامه
 فمثال نسخ الكتاب بالكتاب نسخ آيات العفو والصحة بآيات القتال نسخ السنة
 بالسنة قوله اني كنت فحيتكم عز يادة القبور فزورها ونسخ السنة بالكتاب
 ان التوجه في الصلوة الى بيت المقدس في وقت قدوم المدة بينة كان ثابتا
 بالسنة لا اتفاق ثم نسخ بقوله تم قول دهمك شط المجدد الحرام ونسخ الكتاب
 بالسنة مثل قوله تم لا يحل لك السماء من بعدى بعد التسع نسخ بما روت
 عائشة ان النبي اخبرها بان الله تم اباح له من النساء ما شاء وقيل هو نسخ
 بالآية التي قبلها في التلاوة اعني قوله تم انا احللتها لك ازولجك الا ان تبين لجمهور
 الآية فانه سبق للمنة باحلال الا زواج الكثير لاله او قوله تم تزوي من شاء منهن
 وتزوي اليك من شاء وهكذا اكل ما اوردوا في نظير نسخ الكتاب بالسنة فقد جازا
 فيه نسخ الكتاب بالكتاب بقطع النظر عن السنة على ما حوت في التفسير الاحكام

فرغ عن بيان اقسام النسخ شرح في بيان اقسام المنسوخ ^{الله} من الكتاب فقال المنسوخ
انواع التلاوة والحكم جميعا وهو ما نسخ من القرآن في حياة الرسول ^{الله} بالانعام
كما روى ان سورة الاحزاب كانت تعدل سورة البقرة في ضمن ثلث مائة
آية والآن بقيت على ما في المصاحف في ضمن سبعين آية وكما روى ان
سورة الطلاق كانت تعدل سورة البقرة والآن بقيت على ما في المصاحف في
ضمن اثني عشر آية والحكم دون التلاوة مثل قوله تعالى فليكن منكم وادبوا نحو قدس
سبعين آية كلها منسوخة بآيات القتال وقيل آية وعشرين آية وقيل بعم القتال منسوخة بآيات

عبدول بن یفهلونه فلذا قلنا بوقوع نسخ الكتاب بالجزء من كله قوله وقيل هو ای قوله تعالى لا یحل
لله قوله اقول له تعالى الخ مسطور على قوله قوله تعالى ومعنی الآية تخریج ای تعلق من تشاء منهم وكودی
ما یعم النسخ المحمدي ایضاً لانه سبب الاساک كذا قال الجلی فی حاشیه تفسیر البیضاوی **كاه** قوله علی
نسخ الآية بالآیه وبقی الآیات المنسوخة والناسخة **له** قوله من الكتاب انما قید بهذا لان الغرض من هنا تفتیح
مطلقاً كذا بان اسسته ویخرج به الشارح فیما یسی بقوله والا حصنا **له** قوله التلاوة واحكم ای تلاوة
فان قلت ان النسخ رفع حکم شرعی والتلاوة لیست حکم شرعی حتی یجوز نسخه قلت من یزید نسخ التلاوة ای یلیج الاحکام
وقلت حکم شرعی انتهى **له** قوله فی حجة الرسول ای لا یهد فانه یصلی الله علیه وسلم كما قد مرنا **له** قوله بالا
روی ان سورة الاحزاب الخ لا یروی القاری ناقل من ابن الملك وقال لشارح فی التفسیرات الاحمدیه روی ان سورة
الجمعی مافی المصاحف ویرثه وسبعون آیه **له** قوله کما روی ان سورة الطلاق الخ قال شارح فی التفسیر الاحمدیه سورة الطلاق

خضعه عنده على كتاب السلام فان وثقه
 روى او تيسر المكتاب ومثل مع
 شكل تاريخه فلو علم ان الحديث معناه
 روى قوله عليه السلام اذا روى نحو فانه
 متفقاً فاقبل **ثله** قوله روى عدم الخ
 القرآن من الحلال والحرام **هـ**
 في نسخ السنة بالكتاب ولو سلمنا ان
 ثمن من الآية لكافي الختقين والصنف
 بالفتح روى كروانين ورك وادون
هـ قوله روى عليه السلام اني اروي
 بن ماجه عن ابن مسعود قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم كنت انبئتكم عن
 زيادة القبول فزروا فانها تزيد في
 الدنيا وتذكر الآخرة **هـ** قوله كلن يتا
 بالسنه الا انه عليه السلام كان يترجم
 الى الكعبة في الصلوة حين كان يكتم بناو
 على طه ابراهيم ثم تحول الى بيت المقدس
 ستة عشر شهرا بالسنه بالسنه اجماعا
 لتلف اليهود كذا قال على القامدي و
 قال في التورع ليس بحث اذ لا دليل على
 كون التوجه الى بيت المقدس ثابتا بالسنه
 سوسه انه غير متلوي القرآن وهو لا يوجب
 التيقن باد من السنه اقول وبالله التوفيق
 انه وان كان لا يوجب التيقن فلا اقل
 من الظن وهو كاف لا يحتاج الى علم ان
 السنه ظهرت لنا بالكتاب لم يظهر لنا
 مجرد احتمال لا دليل عليه فاقبل على السنه
 نظائرها تعيين **ثله** قوله لو اروي
 احسن وذهبك لا يقبل في الصلوة شرط
 نحو المسجد الحرام اي الكعبة **ثله** قوله
 وضع الكتاب بالسنه احوال القاضى
 الامام ابو زيد لا يوجد في كتاب الله تعالى
 ما كان موصوفا بالسنه الا بطريق الزيادة
 على النص **ثله** قوله لك اي يا محمد
ثله قوله نسخ ما روت عائشة في الحكمة
 اورد على القادي وقال في التلويح فيه
 بحث لان الكتاب لا يشيخ بخبر الواحد
 فكيف يشيخ بهينا بخبر عشرة رضى الله
 عنها واذا الشيخ ابو اليسر الى ان حرمة
 الزيادة على النص حكم لا يمكن الشيخ لان
 قوله تعالى من بعد نزول التابيد لا يوجب
 المطلقة تتناول الا بهد يمكن ان يقال
 ان الصحابي الذي روى هذا الخبر
 يعتقد وقوع نسخ الكتاب به فان هذا
 الخبر عندنا ليس خبر الواحد بل هو
 صحيح في الرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتجوز ذلك الصحابي النسخ بالخبير

الذي رواه محمد بن اسحاق بن علي بن الحسن
الكوفي **قوله** اجوز من اي جواز
من تسك التسك من تشاء واراد بالاسك
احترت الزمان الشارح من بين هناك
المستور من الكتاب لا تقسيم المستور
لأنه المستور من تشاء واراد بالاسك
المستور من تشاء واراد بالاسك
الذي رواه محمد بن اسحاق بن علي بن الحسن
الكوفي **قوله** اجوز من اي جواز
من تسك التسك من تشاء واراد بالاسك
احترت الزمان الشارح من بين هناك
المستور من الكتاب لا تقسيم المستور
لأنه المستور من تشاء واراد بالاسك
المستور من تشاء واراد بالاسك

له قوله فسورة التلاوة وهما كتاب في الفسخ في السنة على ما مضى من قبله من قلم النسخ في جميع فسورة الحكم دون التلاوة لان الكلام فيه لاني فسوخ التلاوة وعلم هذا من مطالعة الاثبات ايضا فانه سوسو السيوطي في عشرين آيات فسورة الحكم دون التلاوة ولهم فيه ابيانا والعلم عند علام الغيوب هو مولوي محمد عبيد في فوايد من قوله في التفسير لاحد في الحديث نقل هناك الآيات المنسوخة والناسخة **سنة** قوله الشيخ والشيخ اي المحسن والمحسنه وقبر

نور الانوار مع قلة الاجاب سوال ٢١٦ مبحث اقسام البيان

القتال وسوى آيات عدم القتال عشر ن آية منسوخة التلاوة على رأي حبيب الاتقان وعندنا انها زائدة على عشرين الى اربعين او اكثر وعلم هذا كله فوضع على الذي جعل بالقرآن ليميز الناس من المنسوخ ويجعل للناس دور المنسوخ وقد بينت كل ذلك بالتفصيل في التفسير لاحد في كونه تصور المزيدي عليه كتب حنيفة وان بيده الشافية ما طول منه في كتبهم والتلاوة دور الحكم مثل قوله الشيخ والشيخه اذا زنيا فادجى هما ذكرا لمن الله والله عز وجل حكيم مثل قراءة ابن مسعود فمن لم يجد نصيبا من ثلثة ايام متتابعات بزيادة متتابعات وقوله فاقطعوا ايما نهما مكان قوله ايديهما وليس في وصف في الحكم بان ينسخ عموم اطلاقه ويبقى اصله وذلك مثل الزيادة على النص كزيادة مسير الخفين على غسل الرجلين الثابت بالكتاب فان الكتاب يقتض ان يكون الفسل هو الوظيفة للرجلين سواء كان متحققا او لا والحد المسمى نسخ هذا الاطلاق وقال انما الفسل ذالم يكن لا يبر الخفين فالان صا الفسل بعض الوظيفة فانها نسخ عندنا وعند الشافعي تخصيصه وبين فليحج زعمنا الا بالخبر المتواتر او المشهور كسائر النسخ وعند يحيى بن خير الواحد القياس كما في البيان في ثلث زيادة النسخ على الجدل بخبر الواحد هو قوله البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام فانه خبر واحد يجوز الزيادة به على الكتاب الدال على الجدل فقط عند زيادة فانه لا يمان في كفارة اليمين والمظهار بالقياس على كفارة القتل المقيدة بالايان فانه يجوز الزيادة به على نص الكتاب الدال على الاطلاق ومثل هذا كثير بيننا وبيننا وانما خصصنا هذا التقسيم بالكتاب لانه يتعلق بنظم التلاوة وجواز الصلوة وبعضه وجوب العمل والاطلاق بخلاف ان ينسخ احد هادون الاخر وان ينسخ جميعا وان ينسخ اطلاق دون ذاته بخلاف السنة فانه لا يتعلق بنظمها احكاما لا يزداد على الخبر المشهور بخلاف في عز الشرح فلم يجز هذا التقسيم فيها ولما فرغ لكم من تقسيم البيان شرح في بيان السنة الفعلية فائدة في الاسماء

سني الاحسان وهذا القول مما كان على في كتاب السيد تعالى شيد بمعرضي ادرية كذا في نسخ القدير ثم نسخ ثلاثة **سنة** قوله وش قراة ابن مسعود او غيره قراة مشهورة الى زمن ابي حنيفة لكن لم يوجد في النقل المتواتر الذي يروى عليه في ثبوت القرآن **سنة** قوله من لم يجد اى اطعم عشرة مساكين كسوة يوم ويغفر الله له كفارة اليمين **سنة** قوله وقوله اي قول ابن مسعود في حد السائق والسائق مكرم علم ان نسخت تلاوة باقر القرآن في جنة النبي صلى الله عليه وسلم بعثت العلوب من خطها الاقلب راوية كذا قال ابن الكلب **سنة** قوله على النصل في النصل لظن بان ثبت امر آخر زائد على الحكم المنصوص شرطا كانت تلك الزيادة لو كانت **سنة** قوله هو الوظيفة في المنسوخ وتفسيره في كونه برأيه كسوة مكرره **سنة** قوله عندنا المتحقق مائة يوم يدين **سنة** قوله فانها نسخ عندنا فان هذه الزيادة في حكم الاطلاق المنسوخ في الحكم كسوة مكرره فصار نسخا **سنة** قوله تخصيصه بين فان المرد كان من الاجناد وروى الامر كسوة من هذا **سنة** كسوة يمين وقد بين في هذا الزمان **سنة** قوله متى اجبت الا عندنا لما كان هذه الزيادة نسخا في نسخ الكتاب القطعي بخبر الواحد القطعي لا يجوز فلا حكم بزيادة **سنة** قوله النسخ اي تغريب عام **سنة** قوله على اي الذي يروى في حديثنا الشريفي **سنة** قوله هو زوليد السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام **سنة** قوله من عباد الله بن الصامت **سنة** قوله يجوز الزيادة الا في قول ابن جابر كان في اجتماع الاسلام ثم نزل آية الحمد **سنة** قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فبذلك الآية صارت ناسخة بهذا الحديث في باب زيادة تغريب العام لان تمام الجدة في الآية هذا الجدل لا غير فليس التغريب من تمام الجدة اذا راي الامام المصطفى في التغريب حكم به سببا وهذا امر آخر كذا قيل **سنة** قوله عندنا منقول بخبر **سنة** قوله فاذة اوطفت على قول المع زيادة النسخ **سنة** قوله على كفارة الفتل في فاطمة **سنة** قوله فاني يجوز الا في كفارة القتل بها و فبذلك يقيلا لا يمان وفي كفارة اليمين والظهار مطلقا فاشافى من رواية ابن الكلب في كفارة القتل وقيلا **سنة** قوله اي القياس **سنة** قوله دخل في كثير من كذا في قول ابن مسعود قوله وجواز الصلوة وحرمة المس الجنب والى نص **سنة** قوله لم يجز الجنب وان احدثه ليس حيا متلو حتى يكون منسوخ التلاوة على الاصح في حكمه الاقرار

PA

له قوله بالبلغ بحسبهم ^{عنه} قوله ياتى فاطمة اى يعلم ضرورى على بان هذا المبلغ ملك مرسل من الله تعالى وما روى عن ابي بصير عليه السلام قوله سورة النجم واصل الى هذه الآية اخرى الامام والعزى ومناة وشاذة الاخرى لجمع الشيطان هذه الكلمة تلك المفسرين على ان شفا عتبت لرحمى فيعظم قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم علم ان هذه الكلمة من قول جبريل ومن الوحي الالهى فقرر بانسان المراكبة وبمعظم قباله قدرا باستيطان بحيث علم انهم من اهل البيت على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفرح المشركون وقاطعهم محمدا وقرآنا جبريل فقال ان هذه الكلمة ما قلته وليست من لوى هى حقوة الشيطان فهذا كله من الموضوعات وضعها الملاحدة لابطال الشريعة والحق هذه لا دخل للشيطان فى قول الشريعة التبينية ولو كان كذلك لارتفع الامان على التلويح واليقين الهداية راشا فلو باس من ذلك كذا قالوا ^{عنه} قوله دجوى ما نزل لسان الملك ^{عنه} قوله الروح الامين اى جبريل عليه السلام فانه من ^{عنه} قوله منى القرآن الذى الوى والامام احدث فيعظمها نزل بالروح الامين وبعضها نزل بالملك الاخر ^{عنه} قوله روح القدس صيف الروح الى القدس هو الطهر كما كان الامام جبريل عليه السلام الروح القدس لما لم يزل من انى فكانت دانا سى جبريل روحا لان بالروح حيرة الابرار كذلك جبريل حيرة الدين فاد واسطة نزول لوى كذا فى التفسير الكبير ^{عنه} قوله او ثبت اى مع علم الضرورى بان المبلغ ملك مرسل من الله ^{عنه} قوله ياتى فاطمة الملك

بعد علمه بالمبلغ اى سمع النبي بعد علم النبي ^{عنه} بانه جبريل باية فاطمة تنازل الشك والاشتباه فى انه جبريل اولاد هو الذى انزل عليه بلسان الروح الامين ^{عنه} في القرآن الذى قال الله تعالى حق قل انزل روح القدس من ربك بالحق والثانى ما بينه بقوله او ثبت عندنا صلعم باشارة الملك من غير بيان بالكلام كما قال عن ان روح القدس نفت فى روى ان نفسا التفتحت حتى تستكمل رزقا والثالث ما بينه بقوله او ثبت لى قلبه بلا شبهة بالهام من الله تعالى ان اراد ان ينور من عدله وهذا هو المسمى بالالهام ويشترك فيه الاوليا عاين وان كان الالهام محتمل للخطا والصواب والالهام لا يمتد الى الصواب لم يذكروا كان بالها تف لانه لم يكن من شأنه ولم تثبت به احكام الشرع وكذا لم يذكروا كان فى المنام لانه كان ابتداء النبوة لم تثبت به احكام الشرع والمباطن ما ينال بالاجتهاد بالتامل فى الاحكام المنصوصة بان يستنبط علمه فى الحكم المنصوص ويقيس عليه ما لم يعلم حاله بالنص كما كان شأن سائر المجتهدين فالى بعضهم ان يكون هذا من حفظ الله تعالى

قال وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى روى فكل ما تكلمه لا بد ان يكون ثابتا بالوحى والاجتهاد ليس كذلك فلا يكون هذا شأنه والجواب ان المراد بهذا الوحى هو القرآن دون كل ما تكلم به ولئن سلم انه عام فلا نسلم ان اجتهاد كل روى بالوحى باطن بل عتبد المال والقرآن عليه عند اهورا ما روى بانتظار الوحى فيما روى اليه اى اذا نزل الحاد تثبينا يدى عليه ان ينتظر الوحى والحويا بها الى الثالثة ليلهم او الى ان يخاف من الضرر ثم للعل بالرى بعد انقضاء عملا الانتظار فان كان اصاب الرأى لم ينزل الوحى عليه فى تلك الحاد وثوان كان اخطا فللرأى ينزل الوحى للتنبيه على الخطا وانقذر على الخطا وقط بخلاف سائر المجتهدين فانهم ان اخطا وايضا خطأ وهم الى يوم القيامة وهذا معنى قوله الا انه معصوم عن القار على الخطا بخلاف ما يكون من غيره

بدون الوحى فلا يدرى بالتحقيق بالسبب لما عرفت ان العام اذا لم يكن بمراد على العموم يحمل على الخصوص من النبى ^{عنه} قوله ولكن علم ان عام الزمان يكون ضمير يوراج الى اكل العلم على الله عليه وسلم على سيرة الدركى توضح هذا منقول ولو سلمنا ان الضمير عام الى ما لا يخفى لا فبما ذكرنا فى قوله وما ينطق عن الهوى اى بالوحى يربى لا يحكم بالباطل ^{عنه} قوله والقرآن عليه فان تقريره صلى الله عليه وسلم على اجتهاده يدل على انه هو الحق حقيقة نصا كما اذنت بانوى ابتداء ^{عنه} قوله وعندنا اى عندنا اصحابنا ^{عنه} قوله ما روى بانتظار الا لان الوحى طريق قطعى فى معرفته الاحكام فلا بد من انتظامه ^{عنه} قوله والى ابن عباس والادوية متفاوتة بحسب تفاوت الحوادث كاختلاف الرأى الاقرب فى التكاح فانه مفقود بموت فوت الخاطب المكفوك كذا قال ابن عباس ^{عنه} قوله ثم العمل بالرى اى القياس ^{عنه} قوله بعد انقضاء مدة الزمان لا لم ينزل الوحى بعد الانتظار كان هذا اذا من الله تعالى بالاجتهاد وعموم قوله تعالى فاعترفوا لي ولاولى الالبصار وادى رجل كان اكل بصيرة من النبى صلى الله عليه وسلم ^{عنه} قوله وقرر الا كلمة ثمانية ^{عنه} قوله الا انه عليل عام معصوم الوكيلا يترجم ابتداء الامامة صلى الله عليه وسلم الخطا فانه اذا اقر الله تعالى على اجتهاده دل على انه كان هو الصواب فيكون مخالفة حراما فترجم الاتباع فى الخطا وفق

له قوله ولا يصح من ان اقرار عليه اي على الخطاء ولا لها زخا فاجابة المجتهد آفره قوله لا اسرا سادى بدر رواه سلم والاسرا سادى كرون والاسير فقيده موسى وسادى
 جمع ما قبله راسم موضع بين مكة والمدنية وعلية كثر ونقيل اسم ليرى ناك وقيل كانت بدرية الرجل يقال له بدر قاله الشيبي كذا في سبيل التبريل **قوله** وهم سجون
 نفر لا وهم العباس وعمل السلام وقيل بن ابي طالب **قوله** من نفسك كذا في التوضيح كمن حمزة من العباس **قوله** لا تخدراى لا تترك **قوله** له قوله
 ويأراى نازل دار **قوله** فامر باخذ الفداء وعلى الاسرا **قوله** في اعد جيل المدنية على اقل من فرسخ وقبر بارون عليه السلام به والغزوة كانت عنده في
 شوال سنة ثلث كذا في التوضيح خرج صحيح البخاري

نور الانوار مع قمره لا يجواب سوال ٢١٩ محبت افكار التبع صلعم

من البيان بالراى من مجتهدى الامة فانهم يقولون على الخطا ولا يصح من
 القرا عليه ونظا ثمة كثيرة في كتب الاصول منها انه لما اسرا سادى بن **قوله** هم سجون
 نفر من الكفار نشا ودر النظم اصحابه في حقم فكلهم كل منهم برأيه فقال ابو بكر
 هم قومك واهلك خذ منهم فلا ينفعا وخلصهم احرا والعلام يوقون بالاسلام
 بعد ذلك وقال **قوله** من نفسك من قتل عباس ومكن عليا من قتل عقيل فكنه
 من قتل فلان ليقول كل واحد منا قريبه فقال ان الله ليلين قلوب رجال كالماء
 ويشد دلوب رجال كالحجارة مثلك يا ابا بكر كمثل ابراهيم حيث قال فمن تبعني
 فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر كمثل نوح حيث قال رب
 لا تدرك على الاثرهين الكافرين **قوله** ديارا ثم استقر **قوله** على رأى ابى بكر فامر باخذ الفداء
 وقال تستشهدون في احد بعد **قوله** فقالوا اقبلنا فلما اخذ والفداء نزل عليه قوله
 ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا و
 الله يريد الآخرة والله عزيز حكيم **قوله** لا كتاب من الله سبق لمسكرفيا اخذتم
 عذاب عظيم فكلوا ما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم فيكى سوا
 الله صلعم وبكى الصحابة كلهم وقال لوزل العذاب فالحى احدنا احمره ومعاذ بن سعد
 فظفروا الحق هو رأى عمر وان النبي اخطا حين عمل برأى ابى بكر لكنه
 لم يقر على الخطا بل تنبه عليه بانزال الايات **قوله** امض الحكم على الفداء واهو كله لم
 يأمر برد الفداء وحرمنه وهذا هو الفرق نزول النص بخلاف الراى وبين ظلو وبخلافه
قوله في الاول لا ينقض الراى بالنص في الثاني ينقض به وهذا كالهام راى الفرق بين
 النبي وغيره من المجتهدين كالفرق بين الحكم الديني وغيره من الاولياء فانه حجة قاطعة
 في حقه ان لم يكن في حقه غير هذه الصفة فالهامة قسم من الراى يكون حجة متعدية
 الى علمه الخلق والهامة الاولياء حجة في حق انفسهم ان وافق الشريعة ولم يتعد

قوله لا يصح من ان اقرار عليه اي على الخطاء ولا لها زخا فاجابة المجتهد آفره قوله لا اسرا سادى بدر رواه سلم والاسرا سادى كرون والاسير فقيده موسى وسادى
 جمع ما قبله راسم موضع بين مكة والمدنية وعلية كثر ونقيل اسم ليرى ناك وقيل كانت بدرية الرجل يقال له بدر قاله الشيبي كذا في سبيل التبريل **قوله** وهم سجون
 نفر لا وهم العباس وعمل السلام وقيل بن ابي طالب **قوله** من نفسك كذا في التوضيح كمن حمزة من العباس **قوله** لا تخدراى لا تترك **قوله** له قوله
 ويأراى نازل دار **قوله** فامر باخذ الفداء وعلى الاسرا **قوله** في اعد جيل المدنية على اقل من فرسخ وقبر بارون عليه السلام به والغزوة كانت عنده في
 شوال سنة ثلث كذا في التوضيح خرج صحيح البخاري

الاستئصال وانه فان الهام الولي ليس كغيره ان يطلع في قلبه امر من اسر لعمري ان القطعي باه من اسر فوجبه لما ريب كذا
 قيل **قوله** له قوله يكون حجة اي حجة قطعية بلا اعتراز **قوله** ان وافق الشريعة الخ في ايامه الى ان الهام الولي ان وافقت الشريعة المحمدية فهو ليس بحجة
 لاني حق نفسه ولا في حق غيره وانما هو من الشيطان الضال المضل **قوله** ولم يتعد الى غيره ولم يتعد الى عامة العلماء ومشي عليه الهام السهرودي و
 اعتمه الامام الرازي وابن الصلاح من الشافعية كذا في الصبح العاصق فليس للهوى ان يرغوه الى الهامة ولا ان يشبهوا بعمل باجتهاده يصحح وان علم الهام
 ان اجتهاده خطأ فامر الامام

في كتاب التبريل
 في كتاب التبريل

نور الانوار مع فتاوى الجواب سوال ۲۲۰ مبحث افعال الیه صلعم

الرب لم يتضح كله قوله الحقا بالبحاث
فان احتمال السماع من الرسول صلى الله عليه وسلم لم يتحقق في قول الصحابي والافتعال بعد الحقيقة في الرتبة فكان تقليد الصحابي الحقا باستله قوله تقليد الصحابي الحقا بتقليد الصحابي الحقا
فيرويهما اسمع يقول اولى فله على زعمه بعد الحقيقة بالانظر في الدليل فكان التقليد جعل قول الغير او تقليدا في عنقه كذا في شرح مختصر المنار والمراد بالصحابي المعتبر
كذا في التلويح فان رواية الصحابي الغير المعتبرة تنزك اذا خالف القياس من كل وجه لقوله اولى بالترك كذا قيل له قوله اي بقوله الله قوله العيان الذي
كان مخالفا لقول ذلك الصحابي الله قوله اي قياس الايام الى ان اللفظ واللام في قول الله القياس عوض عن المضاعف اليه الله قوله للاختلال السماع
دليل لقول الله ينزك الخ وفيه على ما افاد بذكر الكلام ثم ان احتمال السماع ليس بموجب القياس بحجة شرعية موجبة للعمل فكيف ينزك بمجرد الافتعال الله قوله ان لم يند
اليه اي وان لم يند الصحابي الى الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يقرأ الاقمار

على انه تركه على الشارحة قوله
وجئت فيقولنا ان الكتاب **له** قوله
لا تتر منا وكذا لا يستبرئ من العلم من اهل
الكتاب لانه ما يوجد مسائل كتابنا في
الكتاب او ينقل جايهم ولا حاجة في ذلك كذا
قيل **له** قوله لا يتر من اهل الكتاب
له قوله ان النفس نقل بالنفس اذ قلنا
والعين نقلاً بالعين الا انك يجمع بالان
والاذن تقطع بالاذن والسن تقطع
السن الجرح فصار في اي نص فيها اذا
اكن **فيه** قوله لا يتر من اهل الكتاب
من الماشية اي يتر من بين الناس
فيكون لهم دين لها **له** قوله لا يتر من الهابة
قال عبد الله بن الاخير في جامع العلوم
الهابة الهابة والفتنة بفتح السين عبارة
عن غلبة الناس في الاعيان الشريعة كان
احد الشريكين تهيأ للاختلاف بالعين بين
افترع شريك عن الاختلاف بها **له** قوله
انكم تتلون للرجال اي على الرجال شهوة
اي زيادة الشهوة من دون النساء اللاتي
بي مواضع قضا الشهوة **له** قوله
وشال وانكره الخ فان تخرج قوله فاعلم
من الذين الخيل على انكم حرمانا عليهم الخ
ليس باقيا علينا فانه كان بسبب علمهم **له**
قوله فاعلم اي بسبب علم من الذين اذا
اليهود حرمانا عليهم طيبات اخملت لهم اي
التي في قوله حرمانا ذي نظر الالة **له**
قوله وعلى الذين اوداه اليهود حرمانا
على ذي الامر وهو الجوع الذي لم يفرق
بين اصايبه كالابل والبطة والغنم
من البقر والخم حرمانا عليهم شربهم الا ان
انهم الذي اخملت لهم هو ما اوداههم الخوا
الاسا جمع اوداه ادا اختلط بظلم وجرح
الالة فانه اهل لهم ذلك التحريم جزئيا
ببغضهم اي بسبب انهم يقتل الانبياء
الرياء او يحرقه كذا في الجلالين **له** قوله
فانحر منا الخ امارا الى ان قول المصنف على
انها الا متعلق بقوله تتر منا **له** قوله
انكم الخ فوجب علينا ان نراه فانها احكام
اللة لم تنس **له** قوله انما يباح

عبد الحميد بن محمد

۵۵ مرکز باغچه‌سپاری، تهران ۱۳۶۷

مبشريات افعال الرب صلعم

ليس ممنوعاً بل هو رأي قوي للصحابي قوي من رأي غيرهم لا من شاهد
أحوال التنزيل أسرار الشريعة فلهم مزية على غيرهم وقال الكرخي لا يجب تقليد الأئمة
لا يدرى بالقياس نوح يتبع جهة السماع منه بخلاف ما إذا كان ملوكاً بالقياس
لأنه يختل أن يكون هو رأيه وأخطأ فيه فلا يكون جهة على غيره وقال الشافعي لا يقلد
أحد منهم سواء كان ملوكاً بالقياس أو لا لأن الصحابة كان يخالف بعضهم بعضاً
وليس أحدهم أولى من الآخر فتعيز الجبلان وقد اتفق عمل أصحابنا بالتقليد فيما
لا يعقل بالقياس يعني أن أبا حنيفة رحمه الله وصاحبيه كلهم متفقون بتقليد
الصحابة كما في أقل الحيض فإن العقل قاصر بذكره فعلنا جميعاً ما قالت عائشة
أقل الحيض للجارية البكر والثيب ثلثة أيام وليلياها وأكثره عشرة وشرها ما باع بأقل
ما باع قبل نقد الثمن الأول فإن القياس يقتض جوازها ولكننا قلنا بحرمته جميعاً
علا بقول عائشة مرة لتلك المرأة وقد باعت بستائة بعد ما شرت بثانائة
من زيد بن أرقم بئس ما شريت واشتريت أبلغ زيد بن أرقم بأن الله أبطل
جهد جهادة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع اختلاف علمهم في غير رأي عمل أصحابنا
في غير ما لا يدرى بالقياس وهو ما يدرى بالقياس فإنه ج بعضهم يعملون
بالقياس وبعضهم يعملون بقول الصحابة كما في أعلام قدر راس المال في الحنفية
يشترط أعلام قدر راس المال في السلف وأن كان مشأراً إليه عملاً بقول ابن عمر
وأبو يوسف ومحمد لم يشترط عملاً بالرأى لأن الأثر أبلغ في التعريف
من التسمية وهي كفاية فلا يحتاج إلى التسمية والأجبار المشترك كالقصاص والرضاع
الشرع في يدها فانهما يضمنانه لما ضاع في يدها فيما يمكن الاحتراز عنه كالسرقة
ونحوها بتقليد العلم حيث ضمن الخياط صيانة أموال الناس وقال أبو حنيفة
أنه أميز فلا يضمن كالأجير الخاص لما ضاع في يده فهو أخذ بالرأى

كان مشا إلى الخليفة ان وصليته **الله** قوله لما يقول ابن عمر قال بن الملك ابو عفيفه شرا الا اعلام يجوز السل
ذلك من ابن عمر رضي الله عنه انتهى **الله** قوله لما يشترط ان يسهل قدر راس المال حال كونه مشا إليه **الله** قوله والا
بجرح تسليم النفس والارامل العامة ايفه ولذا يشترك **الله** قوله كما يقتضيان في نهي الارباب قسما كذا وكذا **الله** قوله
فاذا ما اصابين **الله** قوله تعذيب اعمل رضى الله عنه ولما المسكين اني بك الصديق وعمر الفاروق رضي الله عنه
كذا قيل واورده على القاري اليه **الله** قوله فلا يضمن فان الضمان اماضان جبه بمرسب بالتعدي والتقويت ولم يور
بالتعدي ولم يورده فموجب للضمان ولا ثالث للضمان فكان الشيء امانة في يده **الله** قوله كما لا يجز الخاض وهو الذي
نفسه الاجارة حتى يلا ان لا يقد على ان يمين نيره **الله** قوله لما ضاع في يده فلا ضمان عليه كذا بهنا **الله** قوله فبما
الحق لا يطعن العسل لا يطعن الحكم الشرعي والفتوى على قول الامام كذا قال قاضي خان وذكر الزيلعي ان الفتوى على قول
يقول الصاحبين فتح بعقبهم ويقول الامام آخرون **ق**

له قوله كالمجرب او الفارة العامة لله قول التقليدي تقليد الصحابي لله قوله كل ما ثبت في كل حكم ثبت عن الصحابة لله قوله ان ذلك اي قول
 الصحابة لله قوله نسكت اي ذلك الغير لله قوله ولما اذا بلغ صحابيا آخر الخواص في حقها ودلالة بان كانت الحادثة مالا يكتمل الغناء عليهم لم يسموا بسلوى وحاجته
 ولكن كذا قيل لله قوله فان سكت
 اي ان سكت مسالمة ولم يقل هذا القول
 في التاميين ولم يرو خلاف عن غيره وكان
 اجماعا فيجب الله قوله وان خالفه
 كان ذلك الخفاء طوع ان كل واحد من
 القولين ليس بمرح والافاضة في العلم
 فكان كل قول من اجتهاد كما قلنا فليقل ان
 قيل يا محبا وقيل ان الصحابة اذا اختلفت
 فافضلها مالا يربط بولي وان اختلفوا -
 ما كان مالا يربط بولي في باقي الصحابة يربط بغيره
 العلم وغيره من اسباب الترجيح لله قوله
 فليقل من الخفاء عند الترجيح وعند
 امكانه يصار فيه لله قوله لا اى لان
 الشئ الثالث لله قوله على بطلان
 مستحق بالاجماع لله قوله كشرع ما
 ما في عشر سنين سنة واستقصاه عمر بن
 اسد على الكوفة ولم يزل يدعو لك
 قاضيا خسا وسبعين سنة ولم يتصل فيها
 الا ثمان سنين استثنى عن القضاء لثقت
 ابن الزبير واستغفره شريك الجراح عن القضاء
 فاعفاه فلم يقض بين اثنين حتى مات
 سنة تسع وسبعين كذا نقل ابن الملك
 لله قوله كان شهرا في يوم تقديره
 في تسليمه اياه ودفن في بيته لله قوله
 كمدى بالوكرا نقل عن القاضى لله
 قوله حاكم في بيتي الادب حاكم باسم
 نزيك حاكم لله قوله في دهر
 اي التي كانت مرقاة والدرع بكسر زه
 لله قوله فطلب اي شريك لله
 قوله مديقت اي يا امير المؤمنين
 لله قوله صفيين بالصاد في الفاء
 على فذل يكن موضع وقع فيه
 الحرس بينه وبين معاوية لله قوله
 على دية النفس اي المقتولة خطا في
 غرر الاحكام الدية الف دينار من الدية
 و عشرة الاف درهم من الفقة و ما في
 من الايل فقط لله قوله استدالا
 بغيره او سمعنا فانه لما ابراهيم عليه السلام
 بغيره الولد واستحله والقي الولد على
 الارض واخذ الشفرة وبه دمر ما على
 رقبته جابر بن عبد الله بالمشقة
 لله قوله ودعى عن ابى حنيفة هذه رواية ظاهر الرواية واذكر في المتن رواية النوادر

له قوله كالمجرب او الفارة العامة لله قول التقليدي تقليد الصحابي لله قوله كل ما ثبت في كل حكم ثبت عن الصحابة لله قوله ان ذلك اي قول
 الصحابة لله قوله نسكت اي ذلك الغير لله قوله ولما اذا بلغ صحابيا آخر الخواص في حقها ودلالة بان كانت الحادثة مالا يكتمل الغناء عليهم لم يسموا بسلوى وحاجته

نود لاوار مع قسلا قسلا جواب سوال ۲۲۲ بحيث بافعال النبي صلعم

واما في ما لا يمكن الاحتراز عنه كالحريق الغالب فلا يضمن بالاتفاق وهذا الاحتراز
 المذكور بين العلماء في وجوب التقليد وعدمه في كل ما ثبت عنهم من غير خلاف
 بينهم ومن غير ان يثبت ان ذلك بلغ غير ثلثه فسكت مسالمة يرضى في كل ما قال
 صحابي قول ولم يبلغ غيره من الصحابة في مختلف العلماء تقليد بعضهم يقلدونه وبعضهم
 لا واما ما بلغ صحابيا آخر فانه لا يخلو اما ان سكت هذا الآخر مسالمة او خالفه فان سكت
 كان اجماعا فيجب تقليد الاجماع باتفاق العلماء وان خالفه كان ذلك بمنزلة
 خلاف المجتهدين فلما قلنا ان يعمل بايهما شاء ولا يتعدى الى الشق الثالث
 الا انه صار باطلا بالاجماع المركب من هذين المخلافين على بطلان القول
 الثالث هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام واما التامى فان ظهرت فتاوى من
 الصحابة كشرع كان مثله عند البعض وهو لا يصح فيجب تقليد كمدى
 ان عليا بن حاكم الى شرح القاضي ايام خلافته في درعه وقال دعى عرفها
 مع هذا اليهودي فقال شرح لليهود ما يقول قل دعى في يدي فطلب شاهدين من
 علي فاني عني يا بنه الحسن وقبر مولا لا يشهدا عند شرح فقال شرح لما شهدا
 مولاك فقلنا انهما لك لانه صار متقنا واما شهدا فانه لك فلا يجوزها لك كان
 من من هب على انه يجوز شهدا لابن الرب وخالفه شرح في ذلك فلم ينكره
 على فسلم الدرع لليهودي فقال اليهودي امير المؤمنين مشى معي الى قاضيه
 فقص عليه فوضي به صدقات والله انها لدعك واسلم اليهودي فسلم الدرع
 على لليهودي ووهبه فرسا وكان مع حقا استشهد في حرب صفين وهكذا مسروق
 كان تابعيا خالف ابن عباس في مسألة النذر بدينه الولد فان ابن عباس يقول من نذر
 بدينه الولد يلزمه ما قبل قيا ساعته دية النفس فقال مسروق لا يلزمه ذبح
 شاة استدلوا بقول اعا سمعيل فلم ينكره احد فصار اجماعا ودعى عن ابى حنيفة

قوله لا يضمن بالاتفاق قال وانا ترى مثل ذلك
 قوله لا يضمن بالاتفاق قال وانا ترى مثل ذلك

نور الانوار مع فتاوى احمد اجاب سوال ٢٢٣
مبحث الاجماع

الذى لا اقلد التابع لانهم رجال ونحن رجال لان قول الصحابي لما يقبل احتمال السماع واصابة رأيهم بذكره صحة الشيء وهو مفقود للتابع وهو مختار شمس الامة وهذا كله ان ظهرت فتواه في ضمن الصحابة وان لم تظهر فتواه لم يثبت في الرأي كان مثل سائر ائمة الفتوى لا يصح تقليده ولما فرغ عن اقسام السنة شرع في بيان الاجماع فقال **باب الاجماع** وهو في اللغة الاتفاق وفي الشريعة اتفاق مجتهدين صالحين امة محمد في عموم واحد على امر او نهي او فعل ركن الاجماع نوعا عزيمته وهو التكلم منهم بما يوجب الاتفاق الى اتفاق الكل على الحكم بان يقولوا اجمعا على هذا ان كان ذلك الشيء من باب القول او شرعهم في الفعل ان كان من بابها اي كان ذلك الشيء من باب الفعل كما اذا شرع اهل لاجتهاد في المضاربة او المزارعة او الشركة كان ذلك اجمعا منهم على شرعها وخصتها هو ان يتكلموا بفعل البعض دون البعض اى يتفق بعضهم على قول او فعل وسكت الباقون منهم ولا يردون عليهم بعد معنى ما التامل وفي ثلثة ايام او مجلس العلم ويسمى هذا اجماعا مكتوبا وهو مقبول عندنا وفي خلاف الشافعي لان السكوت كما يكون للموافقة يكون للمهابة ولا يدل على الرضا كما ردوى عن ابن عباس انه خالف عمر في مسألة العول فقبل له هلا اظهرت جحمتك على عمر فقال كان رجلا مهيبا فنهت ومنعتني درته والجواب ان هذا غير صحيح لان عمر كان اشد انقياد الاستماع للحق من غير حجة كان يقول اخير فيكم والم لم تقولوا ولا خير لي ما لم اسمع وكيف يظن في حق الصحابة التفسير امر الدين والسكوت عن الحق في موضع الحاجة وقد قال الساكن عن الحق شيطان اخرس اهل الاجماع من كان مجتهدا صالحا لا فيد ايسر في عن الاجتهاد ليس فيه هو ولا فسق صفة لقوله مجتهدا قال اهل الاجماع من كان مجتهدا صالحا لا فيد ايسر في عن الرأي فانه لا يشترط

وهم بعد العامة المسألة من ستة ومحول إلى ثمانية وعذاب بن عباس للزوج النصف الثلاثة وللأم الثلث اثنتان ولأول
عزف أشار إلى العباس بن نعم المال على سبأهم فقبلوا منه ولم يشكروا أحد وكان ابن عباس صبيًا فلما بلغ خالفت
ذلك في عهد عمر قال كنت صبيًا وكان عمر رجلًا يبايعتني في بيتي في بيتي لأرباب يبايعون الفخ وجماعة تريدوا ذوالعول
تخرج السيام المفروقة الذي يقال له أصل المسألة **ثلاثة** قوله ودلتني بيتي لأرباب وده بالكسوة كه يا مزيند كه
وأكره غير صحيح لم يرد أحد من الحديثين المعبرين كه لافاد بجر الكلام ويجوز انه رواه بعض شرح التوحيد عن العبادي وأما
بن هبته **ثلاثة** قوله كان أشد انقيادًا ولا على ان عمر رضي الله عنه كان يقول ابن عباس رضي الله عنه على شيوخ المهاجرين
بالنسبة إلى الشيوخ كما هو مصرح في صحيح البخاري فكيف يكون له هاتين عمر رضي الله عنه **ثلاثة** قوله وقد قال عليه السلام
بالضيق كذا **ثلاثة** قوله رابن الاجتماع الذي الذين ينقذه بهم الاجتماع **ثلاثة** قوله من كان مجتهد فلا حظ للعقل في الاجماع
ثلاثة قوله ليس فيه ملائمة من كان ذاهب أي بدع فخرية في عموم عند الله تعالى ورسوله فلا ينبغي رباها انما الاعتقاد له

مبحث الاجماع

۲۲۴

فوز الانوار مع قسرا لقمه وجواب سوال

[illegible]

جواب سوال

عنه قوله ولم يحضر

تمتید، جواب
سوال مقبوله

لعمري لتمثيل المتواتر

والأحاديث ولم يتعرض

یا المشہور وکان - منہ

ان يتعرض اليه قال المصنف

الحکم ہو علی مراتب المایرد
اللاحتہ اضرب علیہ دینار

أحد جان الاجملع

عبارة عن اجتماع اللائق
وموافق - الك

لها مراتب الا واحد

والثاني انه يلزم التفاضل
ففي الموضعين

لا يجمع لولا الى قسمين

ثم الى الاربع فاجاب

الشرح رم عن الاول
يقول في القوة والمضيق

لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ

لا يملأ في نفسه مع
نيل النعماء

مرا تبحه قه لم

علي خلافة ابي بكر رضي

ان المهاجرين الانصار
التيقة اعلم غلاف

بی کیرم قبل دفن

رسول الصرم -

11

1-800-368-6868

11

11

11

11

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

11

1

1

[illegible]

والا يلزم ان يكون لكل من الائمة الاربية اربعة قول في كل وكذا الحال في ابي يوسف ومحمد وغيرهما داخل هذا في المسائل الثمانية فالمراد فيها على العلة فيها هو جدّها بالتجديد فالمراد الاول او ما نقله المصنف في الاضافات ان التخصيص من عندنا ثم لا مجال فيه للتوجيهات والادلة انتهى والجواب بالرفع لوانا في وكوشش **لا في الفار** **الاربع** فلا تتحقق للعه قوله بالجواب وعصم الحق قال لوانا حاصل ما وقع في التفسير الاحمدى هذا واجب عندنا بوجوب احد جان المراد باليه لم يصدق على كل لان الاختلاف لعلماء والمذهب الاربع بناء على اختلاف الصحابة في لغة معين وهو يترجم في الاقسام الاربع المراد من التسليم من التامع في استلزام هذا الدليل غيره وعلماء زماننا كلهم تابع الاربعة المتقدمة كما هو ظاهر باب القياس يقال من الفعل ما فعل وقال المصنف هو المساد كما يقال لا يقاس الرجل بالرجل فليتين ما هو المراد قال المصنف في القياس اثر من تخرج مقتدر والمقتدر عند العلماء ان الاخر المراتب الارض تحت قدمه العود خلاص التفيد لانه مرفل تحت قدمه

س في اللغة التقدير وانما افتاد التقدير
من اختلاف العلماء في تعريف الغياض فمن
منه نبذ ايضا كذلك والثاني من التوجيه
اختلاف الاشخاص مشافهة كمن انهم من
تابع والغذب العراب لا يقصرون على
الغياض في الارواح وانما يحرم فضل التي
استقام والزمان في غير المسائل الغياض
الاولى من المسائل الغياض

وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ

له قوله انه اي ان هذا الحديث يات في حق من قال على الله عليه وسلم فان لم يقل فان لم يكن في الكتاب ان
 فارتفع الشك فثبت عليه قوله واجب اي على المكلفين حتى ذكر الله تعالى قصص السواكن في كلام المجيد ليرى هذا الاعتبار عليه قوله الكفار اي الكفار السابقين
 قوله من ساء الاعتقاد انما هو الكافر بالاعتقاد وان كان المراد منه الاعتقاد في الاستحقاق تلك الثلاث عند حاشية الاسباب التي نطقت
 منهم لان هذا هو سبب من انما في احوالهم فاقترع السبب من غير ان الاعتقاد هو الثالث اي قوله من الثلاث بيان ما عليه قوله والجواب
 اي جازا او لم يكن عليه قوله باسباب انما هو من الاعتقاد في بيان الاسباب عليه قوله فكيف ينبغي ان يكون تلك الاسباب وبما اشق
 انما في ذلك فثبت انما عليه قوله عن شذها اء من مثل الثلاث عليه قوله ان تمسك والقياس تصدى له عرض نمود وبيش اء او اساه

ولما حمل الله عليه ولا يقال انه يات في حق من قال على الله تعالى فان لم تجد في كتاب الله لا نقول ان عدم الوجوه
 في القرآن فكيف يقال فان لم تجد في كتاب الله لا نقول ان عدم الوجوه
 لا يقتضيه عدم كونه في الكتاب اما المعقول فهي ان الاعتقاد واجب لقوله فاعتبروا
 بآياتي الا بصار وهو وارء في قضية عقوبات الكفار كما ساء في قوله وهو التام
 فاما اصحاب من قبلنا من الثلاث اي العقوبات بالقتل الجلاء باسباب نقلت عنهم
 في العداوة وتكذيب الرسول لنكف عنها احتراز عن مثلها من الجاء اعقوب حاصل
 المعنى قيسوا بآياتي الا بصار الكفر باحوال هذه الكفار وتاملوا بانكم ان تتصل العداوة
 الرسول وتكذيبه بتبطلوا بالجاء والقتل كما بينت اولئك الكفار به هذه الهواثايت
 بعبارة التمسك القياس الشرعي نظير هذه التام كما ان العداوة علة والعقوبة حكم
 فتستعمل من الكفار المعهودين الى حل كل اولي الا بصار فلكل العلة الشرعية حلة
 والحكمه حكم فينتك من المقيس عليه اي لمقيس فتكون حجة القياس ح بالليل
 المعقول والحاصل ان قوله تم فاعتبروا يا اولي الا بصار لواجب على عمى من كل
 وجه الشئ الى نظيره وان كان واقعا في حق العقوبات خاصة كما اثبتت حجة القياس
 به نقلا اي ثابتا باشارة النص ليعلم انه وان اخصص بالتام في العقوبات لوجه
 فيها كان اثبات حجة القياس عقلا اي ثابتا بالادلة النص بالقياس ولا يلزم
 الدود ولكن لك التام في حقائق اللغة لا استعاضة غيرها لما شاع ببيان لا شك
 المعقول بوجه آخر وهو ان يتامل مثلا في حقيقة الاستعاضة هو ان يملك المعقول في غاية
 الجراة ونهاية الشجاعة ثم يستعاضه هذا اللفظ للرجل الشجاع بواحدة الشجرة
 في الشجاعة والقياس نظيره اي القياس الشرعي نظير كل واحد من التام في العقوبات
 للاحتراز عن اسبابها والتام في حقائق اللغة لا مستعاضة غيرها لما فيكون اثبات حجة
 القياس عقلا اي ثابتا بالادلة الاجماع لا بالقياس ليلزم للدود وبيانها بيان

قوله والقياس الشرعي اي القياس
 البعض المكسوت عن على البعض الذي
 على من الشارح بسبب اشراك العلة
 عليه قوله فينتك اي الحكم بغيره
 عليه قوله كل اولي الا بصار الذي يجرى
 فيه حكم العلة اي العداوة عليه قوله
 العلة الشرعية كالاسكار عليه قوله
 من المقيس عليه كالحكم عليه قوله
 المقيس اي الذي يجرى فيه حكم العلة
 عليه قوله والاصل انما كان يستبد
 كون قوله تعالى فاعتبروا يا اولي الا بصار
 حجة نظرية ومجبة عقليتها في بيان
 بقوله والاصل انما كان يستبد
 على عمومها على ان العبرة بعموم اللفظ
 لا بخصوص السبب عليه قوله من كل
 وجه الشئ اي انما يات في حكم نظيره
 كما انما يات بالامر السابقة او جازا
 عقلا او قياسا شرعا عليه قوله وان
 كان لا يجرى من صفة عليه قوله لا يجرى
 فان سرق الاية لا تقي ولا تقي الا تقي
 ثابته بطريق المنطوق مع المسوق
 الاية دالة عليه عبارة والقياس ثابت
 من منطوق الاية من غير سرقه فذلك
 الاية عليه اشارة فما قال في علم القياس
 من ان المراد بالنقل عبارة القياس
 كان او من انما في ما استعمل
 قوله وان اخصص اء قوله فاعتبروا
 فاعتبروا يا اولي الا بصار عليه قوله
 لوجه فيها اي لوجه في القول
 العقوبات عليه قوله اي ثابت
 بدلالة النص لا تقي بطريق اللغة
 الا انه ساء المصنف ولا معقول
 الوقوف على حقيقة تامل العقل في
 النص وصيغة عليه قوله بالقياس
 انما كان يرد ان اثبات حجة القياس
 بقوله تعالى فاعتبروا يا اولي الا بصار
 بالقياس فان في هذه الاية قياس حال
 اولي الا بصار على حال الكفار وبما عليه
 قاس الا على الشرعية فيلزم الدود
 الشارح بقوله لا بالقياس انما كان

جواب سؤال

عنه قوله بانه
 قاس او انما هو
 الكفار عليه قوله
 والاصل جواب من
 الا عرض وبما انه
 يلزم من الاستدلال
 الشئ او اصله واحد
 لوجه القياس وبما هو
 لانه لا يقيدها في
 الا في الاول اولان
 الكماله والعبارة
 كما جاء على ذلك
 واحدا لقول انما
 الا في علم القياس
 بطريق الثبوت
 انما في الايتين
 قوله اي ثابتا بالادلة
 الا ان اثبات حجة
 القياس في العقوبات
 لوجه الذي يجوز
 العلم العلم بزم العلم
 الحكم فذلك المعنى
 قوله وكذلك في
 الاستعمال في اعتبار
 الا في حقائق اللغة
 في كونها وليا على
 حجة القياس
 قوله لا استعاضة غيرها
 باء لا استعاضة
 الغير بالادلة استعاضة
 لفظ الاسد للشجاع
 لان يكون الشجاع
 مستعار الاسد

ان اثبات حجة القياس بهذه الاية اثبات بركة الله تعالى فان كونه وجودا مستلزما لوجوده كذا هو كذا
 والنظر في لزم الدود انما في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة فاما قوله في حقائق اللغة
 انما في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة فاما قوله في حقائق اللغة
 معنى اللفظ لا يستلزم ذلك اللفظ في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة
 اللفظ اي اللفظ لا يستلزم ذلك اللفظ في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة
 لا استعاضة تلك اللفظ في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة
 وانما في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة فاما قوله في حقائق اللغة
 الشرعية كونها في حقائق اللغة اي حقائق اللغة في حقائق اللغة

بالحكم الاول لان الحكم الاول هو الحكم الشرعي اعني وجوب التسوية وهذا الحكم هو عينه مدلول النص شامل للحكم والعلة جميعا ووجدنا الرزق وغيره امثالا فتساوية فكان الفضل على المماثلة فيها فضلا خاليا عن العوض في عقد البيع مثل حكم النص لا تقاوت فلزمنا اثباته اثبات حكم النص وهو وجوب المساواة وحرقة الوبوان بعد الاشياء الستة من الاشياء وغيرها من المكيلات الموزونات سواء كان مطعوما او غير مطعوم بشرط وجود القدر الجنبس على طريق الاحتياط المأمور به قوله فاعتبروا واد هو نظير المثلثات اي هذا القياس الشرعي نظير اعتبار العقوبة بالنزلة بالكفار فان الله تعالى قال هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من دارهم لاول الحشر ما ظننتم ان يخرجوا وظنوا انهم ما نفعهم حصونهم من الله فاتهم الله من حيث لم يحتسبوا وقد في قلوبهم الرعب يخرجون بيوتهم بايديهم وايمان المؤمنين فاعتبروا يا اولي الابصار والمراد باهل الكتاب يهود بنو النضير عا حبيب وارسول الله صلعم ان لا يكونوا فاحصين عليه حينئذ المدينة فنقضوا العهد وقعة احد فامرهم بالخروج من المدينة فاستمهاوا عشرة ايام وطلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء فاخبرهم الله من المدينة لاول الحشر واخرج حال كوكم يا ايها المسلمون ما ظننتم ان يخرجوا وظنوا انهم ما نفعهم حصونهم من الله فاتهم الله من حيث لم يحتسبوا واذل ذلك قد خافوا في قلوبهم الرعب حلل كونهم يخرجون بيوتهم بايديهم وايمان المؤمنين لحاجتهم الى الخشب والحجارة فحملوا اثقالهم هذه على حال كثير وخرجوا منها واستوطنوا بغير ثم اخبرهم عمر من خيبر الى الشام هذا تفسير الآية فالأخر اج من الله يا عقوبة كالقتل حيث سوى بينهما في قوله ولو ان كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم واخرجوا من داركم فاضلوا الا قليل منهم والكفر يصح داعيا اليه فكما وجد الكفر يترتب عليه الاخر اج اول الحشر

له قوله ووجدنا الارزاق والقدرة والجنس في غنى الارزاق كما شددوا رزقا وكفدوا رزقا كذا وان سؤفت له قوله ونحو من المكيلات والموزونات كالجنبس والحديد مثله قوله امثالا فتساوية جفسا ونسابة قدرا له قوله نصبا اي في غيره الامثال المتساوية له قوله لعل حكم النص اي في الاشياء الستة المنصوص عليها في الحديث له قوله فلزمنا اثباته اي لبيان انما كان في العلة اي القدر من الجنس له قوله فاما القياس اي القياس الذي ذكرنا في الارزاق وغيره له قوله من رابعهم اي ما كنتم المدينة له قوله لاول الحشر الامم فلو قيل ان في وقت اول الحشر امة اول جمع عسكرا الاسلام قال البيهقي اي في اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصيبهم ذلك قبل ذلك واخبرنا عن جمع من كان الى آخر انتهى وهو تفسير من اليهود من اهل دارون على السلام كذا في بعض حواشي تفسير البيهقي خلاف قوله ان لا يكونوا فاحصين اي لا يكونوا فاحصين عليه له قوله من تقدمهم فاحصين بقوله عا حبيب واد الله صلعم قوله ان لا يكونوا فاحصين عليه حينئذ المدينة فنقضوا العهد وقعة احد فامرهم بالخروج من المدينة فاستمهاوا عشرة ايام وطلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء فاخبرهم الله من المدينة لاول الحشر واخرج حال كوكم يا ايها المسلمون ما ظننتم ان يخرجوا وظنوا انهم ما نفعهم حصونهم من الله فاتهم الله من حيث لم يحتسبوا واذل ذلك قد خافوا في قلوبهم الرعب حلل كونهم يخرجون بيوتهم بايديهم وايمان المؤمنين لحاجتهم الى الخشب والحجارة فحملوا اثقالهم هذه على حال كثير وخرجوا منها واستوطنوا بغير ثم اخبرهم عمر من خيبر الى الشام هذا تفسير الآية فالأخر اج من الله يا عقوبة كالقتل حيث سوى بينهما في قوله ولو ان كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم واخرجوا من داركم فاضلوا الا قليل منهم والكفر يصح داعيا اليه فكما وجد الكفر يترتب عليه الاخر اج اول الحشر

مبحث القياس

ان مفسرة اقتلوا انفسكم واخرجوا من داركم كما كتبنا على بني اسرائيل ان يعلوه اية المكتوب عليهم الا قليل منهم له قوله داعيا اليه
 ١٢ في الاخر اج الذي هو كالقتل ١٢
 (٥) كذا كذا وجه قوله ونحو من

اعني في قوله
انه لا يكون الاصل
لا مخصوصا بحكمه
الانفس ان يبرز بالاصل

التقياس

الحمد لله

منها الملاك

۲۰۰۰

فمنكم من لا يقرأ

الغزوة فلهو

سوال

ولم تكلف
للاولئك القاس

مبحث الفبا س

۲۲۴

نورالانوار مع قمر الاقمار جواب سوال

100

نہیں ہوا بلا ان کو فان المقدسہ کا کفایت
جزیہ افعال الکفارة عبادة و لما رقت
منہ ہوا عذر المکره و الحاملی ۳۵
۳۵۸ قولہ فلا
فعلیہ لاتعد کمال و ہذا اکملہ عالیہ
یقع انما فاد جمل الانسان علی النسیان

(۱۱) هذا قياسي في اللغة

جواب سوال

عہ قولہ کہ جو
انراے مذکورہ
قول الماتن لایا
کیونکہ راستہ
عہ قولہ والہ
اے انکم سے قولہ
وہ ای جراین اسم
الزنا علیہ العیالہ اولاً
وہ جراین حکم الزنا ثانیاً
صل جراین الاکم سہمی
قیاساً

جواب سوال
عنه قوله الامام

فان قيل التمسك
بمطرية النعمان
في الطعام الزايع فلا
يخفى فيه اشتمال
الكامل في كتابه

الى الدليل الا ترى الى
على نعمهم يا حبيب المصطفى
بصورته ولا بد قليل فذلك
وحاصل الجواب

ان النفس لما كان معلومة
بعدة في احوال فبحسب
انفسهم من جهة القياس
فان قيل لما كان

وہی کہ جس نے اسے معلوم کیا ہے
وہی کہ اس نے اسے معلوم کیا ہے
وہی کہ اس نے اسے معلوم کیا ہے
وہی کہ اس نے اسے معلوم کیا ہے

والثاني الصلح حيث
والعدالة عبارة عن
اعتبار الخلق ورجوعهم

الحمد لله المستعان
والصلاة على عباده
محمدا وآله من الحكم
بتقدير الأضافه اليه
فأجاب المصنف

يقول الان لا ينبغي
يكتب هذا القديس في
في ذلك من دلائل
ليكون التجميع من المجمع

ونزل القلب يعلم من
عبادة المؤمن كما هو
النظر عنه قوله
الظاهر ان الأصل ان

لكن في الأصل ثلاثة
مذاهب الأول مذاهب
المستكلمين هم يقولون
ان الأصل عبارة عن

الدليل الدال على الحكم
لان الأصل ما ينبغي
عليه التغير ولا الحكم
ان الحكم محل مبني على

النفس وقال البعض
الأصل جارة عن حكم
المحل لأن الأصل
ما يتنزه عليه الغير وكان

باعت يوجده في العلم
آخر والاطلاق الاصل
صاحب الانوار الظاهر
المعروض بالعروض

لأن أسس أسس
جواب سوال
قد خص الذي بقوله

قوله قوله يله الخ قوله لا ولا يله ثمان
وقيل ثمان كل صاحب التمر مائة قوله بوا
ومائة مائة قوله بالثاني الخ متعلق بالا
المشتملة لا كما من الكتاب والسنة قالوا
قالوا قوله بانه مائة كونه لانا صاحب طي
جز من مائة جزين نفس وليس يكون الا
لا يكون مائة لا يكون التعليل اهل
اولى ليس لموضوع الشرع الحكم من

٥٤١ قوله تعالى في قوله ولا تاتوا
 ٥٤٢ قوله تعالى في قوله ولا تاتوا
 ٥٤٣ قوله تعالى في قوله ولا تاتوا

على محنة الكفائية وتغريبه ان كون النقص تساهدا
على حكم الفرع لازم كونه معلولا لاجل جاسته
فاطلق الا لازم علمه بالتردم حذره كفاية
قوله ان ههنا اي في محبة القياس

٥٢٥ قوله من لا بد له ان لا يولدنا بعض
النصوص غير معلول فافض ان يكون ليس
من هذا القبيل فلا بد من دليل لا ٥٢٥
قوله فاذا اجتمعت هذه الخ لانه عندنا لا

و اما عندهم عرو ولا حاجه الي الامر فاحسن الي
 الامر الثالث سنن عن ناسه فاقام الدليل
 فالحيز لقطه عن قمرنا فاحاطه الدليل على
 ان هذا النص في كل طول اجمالا امر ناسه

لا يحال فيه ولا يحال في يمينه
على الحكم في يد والاهتداء
في القياس ولا يقمرون الدليل على
النسب معلول في الحال اجمالا خلا قول

عن القياس **١٩** قوله نعم آخر بسبب
نعم آخر يدل على التخصيص التقيس عليه
يحكمه والكلو بالنعم هنا المثل من قبل

وذكر في قصص وادارة التام كتابا
كان لوضحة اوجاما **نسخة** قول الطاهر
ان الاصل هو المقيس عليه كما هو عند اكثر
العلماء من ان لفظه والنظران المقياس

في الشرع بتقدير الفرع لا أصل في الحكم
والعلاء والمراد بالأصل هنا المقتبس عليه
٥٣ قوله على المقصور لا على المقصور عليه
فإن المقصور عليه هو المقتبس عليه ٥٣٣

قوله حكيم بن ثابت صحابي جليل عن بكاء الصعابة
هو الشهابتين شهيد بدأ وتكلم سحابة الزمان
على في الله عنه بصفين سنة سبع واثنين
كذا في التفسير ٥٣٣ قوله حكيم بن ثابت

شهادة الفرد ذلك ولا يبعث فرد
ولا عليه السلام من شهد له خيرة فهو مسلم
فتم الافتتاح

من الاعمال التي ينبغي على المسلم ان يفعلها في كل يوم

وہو ان المنابر من الخصوص التخصیص
علیہ السلام لا تغفلوا بہل الذمۃ و

نورالانوار مع قلم لافتماء وجواب سوال

[illegible]

نور الانوار مع قلم الامام و جواب سوال ۲۳۲ معیشت القیاس

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تَذَكَّرُوْا ۚ لَعَلَّكُمْ تُخْشَوْنَ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْکِرِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُزْمِرِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُجْرِمِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُفْسِدِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُکْفِرِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُکَذِّبِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُفْضِلِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُفْضِلِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُفْضِلِ ۚ

يوم القيمة تعودنا الى الاعتبار في قوله فاعتبروا بالانسان مع النقص للعلم به في الانفس
فيه فاعتبروا بالانسان بالحوالهم بخارز عن مثل ما فعلوا او كمال عن مثل ما نزل بهم فكلنا
منه في الدنيا والآخرة فاعلموا انهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

الفصل في الأصول في الأصول معلولة دفع لمن توهم أنه لا يلزم أن يكون النص معلولاً حتى يعتد لما الفرع بالقياس ^{عليه} إن الأصل في كل أصل من الكتاب والسنة

والاجماع ان يكون معلولا بعلّة توجد في الفرع وأن كان يحتل ان لا يكون معلولا او يكون معلولا بعلّة قاصرة لا توجد في الفرع الا انه لا ينبغي ان يكتب في

بهذا القدر بل لا بد في ذلك من الآلة التمييزية لئلا يدل على أن هذا هو العلم
الآخر كما يعلم في قوله الخطة بالخطة فمن المقابلة ومن قوله مثل يمثل كون
القدر الجنس ^ع آلة وهذا ^ع ما وذلك من ^ع قام ^ع للعلم ^ع عا ^ع انه ^ع للحوال ^ع شاهد ^ع عا ^ع

هذا النص في الحال معلول مع قطع النظر عن كون الأصول الأصل معلولة فتقوله
للحال معنا في الحال وقوله شا هذا كنه به عن كونه معلولة لأنه إذا كان معلولا

بعلية جامعة كان شاهدا على حكم الفرع والحاصل ان ههنا ثلثة اصور الاول ان
الاصل في كل نص ان يكون معلوك والثاني ان لا يدل من دليل مستقل يدل

عليه ان هذا التصريح المحال بعظم الظهور في ذلك الفصل الثالث في بيان
 دليل يميز العلة من غيرها ويبين ان هذا هو العلم بدون ما عداه فاذا اجتمعت
 هذه الثلاثة فلا بد ان يكون القياس صحة ثم للقياس نفسه لغة وشريعة كذا كنا شرط

وركن محكم ودفع فلا بد من بيان هذه الاربعة لاجل محافظه قياسه ودفع قياسي
 خصه بشرط ان يكون الاصل مخصوصا بوجهه بنص اخر الظاهر ان الاصل هو للقياس على ذلك

في حكمه داخل على المقصود والمعنى ان يكون المقيع عليه كخزاية مثلاً المقصود عليه حكمه بنص آخر

۵۵ قوله كخبرية جواب سؤال هـ انما كان المراد المقصود عليه الذي هو المثل في الاطلاق المثال مع التمثل

من صفة العام وهذا غير مستقيم لان التخصيص صفة العام لا من صفة القياس كما في آية القتال فانه
 ذلك يقياس عليه الصبيان والمرأة والراعيين

۱۵ قولہ و ہوا ی جنس حکم النکاح ۱۵ قولہ نکذا ۱۵ نکذا ایضاً اثرہ نے ولایۃ النکاح ولایۃ نکاح الصغیر للول ۱۵ قولہ جنس
 اے جنس ذلک الوصف ۱۵ قولہ الصلوۃ المتکثرۃ اذا لم ی علیہ یوماً ولیلۃ لیسے مان کان اکثر من ذلک فلا قضاء علیہ کذا فی آثار الام
 عمدہ ۱۵ قولہ بعد الاغماض لا غماض وصف وعلۃ بہذا لا سقاط ۱۵ قولہ جنس اے جنس ذلک الوصف ۱۵ قولہ ذلک حکم
 اے حکم المصل ۱۵ قولہ عن الحائض فان الحائض یسقط الصلوۃ بمرض المشتتہ ۱۵ قولہ فان لم یضرب اے جنس الحائض
 ۱۵ قولہ وہ یسقط اے جنس
 سقوط الصلوۃ سقوط اے جنس
 قولہ مقبولۃ اے بالاطلاق الام
 الاخرۃ اختلف فیہ والفتاویٰ
 لکونہا علیہا علیہا علیہا
 ۱۵ قولہ وقد اطلال الکلام
 حیث ذکر احتمالات تاثیرات لکون
 بعض ہرہ الامور مع بعض شئت
 الاطلاع علیہا خارج الی التوضیح
 ۱۵ قولہ طائفتہ ای طائفتہ الوصف
 لا حکم مکملہ قولہ ان یكون اے
 ہذا الوصف علیہ قولہ علی موافقہ
 العمل الا لان اعتبار الوصف علیہ
 حکم امری علی لایون الا بشرط
 ۱۵ قولہ ولا یكون اے علیہا
 المجتہد علیہ قولہ نایبہ والنہو
 ودرشدن کذا فی التفتی ۱۵ قولہ
 المناکح جمع المنکح یعنی
 النکاح و تقابل ان یقول المصدر
 لا یجمع الا اذا مر بہ الا لا یجمع
 لیس یستوعب وایلی ان جمع مکونہ
 فقیہ شذوذ وان احدہا حذف
 الی بعد الکاف والثانی جمع
 المقبول علیہ مفاعیل مقصور علی
 السماع و قولہ طائفتہ وکما سیر
 شاذ کذا فی شرح عبد اللطیف
 ابن الملک ناقلاً من الشافعیۃ
 ۱۵ قولہ وکذا البکر الخ والحب
 ما فی سیر الدار وکذا البکر یجوز ان
 یكون صغیرۃ او ثیمۃ ایخہ فانہ
 کیف یكون البکر ثیمۃ فتشال
 ۱۵ قولہ یونے التولیت وال
 گردانیدن وکار وگردن کے
 کردی ۱۵ قولہ اتفاقاً اے
 بیننا و بین الشائع ۱۵ قولہ
 دون الشائع لعدم البکارۃ
 ۱۵ قولہ لا عند الدم الصغر
 ۱۵ قولہ للصغر تاثیر الخ لای
 او بعد ولایۃ النکاح الصغیرۃ
 وان كانت ثیمۃ ۱۵ قولہ بک
 بالصغر ۱۵ قولہ عن النفر
 اے فی امر المباش والمعاد
 بالطواف ۱۵ قولہ المزاولة فی غنہی الارب مزاولة استعمال وریزیدن در کار سے ۱۵ قولہ نے کو ہوا الخ متعلق
 بقولہ موافق ۱۵ استمرار استمرار شرح نور الانوار

نور الانوار مع قضا الا تمہای جواب سوال ۲۲۰ بحث القیاس

جواب سوال
 ۱۵ قولہ جمع منکح
 یعنی النکاح جواب
 سوال تقدیرہ ان
 منکح جمع المنکح و
 صیغۃ الطرف یكون
 یعنی قول المصنف
 نا کتعلیلنا بالصغر
 ولایۃ مکان الذی
 یقع النکاح فیہ و ہذا
 لیس برا وکما تری
 حاصل قولہ ان المنکح
 صیغۃ الطرف یكون
 یعنی المصدر لان
 غمہ قولہ و ہوا
 ضعیف جمعا منکح
 بالیاد دون المناکح
 بدون الیاد کما تقرنہ

للمصنف کالصغر ظہرتا تیرہ فی جنس حکم النکاح و ہوا ولایۃ المال للولایۃ ولایۃ
 النکاح والثالث ان یؤثر جنسہ فعین لک حکم کاسقاط قضاء الصلوۃ المتکثرۃ
 بعد الاغماض فان لم یضرب اے جنس ذلک الوصف ۱۵ قولہ ذلک حکم
 والرابع ما ظہر اثر جنسہ فی جنس ذلک حکم کاسقاط الصلوۃ عن الحائض فان لم یضرب
 و ہوا مشتقۃ السفر تاثیر فی جنس سقوط الصلوۃ و ہوا سقوط الرکعتین و ہذا
 کلہا مقبولۃ وقد اطلال الکلام فیہا صاحب التوضیح ثم ذکر بیان الصلاح فقال فیہ
 بصلاح الوصف ملائمۃ و ہوا ان یکن علی موافقۃ العلل المنقولۃ عن رسول اللہ
 ضلع و عن السلف بان تكون علیہ ہذا المجتہد موافقۃ لعلہ استنبطہا النبی والصحا
 والتابعون ولا یكون نایبۃ علیہا کتعلیلنا بالصغر فی ولایۃ المناکح جمع منکح یعنی
 النکاح وقیل جمع منکوحۃ و ہوا ضعیفۃ اختلف فی علۃ ولایۃ النکاح فقد الشافعی
 علی البکارۃ وعند ناکہ الصغیر و بینہما عموم و خصوص من وجہ الصغیرۃ یجوز ان تكون
 بکرا وان تكون ثیمۃ و کذا البکر یجوز ان تكون صغیرۃ وان تكون بالغۃ فالبکر للصغیر
 یولی علیہا اتفاقاً والثیب البالغۃ یولی علیہا اتفاقاً والثیب الصغیر یولی علیہا عند نا
 دون الشائع والبکر البالغۃ یولی علیہا عند الشائع لا عند نا فعند نا للصغیر
 تاثیر فی ولایۃ النکاح لما یصل بہ من العجز اذ الصغیرۃ عجزۃ عن التصرف
 نفسہا و قالہا ولا تفتدی الیہ سبیل او قل ظہرتا تیرہ فی ولایۃ المال بالاتفاق فکذا فی ولایۃ
 النکاح فانہ ای الصغر مؤثر فی اثبات الولایۃ مثل تاثیر الطوائف فی طہارۃ و سواہ
 لما یصل بہ من الضرورۃ والحرج فی کثرۃ المزاولة والمجئ فالحاصل ان وصف الصغر
 الذی نقول بہ فی ولایۃ النکاح موافق لوصف الطوائف الذی قال بہ النبی فی
 سواہ ہر قی کو نہما مفضی الی الحرج والضرورۃ فکما ان الطوائف فی طہارۃ صا ضرورۃ
 لازمۃ لطہارۃ السور فکذا الصغر فی النکاح صا ضرورۃ لازمۃ لولایۃ النکاح

۱۵ قولہ تاثیرہ اے تاثیر الصغر ۱۵ قولہ بالاتفاق اے بیننا و بین الشائع ۱۵ قولہ بک
 بالطواف ۱۵ قولہ المزاولة فی غنہی الارب مزاولة استعمال وریزیدن در کار سے ۱۵ قولہ نے کو ہوا الخ متعلق
 بقولہ موافق ۱۵ استمرار استمرار شرح نور الانوار

دون الاطراد متعلق بقوله صلاحه وعدالتها لئلا يكون الوصف علة صلاحه عدالتها
وهو المسمى بالمؤثرية دون الاطراد وهو المسمى بالطرية ومعنى الاطراد دوران الحكم
الوصف وجودا وعدما او وجودا فقط وانما قال ذلك لانهم اختلفوا في معناه فقليل
وجود الحكم عند وجوده وعلى معنائه وفي وجوده عند وجوده ولا يشترط على عند
عدله وعلى كل تقدير ليس هو محجة عندنا لما لم يظهر تأثيره لان الوجود قد يكون اتفاقيا
كما في وجود الحكم عند الشرط فلا يدل على كونه علة والعدم لا يدخل له في علية شئ
بالبهاة وظهوره لم يتعرض له ومثله التعليل بالنفي أي مثل الاطراد في عدم
صلاحية الدليل التعليل بالنفي ووقع في بعض النسخ قوله من جهة ان استقصاء
العدم لا يمنع الوجود من وجه آخر لان الحكم قد ثبت بعلة شئ فلا يلزم من انتفاء علة
ما انتفاء جميع العلل من الدنية كما يكون نفي العلة دالا على نفي الحكم كقوله لا شافع
في النكاح أي في عدم انعقاد النكاح بشهادة النساء مع الرجال انه ليس على كل ما هو
ليس على كل ما لا ينعقد بشهادة النساء مع الرجال فلا بد في اثباته من ان يكونا رجلين
دون رجل امرأتين وعندنا ليس لعدم المالكية تأثير في عمل صحة بالنسبة لان علة صحة
شهادة النساء هي كونه ما لا يسقط شبهة لا كونه ما لا يخلف الحد والقصاص
كما يندرج في ما تشبهها فانه لا يثبت بشهادة النساء قط وأيضا هو ادنى درجة من المال
بل دليل ثبوته بالهزل الذي لا يثبت به المال فلما كان المال يثبت بشهادة
النساء في بلادهم ان يثبت بها النكاح الا ان يكون السبب معينا استثناء وفتح من قوله
ومثله التعليل بالنفي أي يقبل التعليل بالنفي في حال من الاحوال التي لا يكون
السبب معينا فان عدل يمنع وجود الحكم من وجه آخر او لوجه له كقول محمد في ولد الغصب
لم يضمن لانه لم يغصب فان من غصب جارية حاملة فولدت في يدها غاصبها
يضمن قيمة الجارية دون الولد لان الغصب وقع على الجارية دون الولد فقد على

قوله متعلق بقوله الخ لئلا يرجع الى قول لامية انتهى معنى ان قول المصنف دون الاطراد من شرط بقوله لامية فيكون معنى العبارة ونفسه
بصلاح الوصف لامية ولا نفس به الاطراد وهذا طريق ربط العبارة ورا طريق اختصاره الشارح كما لا يخفى على الماهر والمحب بما في مسير الدار حيث هم
صارح ان الطرفين متقدمين وقال اخذ من الشارح يعني ان كون الوصف علة صلاحه عندنا هو بالموثورية دون الاطراد وهو المسمى بالمؤثرية دون
الاطراد على الوصف أي قوله دوران الحكم مع الوصف اذ هو كقولهم اول الحكم او لا قوله عند وجوده أي وجود الوصف
قوله عند عدله اذ هو عدم الوصف
قوله عندنا وعندنا الشافعية كما لا يخفى
النفرا الى الاطراد أي الدوران حيث
مقتضى تعليلية الوصف للحكم
قوله لم يظهر انما لم يظهر ليس
ان الشارح اعتبر هذا الوصف علة
منزلة الى الحكم قوله لان الوجود
اذا هو عدم وجود الوصف
قوله اتفاقيا اذ هو على قوله
كلمته وجود الحكم عندنا لا ترى انه
اذا قال رجل لامية انت طالق
ان دخلت الدار فاذا وجد دخول
الدار وجد الطلاق فمتحقق دوران الحكم
وجودا مع الدخول مع انه شرط ليس
بعلة قوله فلا يدل انما اذ
فلا يدل وجود الحكم عند وجود الوصف
على كون ذلك الوصف علة له غاية
الامر ان الدوران يدل على اللزوم
بين الحكم والوصف والضرورة لا يستلزم
العلة الا ترى ان معلومة علة واحدة
يكون منها لزوم وليس احدا علة
لاخره قوله لا يدخل له انما فان
العدم ليس شئ فكيف يكون علة
قوله التعليل بالنفي أي نفي العلة
على نفي الحكم قوله لان استقصاء
العدم اذ هو عدم العلة بان طلب علة
فهم توجد فتنفي الى عدمها فامتنع
الاستقصاء الى عدمه باذن لا بد
في نفي الارب استقصاء كترشش
تأخر كون ونهايت جيزي ريبون
قوله الوجود اذ هو وجود الحكم
قوله كقول الشافعي الا في هذا
التعليل كقول الشافعي ردتهم اعلم ان
منك بعض الشافعية في كون العلل
علة للوجود بان عدم قدة اجماع علة
للتفرق والعلة تجزئة والتفسير بالوجود
لا يمنع فان العلة ليس علة للتفرق الا
بسبب عدم قدة اجماع فهو العلة
امالة ونحن نقول انه بغير مرض العالج
وغيره قد لا يقدر الزوج على اجماع

جواب سوال

عنه قوله والعدم
آه جواب سوال
وهو ان الحكم كونه وجود
الحكم بوجود الوصف
دليلا على كون الوصف
علة باعتبار ان وجود
الحكم يكون عند وجود
الشرط فثبت ان يكون
عدم الحكم عند عدم كون
دليلا على كون الوصف
علة لان دوران الحكم
مع الشئ اذ هو على كون
العدم علة للعدم
قوله الا ان يكون
جواب سوال
عنه يقال ان التعليل
بالنفي يعجز لانه موجود
من علما كائنا ما علة
قول محمد في ولد
المغصوب انه لم يضمن
لانه لم يغصب

مع انه ليس يجب التفريق بين العلة للتفرق بل العلة للتفرق انما هو العلة وهو معنى وجودي
قوله لئلا يرجع الى قول لامية انتهى معنى ان قول المصنف دون الاطراد من شرط بقوله لامية فيكون معنى العبارة ونفسه
بصلاح الوصف لامية ولا نفس به الاطراد وهذا طريق ربط العبارة ورا طريق اختصاره الشارح كما لا يخفى على الماهر والمحب بما في مسير الدار حيث هم
صارح ان الطرفين متقدمين وقال اخذ من الشارح يعني ان كون الوصف علة صلاحه عندنا هو بالموثورية دون الاطراد وهو المسمى بالمؤثرية دون
الاطراد على الوصف أي قوله دوران الحكم مع الوصف اذ هو كقولهم اول الحكم او لا قوله عند وجوده أي وجود الوصف
قوله عند عدله اذ هو عدم الوصف
قوله عندنا وعندنا الشافعية كما لا يخفى
النفرا الى الاطراد أي الدوران حيث
مقتضى تعليلية الوصف للحكم
قوله لم يظهر انما لم يظهر ليس
ان الشارح اعتبر هذا الوصف علة
منزلة الى الحكم قوله لان الوجود
اذا هو عدم وجود الوصف
قوله اتفاقيا اذ هو على قوله
كلمته وجود الحكم عندنا لا ترى انه
اذا قال رجل لامية انت طالق
ان دخلت الدار فاذا وجد دخول
الدار وجد الطلاق فمتحقق دوران الحكم
وجودا مع الدخول مع انه شرط ليس
بعلة قوله فلا يدل انما اذ
فلا يدل وجود الحكم عند وجود الوصف
على كون ذلك الوصف علة له غاية
الامر ان الدوران يدل على اللزوم
بين الحكم والوصف والضرورة لا يستلزم
العلة الا ترى ان معلومة علة واحدة
يكون منها لزوم وليس احدا علة
لاخره قوله لا يدخل له انما فان
العدم ليس شئ فكيف يكون علة
قوله التعليل بالنفي أي نفي العلة
على نفي الحكم قوله لان استقصاء
العدم اذ هو عدم العلة بان طلب علة
فهم توجد فتنفي الى عدمها فامتنع
الاستقصاء الى عدمه باذن لا بد
في نفي الارب استقصاء كترشش
تأخر كون ونهايت جيزي ريبون
قوله الوجود اذ هو وجود الحكم
قوله كقول الشافعي الا في هذا
التعليل كقول الشافعي ردتهم اعلم ان
منك بعض الشافعية في كون العلل
علة للوجود بان عدم قدة اجماع علة
للتفرق والعلة تجزئة والتفسير بالوجود
لا يمنع فان العلة ليس علة للتفرق الا
بسبب عدم قدة اجماع فهو العلة
امالة ونحن نقول انه بغير مرض العالج
وغيره قد لا يقدر الزوج على اجماع

مبحث القياس

۲۲۲

نور الانوار مع قلم لاقم الجواب سوال

الاحمال اثبات ہر فی دین احمال بذات علی
 ان ممکن تاحاتی بل ممکن والماضی وحق
 الحقائق انکم ثبوت ہر فی الواقع ثبوت
 انکم ظاہر کا حکم ثبوت الملک لای الید
 لای الامر بناء علی ثبوت الملک لظہار
۱۹۰ **قوله** استدلال الفقہاء الشرع
 انہو ظن الشرع ای الاحکام الثابتہ
 بالدلیل الشرعی باقیۃ الآن لعدم وجود
 ما یزیدہا نقیضاً بما استصحاب الاحمال
۱۹۱ **قوله** ہر ممکن مجتہ فان قلت
 انرا طلب التنبہ علی المرطہ فی الظہر
 یحصل ظنہ انہو بالاجتناب والدلیل انہو
 یکون مجتہ حزمۃ قلت لا سلم علی کل
 ظن معتبر وانما المستبرأ فام الدلیل علی
 علی اعتبارہ ولم یوجب ہر دلیل قطعی
 ولا ظنی علی اعتبارہ فلما یکون لزما علی
 التبرکذا قال ابن الملک **۱۹۲** **قوله**
۱۹۳ **قوله** ادجیب ای انکم **۱۹۴** **قوله** تنقیا
 اے لذلک انکم **۱۹۵** **قوله** فی الوجود
 لان عبارة عن استمرار الوجود بعد
 المحذور **۱۹۶** **قوله** ولا بد اے
 للبقاء **۱۹۷** **قوله** وجوب ای ثبوت
۱۹۸ **قوله** بدلیل ای الدلیل الشرعی
 ای دلیل کان **۱۹۹** **قوله** مع انما
 اے مع طلب المزلی بالتامل بدلیل
 الجہد وعدم الظن **۲۰۰** **قوله**
 سورجیا اے البقاء ووزایع الاجتماع
 علی **۲۰۱** **قوله** وجوب اے
 للبقاء ووزایع **۲۰۲** **قوله**
 وکذا انما الضمیر جارء اے استصحاب
 الاحمال والتأنیث باعتبار انما وجوب
 ان المصنف قلل اولاً وان المشتکی
 بمقتی فلا بد لبقائه من دلیل قطعیۃ
 وهذا یقتضی ان لا یکون استصحاب
 الاحمال حجة اصلاً لافاقہ ولا مرجعۃ
 کما ہر مختار ابن الجہام واتباعہ **۲۰۳**
قوله فی الشخص بالکسر حصہ ونسب
 وابہ از دین وازہر چہ **۲۰۴** **قوله**
 از اربع انوکلفہ لایعین فی الدار وطلب
 الجہاد شفعۃ وانکر اشتیری ملک
 وطلب فی الدار المستوفع کما قال القول

جواب سوال
عہ قولہ فیہ اے
فی الدلیل + +

قول المشتري ولا تجب الشفعة الا بالنية **٣٣٥** قوله بالاجارة او بالاجارة **٣٣٦** قوله ان الغرض قوله اے توجہ رکھو علی المشتري **٣٣٧** قوله
 الا بالنية اے علی ان مافی ید الطالب من الدار کہ **٣٣٨** قوله یصلح لدفع الغرض لو ادعی احد ملک السهم الذی فی ید الشفیع لا یقبل قوله یدول البنية
٣٣٩ قوله تجب ای اشفع **٣٤٠** قوله لان الظاهر ای الید **٣٤١** قوله یصلح للدفع فان الید ویل ملک یندرج بہا دعوی الغیر یستحق بہا الشفعة علی المشتري
٣٤٢ قوله فی ید الطالب اے قوله وانما وضع المسألة انما فی مسیر الدار وانما وضع المسألة فی الشفیع احرازاً عن موضع الخلاف فان الشفعة
 باجماع لم یست بخلافه عنده انتهى مما استحصل **١٢** فتم الکتاب

ليتحقق فيه خلاف الشك اذ هو لا يقول بالشفعة في الجوارح على هذا قلنا في
المفقود انه حى في مال نفسه فلا يقسم ماله بين ورثته وميت في مال غيره فلا يرث
من مال ورثته لان حياته باستصحاب الحال هو بطلان افعال ورثته لا لزواله موثقة ومن
هذا الجنس مسائل اخرى كثيرة مذكورة في الفقه والاحتجاج بتعارض الاشياء عطف
على ما قبله اى ومثل الاطراف الاحتجاج بتعارض الاشياء في عدم صلاحية الدليل
وهو عبارة عن تناقض في مرتبة واحد منها مما يمكن ان يلحق به التنازع فيه كقول فر
في عدم وجوب غسل المراتق ان من الغايات ما يدخل في الغاية كقولهم قرأت الكتاب
من اوله الى آخره ومنها ما لا يدخل كقوله تع ثم اتوا الصيا الى الليل فلا تدخل
للمراتق في وجوب غسل اليد بالشك لان الشك لا يثبت شيئا أصلا وهذا على غير
دليل اى هذا الاحتجاج الذي اختبر به زفر على غير دليل فيكون فاسدا لان الشك
اخر حادث فلا بد له من دليل فان قال دليله تعارض الاشياء قلنا هو ايضا حادث
لا بد له من دليل فان قال دليله دخول بعض الغايات مع عدم دخول بعضها
قلنا له هل تعلم ان التنازع فيه من اى القليل فان قال اعلم فقد لا الشك جاء
العلم وان قال لا اعلم فقد اقر بجهل عدم الدليل مع انه يكون رجة علينا والاحتجاج
بما لا يستقل الا بوصف يقع به الفرق عطف على ما قبله اى مثل الاطراف في عدم
صلاحية الدليل التمسك بالاصح كجامع الذي لا يستقل بنفسه في اثبات الحكم بانضمام
وصف يقع به الفرق بين الاصل والفرع حيث لم يوجد هو في الفرع كقولهم
في مس الذكر اى قول الشافعية في جعل مس الذكر ناقضا للوضوء انه مس الفرع
فكان حذوا كما اذا مسه وهو يبول فهذا اقياسا فاسدا لانه لم يعتبر في الحقيقة عليه
فقد البول كان قياسا على نفسه وهو خلف الاختيار فيمكن التقييد بكون
فارقا بين الاصل والفرع اذ في الاصل الناقض هو البول ولم يوجد

له قوله ولا يذاي على ان استصحاب الحال ليس بوجه من هذا قوله باستصحاب الحال اى بغير مجازة الى المدة المعبودة باستصحاب المحبة
النافذة لميزة الحالية قوله وانما اى من الشك في مال المفقود قوله لا يذاي على ان استصحاب الحال اى بغير مجازة الى المدة المعبودة باستصحاب المحبة
مسائل اخرى قلنا من المسائل المحفوظة
لاننا اطلق للمرجل لعبده ان لم يدخل
الدور اليوم فانت حر مضى اليوم
ولم يدركه اى لم يدخل ام لم يتم قال المولى
دخلت الدار فقال لعبده لم ادخل
فقال قول المولى عمتنا ولا يتحقق بعد
لان العبد تمسك باستصحاب الحال
لان الاصل عدم الدخول فلا يصح
وجه الامتياز على المولى وعند الشافعي
القول قول العبد لانه يصح الامتياز
فيجعل كان لعبده اقام به على عدم
الدخول فيعتق قوله قوله لا يذاي
اى قوله التقييد بالنفي على قوله
وهو على الاحتجاج بتعارض الاشياء
قوله قوله التنازع فيكم المراتق
قوله قوله في الغاية اى في
حكم الغاية على قوله لا يذاي اى
في حكم الغاية على قوله اى دليل
قال المولى غير داخل في العزم على قوله
بالشك اى الشك الذي ثبت بتعارض
الاشياء على قوله قوله لا يذاي
لشك على قوله فان قال دليله
اى دليل الشك على قوله دليله
اى دليل تناقض الاشياء على
قوله ان التنازع فيه اى المراتق
من اى القليل اى من قبل الغاية
التي تدخل او من قبل الغاية التي
لا تدخل على قوله فقد اقر بجهل
فيقال له لا يذاي على قوله قوله
قوله على اى قوله التقييد بالنفي
قوله قوله في اثبات ان مستلزم لقوله
يستقل على قوله من الاصل اى
المقيس عليه قوله قوله والفرع اى
المقيس على قوله حيث لم يوجد هو
اى ذلك الوصف المنفرد في الفرع
فيستقل اعتبار الوصف اى بما الحكم
في الفرع فلم يتم بعد الا بالامتناع
الذي يستلزم على اثبات الحكم لا يتحقق
اي حكم على قوله قوله قوله قوله
قوله فان من يقول ان سر الله كذا
ناقض للوضوء لا يقول بهذا بل لا بد
آخر ولذا قال المصنف كقولهم ولم يذاي
اى باطل لعدم الاصل الذي من الفرع
فكان حذوا كما اذا مسه وهو يبول
فقد البول كان قياسا على نفسه
وهو خلف الاختيار فيمكن التقييد
بكون فارقا بين الاصل والفرع اذ في
الاصول الناقض هو البول ولم يوجد

جواب سوال
 عه قوله كما ترى
 لانه ان لم يجز قبيد
 الماء يكون قياس
 الشيء على نفسه وهو
 باطل وان اعتبر قبيد
 الماء يكون القياس
 من الفارق بين الماء
 والنجس لان المدح
 في الاصل يكون بمرحلة
 الماء وفي المقيس
 محض فلا يصح كون
 ما في المقيس قبيدا لم
 يتعرض له الاقوال

له قوله المستبين بما اراد بعد المحرر له قوله فيه في سبيل قياس قوله ان فيه اي في الاستحسان بالماء ٢٢٢ قوله في الفرج ٢٢٢ قوله
 وذاك كما ترى يعني ان هذا الاستدلال غير تام فان الكلام في مس الذكر بدون الاستحسان واما مس الذكر حال الاستحسان فامر ضروري لا كلام فيه لكنه يبلغ معارضة
 القياس الشافعي رذ فان رتبة الجواب للموافقة بدليل المستدل الفاسد بالفاسد والصحيح بالصحيح كذا في التفسير الامري ٢٢٢ قوله بالوصف المختلف
 فيه اي الذي اختلف في كونه على الحكم
 من الاتفاق في وجوده في الاصل
 والفرج ٢٢٢ قوله على ما قبله اي قوله
 التعليل بالنسبة ٢٢٢ قوله في الكتابة
 بالكتابة اي ان يشترط بدل الكتابة محلا
 وحكما كما امتنع المكاتب من الاداء
 يرد في الرق كذا في البداية ٢٢٢ قوله
 المكاتب اي بالكتابة محلا ٢٢٢ قوله
 بالتكفير متعلق بقوله اتفاق ٢٢٢ قوله
 فكان فاسدا لان الكتابة الصحيحة
 جواز اتفاق المكاتب من الكفاية
 ٢٢٢ قوله كذا في الكتابة بالكتابة
 التي جعل بدلها آخر ٢٢٢ قوله
 انما هو لا بل انما هو لان الحكم ليس بال
 مستقيم عندنا ٢٢٢ قوله لا يمنع
 انه قبل اذ ارشى من بدل الكتابة
 كذا في الدر المنثور ٢٢٢ قوله في التكفير
 اعم من اتفاق العبد المكاتب عن
 الكفاية ٢٢٢ قوله على ما قبله اي
 قوله التعليل بالنسبة ٢٢٢ قوله بل هو
 اعم بطلان الاحتجاج بوصف
 لا شك في فساده بدري لا حاجة الى
 ذكره وانما ذكره للتبيين على من بعض
 استدلاله انما هو من هذا الجبل
 ٢٢٢ قوله اعم من سورة الفاتحة
 فانها سبع آيات ٢٢٢ قوله لا اجل
 ذلك اعم لاجل نقصان السبعة
 ٢٢٢ قوله اذا لزم للنقصان ان
 اعم لا عندنا ولا عند الشافعي اما
 عندنا فظاهر واما عند الشافعي فلان
 قراءة الفاتحة فرض عنه وهي سبع
 آيات اما لو قرأ سبع آيات اخرى سوى
 الفاتحة بطل الصلوة عنه فلا دخل
 لسبع الآيات في صحة الصلوة ٢٢٢
 قوله وان سمي الزجر جواز القراءة وكثرة
 ان وصليته ٢٢٢ قوله على ما قبله اي
 قوله التعليل بالنسبة ٢٢٢ قوله بان
 يقول اي المجتهد بعد البحث والتفتيش
 التام اذ لم يجد دليلا له الحكم ٢٢٢
 قوله لان عدم وجوبه اي المستدل

في الفرج وقد عارض هذا القياس الحنفية معارضة الفاسد بالفاسد فقالوا ان الله
 تعاملح المستبينين بالماء في قوله فيه رجال يحجون ان يتطهروا ولا شك ان فيه
 مس الفرج فلو كان حذرا لما مدحهم به ٢٢٢ قوله كما ترى الاحتجاج بالوصف المختلف
 فيه عطف على ما قبله اي مثلا لا طراد في عدم صلاحية الدليل الاحتجاج بالوصف
 الذي اختلف في كونه على فاته ايضا فاسد كقولهم في الكتابة الحالة اي الشافعية في
 عدم جواز الكتابة الحالة انما هو لعدم منع من التكفير من اتفاق هذا العبد المكاتب
 بالتكفير فكان فاسدا كالكتابة بالكتابة فان هذا القياس غير تام لان فساد الكتابة بالبحر
 انما هو لاجل الحرمان لعدم منعها من التكفير والكتابة عندنا لا تمنع من التكفير مطلقا سواء
 كانت حالة او مؤجلة فارد الخصم من اقامة الدليل على ان الكتابة المؤجلة تمنع من التكفير
 حتى تكون الحالة فاسدة لاجل عدم المنع من التكفير والاحتجاج بما لا شك في فساد عطف
 على ما قبله اي مثلا لا طراد في البطلان الاحتجاج بوصف لا يشك في فساده بل هو بدعي كقولهم
 اي الشافعية في وجوب الفاتحة وعدم جواز الصلوة بثلث آيات الثلث ناقص الصلوة
 عن السبعة اي عن سورة الفاتحة فلا يتبادر اليه الصلوة كما دون الآية لا يتبادر
 به الصلوة لاجل ذلك فان هذا القياس سيدي في الفساد اذا لزم للنقصان عن السبعة
 في فساد الصلوة وانما لم يخبر بما دون الآية لانه لا يسمى قرا في العرف ان يبيد في
 اللقنو الاحتجاج بلا دليل عطف على ما قبله اي مثلا لا طراد في البطلان الاحتجاج بلا دليل
 لاجل النقصان ان يقول هذا الحكم غير ثابت لانه لا دليل عليه فان ادعى انه غير ثابت في
 ذهن المستدل فلا شك في جواز كالأول عدم وجوبه الدليل يقتضي عدم وجوبه الحكم في علمه
 وان ادعى انه غير ثابت نفى الحكم لعدم وجوبه الدليل عليه فاختلقوا فيه خفيلا هو جواز قوله
 قل لا جد في ما اوحى الى حرم الآية فانه تم علم نية الاحتجاج بلا اجل ليل على عدم حرمانه
 جاز في الشرع جاز دون العقلية لان مدعى النقصان والاثبات في العقلية مدعى حقيقة

قوله وان ادعى انه غير ثابت في العقل او يعتقد انه ليس من الله تعالى حكم ٢٢٢ قوله فغير العقل بعض الشافعية يسمون القائل بالبعضاوي كذا قيل
 ٢٢٢ قوله عرأي طاعا محررا على طاع طاعة لا يكون سميت اذ ما مسعود طاعة ٢٢٢ قوله فانه تعالى لم يشأ ان يكون العقلان بلا دليل من الشارع صحيح لان علم
 محيط بالادلة وهو الشارع لا يحكم بالموافق لادلة فشيئا على عدم دليل المرجح للمعتمد بل يقطع على عدم الدليل فان الشارع ليس سائبا ولا عاجزا عما لا يشترط في العلم
 لا يجوز له ان يقطع في شره ٢٢٢ قوله على عدم حرمة اي عدم حرمة الطعام سوى المستثناة ٢٢٢ قوله دون العقلية اي يحجب على الثاني اقامة الدليل في العقلية دون مراتب في

له قولنا ليست كذلك اي فان الشرعيات ليست كالعقليات فمدارها على النقل **قوله** وعند الجمهور اي من اصحابنا والشافعية ليس بحجة
اصلا فان عدم وجوب الدليل لا يوجب انتفاء الدليل في الواقع ولا انتفاء المدلول فيه فاذا لم يجد بعد البحث التام دليلا على الحكم فيقول انه لا حكم
عليه من الشارع لا بالنقل ولا بالاثبات لان يقول ان نفي هذا الحكم من الشارع فانه لا دليل عليه **قوله** وقالوا اي الجمهور والشافعية ان يدعي
الجنة الامن كان هوذا نصارى يعني قول القائلين واليهود جميعا بانه لا يثبت في قولهم من انتهى قل يا محمد انما هو ان الحكم على هذا الحكم ان حكمنا
في دعواكم **قوله** على النفي اي في قول المسلمين **قوله** والاثبات جميعا اي اثبات دخول اليهود والنصارى في الجنة **قوله** هذا اعني انما
كذلك في المسح الصميمة الحاضرة عندى وهكذا اياي في نسخة كسوة بيد الشارع ثم الحكم بما ذكره اشارة وجه اشده كونه في الكشف وغيره
قول الشارع هذا عندى انما هذا اخر عندى في حل هذا المقام فليس في هذا القول خاتمة من الادعاء وبان في مسير الدلائل وما دلت في

بعض الشرع بقوله هذا من عندى
في حل هذا المقام فلا يحكم من بعض
الادعاء في الكلام انتهى فليس على عدم
وجوب النسخة الصميمة ولو سلمنا مع
ان ليس في التمسك بغير بعض
الادعاء في الكلام والله اعلم
قوله ابي ابي ابي لا يستنبط
على ما رآه ويصور التعليل لا على
قوله بعض الشافعية اي صاحب
التعليل الانوار باصول النار كذا قيل
قوله وهو خطأ فاحش وقار
بين مراد بعض الشافعية بالحكم اي في
التعليل لا على لا يعني عن ابي شي
فان في التطويل لا طائل قال في
النسبة بعن نشأ الغلط في فهم
من الحكم الشافعية اثبات بالقياس ولم
يفهم ان الحكم بمعنى النسخة ولا في
المرتب عليه من كونه خطأ لا هو با
تعليل او طائفة ان في اليهودي
وغيره انتهت والفا حش بر يده
كذلك عدد وكذا انه لا يكتف
قوله وكذا في الاثر للترتب
عليه **قوله** الموجب بحسب الجهم
عليه **قوله** او وصف اي وصف الموجب
عليه **قوله** او وصف بانصب لموت
عليه **قوله** الموجب **قوله** او وصف
اي وصف شرط **قوله** او وصف
بالنصب عطف على الشرط **قوله**
قوله او وصف وصف الحكم **قوله**
قوله او وصف بالرفع مطلوب على
الحكم **قوله** قوله لحرمة النساء المحرم
بين ثوب جردى ثوب هو كسوة
قوله قوله مما لا ينبغي ان لا يرد
اصل تقييد على **قوله** وانما
اشتبهه باشارة النص والاشابة
باشارة النص كالثابت بالنسخة
وقال الامام الشافعي ان الجنس
بافراد ليس بسبب حرمة النساء لان
بالنسخة وعدم النسخة لا يثبت
الا شبهة الفضل حقيقة الفضل غير

فرد الانوار مع قوله لا يثبت جواب سوال ٢٢٥
مبحث انقياس
الوجود والعدم فلا بد له من دليل ولا يكفي عدم الدليل بخلافه شرعا فانها ليست
كذلك فعند الجمهور ليس بحجة اصلا في النفي ولا في الاثبات لقوله ثم وقالوا ان
يدخل الجنة الا من كان هوذا نصارى تلك اما يهمل قولها او يهمل ان حكمنا
امر النبي بطلب الحجته والبرهان على النفي والاثبات جميعا هذا ما اعتد في حل هذا المقام
ولما فرغ من بيان التعليلات الصحيحة والفا ساد شرع في بيان معنى التعليل لاجله
صحيحا وفسادا فقال وجلة ما يعمل له اربعة الا ان الصحيح عندنا هو الرابع على ما سألني
وقال بعض المشرحين انه بيان لحكم القياس بعد الفراغ من شرط تركه وهو خطأ
فاحش بل بيان حكمه الذي سيجي فيما بعد في قوله وحكمه الاصابة بفك الرأى
وهذا بيان ما ثبت بالتعليل الاول اثبات الموجب او وصفه اي اثبات ان الموجب
للحرمة او وصفه هذا والثاني ثبات الشرط او وصفه اي اثبات ان شرط الحكم او وصفه
هذا والثالث اثبات الحكم او وصفه اي اثبات ان هذا الحكم مشرع او وصفه فلابد
ههنا من امثلة ست وقد بينا بالترتيب فقال كالحسنية كحرمة النساء مثلك اثبات
الموجب فاثبات ان الجنسية وحدها موجبة لحرمة النساء كما لا ينبغي ان يثبت
بالرأى والتعليل وانما اشتبهه باشارة النسخة لان روى الفضل لما حرم بيع القدر
والجنس تشبهة الفضل وهو النسبية ينبغي ان تحرم بشبهة العلة لانه الجنس
وحده او القدر وحده وصفه السوم في زكوة الانعام مثلك اثبات وصفه الموجب
فان الانعام موجبة للزكوة ووصفها وهو السوم كما لا ينبغي ان يتكلم فيه ويثبت
بالتعليل وانما اثبتناه بقوله في ضمن الاصل لساعة شاة وعندك لا يشترط
الامثلة لاطلاق قوله تعخذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها والشهود في النكاح
مثال الشرط فان الشهود شرط في النكاح ولا ينبغي ان يتكلم فيه بالرأى العلة وانما اثبت
بقوله لانكاح لا يشهد وقال مالك لا يشترط فيه الا شهاد اعلان

التمتع بالبيع وان اخذ الجنس من جاز مع ثوب جردى ثوب هو كسوة
اي تشبهه البراءة هو الفضل العالي عن العوض فان في النسبية تشبه الفضل وي المحلول في اعداها بين لان النسخة من النسبية
قوله انما الجنس انما فان الجنس وحده او القدر وحده شرط العلة فيفسد النسبية العلية **قوله** مما لا ينبغي ان لا يرد
قوله قوله بقوله عليه السلام في خمس من الابل انما اورد ابن الملك في شربة النار وغيره **قوله** لا يشترط ان يجب الزكوة في
الابل العلوة **قوله** قوله هذا في النكاح من اموالهم اى المتكلمين من اموالهم كالي لاية الذين حضروا بالندامة والتمتع صدقة تطهرهم بها
بالصدقة وتزكهم بها اى بالصدقة **قوله** في النكاح اى في العقد النكاح **قوله** في اى في اثبات هذا بشرط **قوله** لانكاح اى
اورد ابن الملك في النكاح

جواب سوال
عنه قوله لان روى
الفضل ان لم يثبت
جواب سوال
كما كتب البعض

يحتاج عن هذا النزاع من انما ليس توقف حجة كما في المتضايعين فلا عدد **٥٢٤** قوله والدليل لنا ان هذا الدليل سقوط بالتبديل بالعلية المقاصرة
تخصه ببعض اى يجوز ادعاء نفى ان لا يجوز هذا التبديل ايم يجوز ان محراب مقدس في قديم زمان وقال صاحب التلويح لا نزاع في التبديل بالعلية المقاصرة الغير المتصورة فانما
يبرهن انهم جليتها لانهم لا يقررون ايم يقولون بعدم الجزم وان اريد عدم الظن فيجوز عليه راي التجسدي جليتها وترجع عليتها عنه بامارات مستقرة في
استنباط العلل لا معنى لعدم الظن وما عند عدم الرجمان فلا نزاع وعندنا قاضي الوصف المقاصر والمتخذى فالعلة هو المتضدى فلا نزاع ايضا **٥٢٥** لابد ان
يكون الامر اولا على العلم واكمل جليتها **٥٢٦** قوله التبديل اى بالمقارن ايضا في العلل قلنا فان العلية المقاصرة ترجح عليه الظن **٥٢٧** قوله لا بد ان
لان العلل في المتصور عليه كتابات بالنفس اى لا بالعلية فان انقص فون التبديل فيضات الثبوت الى النص لا الى العلية **٥٢٨** قوله لا فائدة له في التبديل
بغيره ولا يمكن العلية مستند الى الفرع بل يكون فاعية يكون التبديل بلا فائدة لعدم ان لا يجوز التبديل بالعلية المقاصرة فانه ثبت وانما ان يقول ان فائدتها
زيادة لا هي ان لا بالحكم والا فاعية على فكرة الشايع في شريعتنا **٥٢٩** قوله وبما ان ثبوت الحكم في الفرع **٥** فنتم الاقمار

صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان تقبلوا منكم
مصلحة فاحلوا من غيركم من حرامكم الزنا
قوله لا الا ان تطوعوا انكم رؤى ارجوان
في حديث طويل ان رجلا سار على اثر
صلی اللہ علیہ وسلم عن فرائض الاسلام فقال
صلی اللہ علیہ وسلم خمس صلوات يتي
لنوم والصلوة فقال بل على غير هذا
الا ان تطوع الله قوله حكم
النفس الماركة انفس اميل على انفس
سببا كان او فرطا او كما الله قوله
ون انقطع فان المجتهد يحل في سبب
قوله علم لازم اے للقياس
الله قوله يا و اے القياس فلما
اليع القياس بعون التقية لم يصح
التعطيل بدون التقية ايضا فان
المسلم يمتنع باستقاء اللازم الله
قوله جائز عند الشافعي جزي ان التقية
ليس يلزم للتعليل عند فاذا افاد
تعليل لتقية العلة الى الفرع كان
ياسا واذا لم يقد التعليل التقية
فيكون مقصودا على عمل النص لم يكن
ياسا فكان التعليل منه اعم القياس
الله قوله لا يجوز اذوا المتعطين
ان التقية فلا يجوزون هذا التعليل
الله قوله بالعلة القاهرة اے التي
توجب الفرع فرع على اطم النزاع
ما يروى على ان التقية بناسبة
ان الحكم والعلة ولما جعل النصصة
انفس اذ الاجماع فيجوز ان يكون
مرة متقدمة بالاصل بالاتفاق ولا
اراع فيه وحصلت الفائدة ايضا
في علنا باطام الشارع ان هذه العلة
المرشدة واية فائدة اعظم من هذه
الله قوله فحرمة الزنا متعللة بالتعليل
الله قوله فانها لا تمتد الى الزنا وغير
المرحوم بل خلق من الله قوله ولا تزني
ان التقيل الله قوله تزني اى بالاجماع
الله قوله على مقتضى اى حجة العلة الله
الله قوله على مقتضى الله والله
الله قوله على مقتضى الله والله

في جواب عنه ان هذا التزلف من اهل
 منصرفه بنحو الذي ذكره او عرفه ليفتقروا
 فيه مع ما يحرم عليه من الارزاع والاشياء
 مستباحة العمل لا معنى لعدم الخلق واما
 ما ذكره من انهم لا يرون الا ذلك فلا معنى
 للعلل في الموضوع عليه كما ثبت بالنقل
 من حيث هو والمالك من العمل مستبعد في
 زيادة الامنيين بالاحكام والا خلاف ذلك

الاول ونفيها باطل يعني ان اثبات سبب او شرط او حكم ابتداء بالبرهان كذا انفيها
 باطل اذا لا اختيار ولا ولاية للعبد فيه وانما هو بالشرع واما لو ثبت سبب او شرط او
 حكم من نص او اجماع وارادنا ان نعد به المحل الاخر فلا شك ان ذلك في الحكم جائز
 بالاتفاق اذ له وضع القياس واما في السبب الشرط فلا يجوز عند العامة ويجوز
 عند فخر الاسلام مثلا اذ اقتضا اللوامة على الزلفي كونه سببا للحرج ووصف
 مشترك بينه وبين اللوامة ليكن جعل اللوامة ايضا سببا للحرج ويجوز عندنا ان نعد
 كان المصنف تابعا لفخر الاسلام كما هو الظاهر فمعنى كونه باطلا انه باطل ابتداء
 لا تعدية ولا ظلالا به البطلان مطلقا ابتداء وتعدية فلم يبق الا الرابع يعني
 لم يبق من فرائض التعليل الا التعدية الى ما لا نص فيه ولما كان هذا انا على سبيل
 القياس الجلي تارة على سبيل الاستقنا وهو الدليل الذي يعارض القياس الجلي اشار
 الى بياضه بقوله ولا يستقنا يكون بالاثراء والاجماع والضرورة والقياس الخفي
 يعني ان القياس الجلي يقتضيه شيئا والاثراء والاجماع والضرورة والقياس
 الخفي يقتضيه ما يضاده فيترك العمل بالقياس ويصار الى الاستقنا فيبين
 نظير كل واحد ويقول كالسهم مثال للاستقنا بالاثراء ان القياس يوجب جازة
 لانه بيع الممدوم ولكن جازاته بالاثراء هو قوله ممدومكم فليس يمكن معلوم
 ووزن معلوم للاجل معلوم والاستصناع مثال للاستقنا بالاجماع وهو ان
 يملأنا فامثلا بان يحرز له خفا بكذا او يبرز صفته ومثلا به ولم يكن له كذا فان
 القياس يقتضيه ان لا يحز لانه بيع الممدوم ولكن تركناه واستحسننا جازة بالاجماع
 لتعامل الناس فيه وان ذكرنا لاجل ان يكون سببا ونظير الا واما مثال الاستقنا بالضرورة
 فان القياس يقتضي عدم تطهيرها لانه لا يمكن عجزها عن تطهيرها فخرج منها الفحاسة
 لكننا استحسننا في تطهيرها لضرورة الانبلاء بها والحرج في تنجيسها طهارة وسوء سباع الطير

۲۴۸ قولنا استحسننا جازة تركنا القياس بكل قولنا انما اناس فيمن زين الرسول صلى الله عليه وسلم الى هذا الآن من غير كبر فان قلست ان هذا
 الاجماع معارض للنص وبر قوله السلام لا يمنع ذلك فكيف يكون مقبولا قلت ان النص مخصص لما في حق الاجماع كذا في التحقيق فان
 قلت ان القرآن شرط المحرم عندنا والاجماع ليس بمتعارف قلت ان القرآن شرط في التخصيص الاول والنص مخصص قبل الاجماع بالعلم يجوز بعده
 بالاجماع كذا قال ابن الملك ۲۴۹ قولنا بالضرورة ان يترك القياس الجلي بضرورة ذلك لانه لا يمكن عجزها عن تطهيرها فخرج منها الفحاسة
 الآية البتة والنص لا يفيطها ۲۵۰ قولنا سباع الطير كالبازي والصقور ونحوهما ۱۲

۲۵۱ قولنا استدار اي لا تعدية بان يكون مقبولا لا اصل المنصوص ۲۵۲ قولنا اي في اثبات السبب او الشرط او الحكم بدون التعدية ۲۵۳
 قولنا سبب اي حكم شرعي ۲۵۴ قولنا او شرط اي حكم شرعي ۲۵۵ قولنا من نص اي من متعلق بقوله ثبت ۲۵۶ قولنا ان ذلك اي التعدية ۲۵۷ قولنا
 اذ لا اي التعدية ۲۵۸ قولنا وانما في السبب اي في التعدية السبب او الشرط بالتعليل الى ما لا نص فيه يجوز الاستقنا ۲۵۹ قولنا ويجوز الاجماع
 الوصف الذي هو انما على تعيين السبب في الاصل او على تعيين الشرط فيه لما وجد في الفرع فيعدى السببية والشرعية اليه الى الفرع بان جعلناه
 سببا او شرطا ايضا الا ترى ان قياس ابي المومنين على رضى الله عنه شرب الخمر على القذف فقال انما كان القذف ملية لا فاقته الممدوم كما بين جملته
 كذا في شرح المحرر طهارة الجمل فقتل في
 العلوية بالقياس وقبل المعصية فلو ان
 من قولنا ۲۶۰ قولنا بوصف مشترك
 بينه اي بين الزنا وبين اللوامة
 هو سبب ما ذكر في كل من شئ ۲۶۱
 قولنا عنده اى عند فخر الاسلام
 ۲۶۲ قولنا عند سبب اى لا عند
 العامة ۲۶۳ قولنا والا اي وان لم يكن
 المصنف تابعا لفخر الاسلام ۲۶۴ قولنا
 الاستقنا اى التعدية ۲۶۵ قولنا علم النص
 ۲۶۶ قولنا هذا اي التعدية ۲۶۷
 قولنا القياس الجلي اي الذي يدرك
 بظاهر الامر ۲۶۸ قولنا وبطلان
 الذي انما كان اجماعا او قياضا
 خفا وانما في هذا الدليل استحسانا
 واستحسننا ترك القياس الجلي به
 فكان هذا استحسننا وشرع في كتب
 الاصول انما انما الطعن الاستحسان
 يرد به القياس الجلي ۲۶۹ قولنا
 بالاثراء اى النص كما كان اذ منته
 ۲۷۰ قولنا ايضا اى استفاض
 ذلك الخفي ۲۷۱ قولنا فبترك الزمان
 من شرط صحة القياس عدم النص
 والاجماع مثل النص في ايجاب الحكم
 ابتداء والضرورة في حكم الاجماع والقياس
 الخفي ان كان ارجح فالجواز ۲۷۲
 قولنا فيمن اى المصنف ۲۷۳
 قولنا كالمسلم في خبره لا يصار به
 ابل بعامل ۲۷۴ قولنا لا يبرهن
 لا يجوز فان مقتضى البيع لا يبرهن
 وجود مملوك مقدم القس ۲۷۵ قولنا
 وكذا جازاته انما تركنا القياس الجلي
 فاقنا ذلك من العلم المقبول
 لي حكم جازا سلم ۲۷۶ قولنا سلم
 سلم الا رواه الشيخان ونظيرها من
 السلف في شئ فليس في كل معلوم
 ووزن معلوم الى اجل معلوم كذا في
 الصبح الصادق ۲۷۷ قولنا بالاجماع
 ان يقتضيه الاجماع على خلاف القياس
 ابل ۲۷۸ قولنا يحرز الخرز بالفتح
 وفتح حوزة وشك كذا في التفتيح

۲۷۹ قولنا استحسننا جازة تركنا القياس بكل قولنا انما اناس فيمن زين الرسول صلى الله عليه وسلم الى هذا الآن من غير كبر فان قلست ان هذا
 الاجماع معارض للنص وبر قوله السلام لا يمنع ذلك فكيف يكون مقبولا قلت ان النص مخصص لما في حق الاجماع كذا في التحقيق فان
 قلت ان القرآن شرط المحرم عندنا والاجماع ليس بمتعارف قلت ان القرآن شرط في التخصيص الاول والنص مخصص قبل الاجماع بالعلم يجوز بعده
 بالاجماع كذا قال ابن الملك ۲۸۰ قولنا بالضرورة ان يترك القياس الجلي بضرورة ذلك لانه لا يمكن عجزها عن تطهيرها فخرج منها الفحاسة
 الآية البتة والنص لا يفيطها ۲۸۱ قولنا سباع الطير كالبازي والصقور ونحوهما ۱۲

له قوله وانما المقصود التواضع يحصل مما فعله المشركين فانهم استكبروا ولم يتواضعوا له قوله بالعل اي التواضع له قوله لا خارجا
يعني ان الركوع خارج الصلوة لا يترتب من سجدة الصلاة لان الركوع في غير الصلوة ليست فريضة ولا يحصل به التقطع فلا يتبادر بسجدة الصلاة
له قوله به ايه الاتقان له قوله وتلك الجزاء كما يقوم الطهارة في الصلوة للطهارة للصلوة لمقصود له قوله بخلاف
الصلوة الحمد دخل تقريره ان الركوع في الصلوة لا يتبادر به السجدة الصلواتية فينبغي ان لا يتبادر بالركوع سجدة الصلاة ايضا لانها
شلتها وجعل الدخول في الصلاة

نود الانوار مع قمر الاحكام جواب سوال ٢٢٩ بحيث الاستحسان

وانما المقصود للتواضع والركوع في الصلوة يجعل هذا العمل خادجا فلهذا لم يعمل به بل
علما بالقياس المستترة صحته وقتنا يحسن قامة الركوع مقام سجدتي الصلاة بخلاف الصلوة
فان الركوع فيها مقصود على حد ذاته والبيع على حد ذاته فلا يربو باحدهما عن الآخر ثم
المستحسن بالقياس الحقيقى تصح تعديته الى غيره لانه احد القياسين غايته انه
خفى يقابل الجمل بخلاف الاقسام الاخرى فانه يكون بالاثار او الجماع او الضرورة او غيرها
معدلة عن القياس من كل وجه الا ترى ان الاختلاف في الشرب قبل قبض المبيع
لا يوجب بيع البائع قياسا ويوجب استعسا نانا فانما هذا الاختلاف في الشرب قبل قبض المبيع
بات قال المباح بعثا بالفيض وقال المشتري واشترى بها بالف فالقياس لا يوجب البائع
لان المشتري لا يدعى عليه شيئا حتى يكون هو منكر فينبغي ان يسلم المبيع او المشتري
ويختلف على انكار الزيادة ولكن الاستحسان ان يتخالفان المشتري يدعى عليه
وجوب تسليم المبيع عند نقد الاقل والبائع ينكره والبائع يدعى عليه زيادة
الغن والمشتري ينكره فيكون ان مدعيين وجه ومنكرين من وجه فيجب الجلف
عليه ما اذا تخالف في القاضى البيع وهذا حكم اى تخالفه جميعا مخرج القياس الخفى
حكم معقول يتعدى الى الموارثين فان البائع والمشتري جميعا واختلفا ارثاها في
الغن قبل قبض المبيع على الوجه الذي قلنا تخالفان وبفسخ القاضى البيع كان هذا
في المورثين او الاجارة اى ينعكس حكم البيع الاجارة بان اختلف المورث والمشتري
مقدرا الاجارة قبل قبض المشتري الدار يتخالف كل واحد منهما ونفسه الاجارة لانه
الضرر وعقد الاجارة يحتمل لنفسه فاما بعد القبض فلم يجز يميز البائع الا بالاثار فانه
تعديته ينعكس اذا اختلف البائع والمشتري مقدرا الغن قبل قبض المشتري المبيع وكان القيس
من كل الوجوه ان يخطف للمشتري فقط لانه ينكر زيادة الغن الذي يدعى عليه البائع ولا يد
على البائع شيئا لان المبيع سالم حتى يدركه الاثر وهو قوله اذا اختلفا لمنايعان

قوله لم يقع تعديه الى المورث والاجارة قوله من كل الوجوه اى جليلا كان او خفيا لانه لا يلاى لان المشتري له قوله ولا يدعى
اى المشتري له قوله سالم في يده فليس له دعوى تسليم المبيع على البائع له قوله اذا اختلفا لمنايعان انما قد مر في الاثار

جواب سوال

عنه قوله ثم المستحسن
بالقياس اى ان يلاى
انكر الثابت بالنفس
مراعى للقياس اى
مخالف لمصلحة
قوله نعم تعديته الى
غيره لانه وجب شرطه
وهو المعقول من وجه
فانه قد اقال ان الحكم
مراعى للقياس اى
لا يبيع تعديه لانه ليس
بمقبول من كل وجه
عنه قوله ومعد
الاجارة ان جواب
سوال وهما لما
كان التحليف مستند
من البيع الى الاجارة
فيكون تعديه الى
الثبات ايه لا يلاى
عقد شرعى يرد على
المنفعة حاصل
ان جواب ان تعديه
التحليف من البيع الى
الاجارة مفيد لانه
يفضى الى تحصيل التمسك
وجاهته وجب الفسخ
تلك المناياح لانه ليس
مفيدا فلا يتعدى

جواب سوال
 عه قوزه لا يقبل
 اصلا الا لان في
 الدعوى الماتع قوله
 الاستلزام والقول
 بفوات الاستلزام
 قول بعدم العلة فلذا
 لا يقبل والثابت ان
 تخصيصنا افضل من
 تصويرهم لان
 تصويرهم انما
 على التناقض فيقول
 فاسد فتصويره يناد
 عليه اية ذلك بخلاف
 تصويره فليس يناد
 على التناقض فيقول
 قوله في البحث اي
 بحث وقوع القياس

كل من العلم ان هذا الاختلاف قليل لا يرد
 ليس له اثر في اعتبارها واما في العلم المتكامل
 ان يعيب من العلم الرازي فيقول بغير جواز
 ان تخصيصه رتبة الجواز لبيان انما هو
 من العلم قول الثاني ان تخصيص العلة
 غير جائز كما هو في جزمه كذا في
 التحقيق فيقول الرازي بعدم جواز تخصيص
 ليس بجيب وان بعضا من الولا
 بجواز تخصيص العلة كذا في التحقيق
 فثبت الجواز اليك كما ثبت من العلم
 الرازي ليس بجيب ايضا فتدل
 عه قوله اماره وليست علة مائة
 موجهة للملك عه قوله كما ان جعل
 الا لا ترى ان العلم يختلف من الجاز
 مع من السحاب علة له عه قوله
 وجب الى تخصيصها او لاها تقبل من
 يقال انها خصصت منها صورة من الصور
 من غير بيان انخص اذا لم يصرح
 الفاساد ولنا فتحة كذا في قوله
 الجبل والقطع لف تشرية عه قوله
 لما في كلامه من ان لا كذا قيل احد
 في سائر كذا ودحا لغيره فيقال مع
 كذا الترتيب وما السرة وان ضمن المال
 كذا في الدر المختار عه قوله ان قول
 اي السبل عند تخلف الحكم من العلة
 عه قوله ذلك اي الحكم عه قوله
 لم يجب اي الحكم عه قوله مع قيامها
 اي العلة عه قوله من العلم ا
 التي ليس فيها حكم حقيقة فانه لا عموم
 على حقيقة ولكن تلك العلة باعتبار
 طولها في حال متعددة توصف بالعموم
 عه قوله بهذا الدليل اي المانع واما
 قيده لان لم يرد في المصلح لا يبيح بل
 يجب عليه اظهار المانع الذي يفسد
 لتخصيص عه قوله بما على عدم العلة
 بالزيادة قيد وصف له بل في
 العلية وذا منتف فيما عدم زيادة عه قوله
 قوله ان يقول المصلح اذا ورد التناقض
 عه قوله لانها اي لان العلة عه قوله
 لم يرد التناقض اي في قول المصلح عه قوله

عنه قوله مذكورة في الكتب الخ وقد اوردنا في التفسيرات الاممية باتم تفصيل ان شئت فقل العلة عه قوله مؤثرة موجودة في الفرع عه قوله
 لانه ان القول بتخصيص العلة عه قوله الى تصويره اي عدم القيل بان عه قوله اذ لا يجر مجتهد ما اكرهه ان كل مجتهدا او ودية ليقض في
 علة المستنبط من يقول خصصت على دليل المانع فيقتلص عن المناقضة فيسار اجتهاد من الخطا يكون اجتهاد جميع المجتهدين هو ان يكون كل منهم مصدرا
 مستنبط العلة وقيل من طرق دفع العلة كثيرة فيدفع العلة بتلك الطرق فلا يلزم تصوير كل مجتهد بتدليل وان قلنا بتخصيص العلة اية كذا في قوله فلاننا بعض

فذلك لا نأمر مع قوله لا قبل جواب سوال ٢٥٢
 بحث الاجتهاد
 المقدمات وان اخطأ او دعي في اخر الامر القضية مع الاستدلال مذكورة في الكتب
 فقلنا ان شئت ولين اي ولاجل ان المجتهد يخطئ ويصيب قلنا لا يفي تخصيص
 العلة وهو ان يقول كانت علة حقيقة مؤثرة لكن تخلف الحكم عنها لما عه قوله لانه يؤدي الى
 تصوير كل مجتهد اذ لا يجر مجتهد ما عه قوله فيقول فيكون كل منهم مصدرا استنباط
 العلة بخلافه بل لبعض كشايخ العراق والكروخي فانه يجوز لتخصيص العلة المستنبطة
 لان العلة اماره على الحكم فجاز ان يجعل اماره في بعض المواضع دون البعض وانما
 قيدت العلة بالمستنبطة لان العلة المنصوصة ذهب الى تخصيصها كغير من الفقه لان
 الزنا والسرقة علة للجحد والقطع ومع ذلك لا يجمل لا يقطع في بعض المواضع لان ذلك
 اي بيان تخصيص العلة ان يقول كانت علة توجب ذلك لكنه لم يجر مع قيامها المانع
 فصار المحال الذي لم يثبت الحكم فيه مخصوصا من العلة بهذا الدليل عندنا عدم
 الحكم بناء على عدم العلة بان يقول لم توجد في محل خلاف العلة لانها
 لم تصل كونها علة مع قيام المانع فان قيل على هذا ايضا يلزم تصويره كل مجتهد
 اذ لا يجر احد عن ان يقول لم تكن العلة موجودة ههنا الجيب بان في بيان المانع
 يلزم التناقض اذ ادعى اولا صحة العلة ثم بعد رد النقض ادعى المانع فلا يقبل
 اصل بخلاف بيان عدم وجود الدليل اذ لا يلزم فيه التناقض فلذا يقبل بيان
 ذلك في الصائم اذ اصله في حلقه بالاكراه او في النوم انه يفسد الصائم لغوات
 ركنه وهو الامساك ويلزم عليه الناسي فانه لا يفسد صومه مع فوات ركنه حقيقة
 فيجيب عن هذا النقض كل احد منا ولم يجز تخصيص العلة على طبق رايه فمن
 اجاز خصوص العلة قال اقمتم حكمه هذا التعليل به لمانع وهو الاثر في قوله تم على
 صومك فانما اطعن الله وسقاك مع بقاء العلة وقلنا اقمتم حكم عدم العلة فكانه يفسد
 فعل الناسي منسوب الى صاحب الشرع فسقط عنه معنى الجنائية وبقي الصوم

قوله اذ يلزم ان يلزم في المصلح الى غير ما قاله اولاً بزيادة قيداً وصفه فما بين الاجتهاد الاول سالما عن الخطا فلا يلزم تصويره كل مجتهد عه قوله وبين
 ذلك انما يبين تخصيص العلة عند عدم الحكم بما على عدم العلة عندنا عه قوله اذا صحت اية الصب بالفتح يمتنع عه قوله فانه لا يفسد صومه الخ تخلف الحكم
 اي ساء الصوم من العلة اي فوات الركن وهو الامساك عه قوله تخصيص المصلح عه قوله في الناسي عه قوله لم يجر على صومك تقدمه لرواية
 فتدبر عه قوله اقمتم الحكم اي في الناسي عه قوله لعدم العلة برفوات الركن عه قوله لان فعل الناسي انما يبان بزيادة وصف فيه فوجب الجيب عه قوله منسوب الى
 الخ كذا في التفسير في المصالح عليه السلام بقوله فانما اطعن الله وسقاك عه قوله فسقط عنه الخ سقوط اختياره لعله فسادا لعله كذا اكل ١٢ فتم الاستمرار

نور الانوار مع فكه الامه الجواب سوال ۲۵۳ مبحث الاجتهاد

201

ندالادار معتمد اقبال جوان سوال

عہ تو نے وقد

اقتبس علم المناظرة

جواب سوال

هوان عجت المناطرة
للساكنين

۱۳۰: المناظرة: توحده

المخاضمين في الامر

لاظهار الحق نفسه

قوله ولعلهم في

جواب سوال از

فان الله لم يترك
كل شيء على ما هو

۴۲-۴۳

1111

11

11

11

[illegible]

11

11

11

11

11

11

11

11

114

II

11

4

11.

11

جواب سوال

عنه قوله لم يذكر
هذا الاعتراض جواب
سؤال وهو ان كان
وقوع القياس من
لم يذكر اصل النافذة
بذلك بحث عنه فلو
لا يسلط على ظاهر
كسل البيت مع
قوله لا ينبغي بعد الدقة
تفسيره ولو تعيين
المبحث تفسير له فانه
للحكمة قوله فان
استفسار المسمى جواب
سؤال وهو ان كان
سلط على لم يذكر اصل
بذلك بحث فان استفسار
جوابه من علم السائل
بذلك المصل فانه واجب
عنه قوله وبما انه
بان على المصل
المصل لا يطلب السائل
واجب

قوله في الفرضية ان في من والفرضية على مؤثرة لتعيين النية ثبت تأثيرها في كذا قبل ٥٢ قوله اي صوم رمضان ٥٢ قوله وانما نخوزه اى
صوم رمضان ٥٢ قوله على ان على ان هذا الاطلاق ٥٢ قوله ضرورة للفرض وصف الفرضية موجب للتعيين ٥٢ قوله وبما الاطلاق اى
الاطلاق الفرضية لصوم رمضان ٥٢ قوله اذا سلخ الخ قد مر فذكره ٥٢ قوله الا من رمضان فايام رمضان لا تصلح الا صوم رمضان لا غير ٥٢ قوله
انقول لانم الخ وهذا القول مما لا يفرج
القول بالموجب على المانع ٥٢ قوله
مستثنى من موجب اقتضاء الفرضية ٥٢
قوله وقتا اى وقت القضاء والكفارة
٥٢ قوله لى صاب الاصابه رسيد
اى ايا فتن ٥٢ قوله هذا الاطلاق
اى القول بموجب العلة ٥٢ قوله
لان سلط اى ضعيف نسبت الى السلط
كما مر شدة وازا فانه ولا تكرر فتن
على بوجوه ضعف كذا انتهى الارب
قوله قوله عدم قبول كذا بالسند وروى
والسند ما يذكر تقوية المنع ٥٢ قوله
مقتضى دليل اى كونه الوصف
علة وكونه مقتضى في المصل والفرض
وغير جائز قوله لانها اى ان
المانع ٥٢ قوله اى لا يسلط على
الكلام المصل على اى المصنف فانه حصل المنع
الاول من علة الوصف ورجوعه
ان المنع الثاني الذى بينه المصنف
اوفى صلاحية الحكم مع وجوده من المنع
الاول فان صلاحية الوصف الحكم هو
عليته الحكم من هذه الصلاحية هو منع
العلية الا ان يفرق بان المنع الاول
منع نفس العلية سواء كانت طهيتها
طهريه او مؤثره والمنع الثانى
منع كون العلة على مؤثرة فحصل الفرق
بين المنعين لكنه يلزم استدراك
قول المصنف مع وجوده فانه لا يدخل
لوجود الوصف في منع تأثير الحكم
والفهم جعل المنع الثاني من صلاحية
الوصف الحكم اى طهيتها والمنع
الاول منع نفس تحقق الوصف في
الاصل المقتضى عليه كان يقول المصل
ان مع الراس مع نفس تنقيشه
كما لا يستجيبه فيدفع بالمنع بعدم تحقق
العلية الى المقتضى على الاستحباب
فان الاستحباب يظهر من الخامسة بحقيقة
وليس يلحق طهيتها هذه الخامسة فلو كان
كلام المصنف بان يكون في نفس
الوصف اوفى صلاحية الحكم مع وجوده

انه صوم فرض فلا يتأدى الا بتعيين النية بان يقول بصوم غد نويت لفرض
رمضان فاورده والعلة الطرح يدو الفرضية للتعيين اذ اينا توجدها لفرضية
يوجد التعيين كصوم القضاء والكفارة والصلوة الخمس ونحن ندفعه وجبت
فنقول عند نال يصح ان يتعين النية وانما يجوز باطلاق النية على انه تعيين
سلطان التعيين ضرورى للمفرض ولكن التعيين نوعان تعيين مرجح للبإباد
قصد او تعيين من جأنها لشارع وهذا الاطلاق في حكم التعيين من جأنها لشارع
فانه قال اذا سلخ شعبان فلا صوم الا بعد رمضان فان قال الخصم ان التعيين
القصد هو المعتبر عندنا كما في القضاء والكفارة دون التعيين مطلقا فنقول
لان سلطان التعيين القصد مستبعد ولا نسلم ان علة التعيين القصد في القضاء
والكفارة هي مجرد الفرضية بل كون وقتها صالحا لانواع الصيامات بخلاف رمضان
فانه متعين كالمتمتع المكان يصح باطلاق اسمه ولم يذكر هذا الاعتراض اهل
المنافذة لانه سلط لا ينفك بعد الدقة وتعيين المبحث فان استفسار المسمى عند هم
وبما انه بعد الطلب اوجب فلا يقبله قط والممانعة وهي عدم قبول السائل عقلا
دليل المصل عليها او بعضها بالتعيين والتفصيل في اربعة اقسام استقر على انها اما
ان تكون في نفس الوصف اى لا نسلم ان هذا الوصف الذى تدعى مفعلة
بل العلة شئ آخر كقول الشافعي في كفارة الاظفار انما تقوته متعلقة بالجماع فلا يكون
واجبة في الاكل والشرب فنقول لا نسلم ان العلة في الاصل الجماع بل الاظفار
عدل وهو حاصل في الاكل والشرب ايضا بل دليل انه لو جامع سيلا لا يفسد مولا
الاظفار اوفى صلاحية الحكم مع وجوه اى نسلم ان هذا الوصف صالح الحكم مع
كونه موجب كقول الشافعي في اثبات الولاية على البكرتها باكره جاهلة بالملك للممارسة
بالرجل في عليا فنقول لا نسلم ان وصف البكره صالح لهذا الحكم لانه لم يظهر له تأثير

على هذين المنعين الذين رويهما الفهم كان السبب لكنه يلزم توجيه الكلام بالارضى في قوله في كفارة الاظفار اى اذا رمضان ٥٢ قوله فلا
يكون اى كفارة الاظفار ٥٢ قوله لا اظفار الخ اى العلة هو الاظفار ٥٢ قوله اى لا نسلم ان هذا الاطلاق انما يصح على الحكم بالتأثير فالمرجع للتأثير كيف
يعبر حال اثبات الحكم ٥٢ قوله لعدم الممارسة في غيبته الارب ممارسة مريدون وبما شك وروين ٥٢ قوله لهذا الحكم اى اثبات الولاية ٥٢ قوله
لم يظهر له اى وصف البكره المستمر الاستمرار

في موضع آخر بل الصالح له هو الصغر وفي نفس الحكم اي لانسلم ان هذا الحكم حكم
 بل الحكم في آخر كقول الشافعي في مسر الرأس انه ركفي الوضوء فيسن تثليثه
 كفضل الوجه فنقول لانسلم ان المسنون في الوضوء للتثليث بل الاكمال بعد
 تكمل الفرض ففوق الوجه ما استوعب لفرض صير الى التثليث في الرأس لم يستوف
 الفرض الرأس صير الى الاكمال فيكون هو السنة دون التثليث اوفي نسبت الى
 الوصف اي لانسلم ان هذا الحكم منسوب الى هذا الوصف بل الى وصف اخر مثل ان
 نقول في المسألة المذكورة لانسلم ان التثليث في الغسل مضاف الى الركنية بدل
 الاستنساخ بالقيام والقراءة فانهما ركنا في الصلوة ولا يسن تثليثها وبالمقتضى
 والاستنساخ حيث يسن تثليثها بلا ركنية وفساد الوضع وهو كون الوصف
 في نفسه بحيث يكون ابياع عن الحكم ومقتضيا لفساد ولم يذكره اهل المناظره وكن
 درجه فيما قالوا انه لا يتم التقريب كتعليقهم اي تحليل الشافعية لا يحتاج بالفرقة
 باسلام احد الزوجين فانهم قالوا اذا اسلام احد الزوجين الكافرين تقع الفرقة بينهما
 بغير ذلك لان اسلام ان كانت غير مدخول بها وبعد مضي ثلث حيض ان كانت
 مدخول بها ولا يحتاج الى ان يعرض الاسلام على الآخر ونحن نقول هذا في موضع
 فاسد لان الاسلام عرف عاصما للحقوق لا افعالها فيستحي ان يعرض
 الاسلام على الآخر فان اسلام بقى لنكاح بينهما والا نضا بالفرقة الى ابياء الاخر وهو
 معنى معقول صحيح وهذا اي فساد الوضع من اقل ولا اعتراضا اذ لا يستطيع
 المعلن فيها من الجواب بخلاف المناقضة فان قيل فيها الى القول بالتأثير
 وبيان الفرق ولهذا اقدم عليها وهو بمنزلة فساد الادعاء في الشهادة
 فانه اذا فسد الادعاء في الشهادة بنوع مخالفة للدعوى لا يحتاج بعد
 ذلك الى ان يتفحص عن عدالة الشاهد وصالحه المناقضة وهي تخلف

سأله قوله في موضع آخر اي محل النزاع ۱۵ قوله بل الصالح له هو الصغر سواء كانت
 آخر الاخرى ان الصغير يولي عليه في المصاهرة ۱۶ قوله كقول الشافعي اي كقول اصحاب الشافعي ۱۷ قوله لانسلم ان المسنون انما ليس
 حكم الاصل في الاضمار المفسرة التثليث ۱۸ قوله بل الاكمال الخ فان السنة هي اكمال الفرض في عمل بالزيادة على الفرض المفروض من نفسه
 ۱۹ قوله فيكون هو السنة وبه الاستيعاب لان التثليث حكم المتين ولي الاستيعاب حكم نكاحه انما ان قد بان الفرض مسح
 ربيع الرأس وتشم كثر من ثلثه مثال
 ان قد بان الفرض شمرة او شترتان
 وانما لكل ليس من ضرورتها التثليث
 بل من ضرورتها الحكم الكفائي المكون
 ۲۰ قوله او في نسبة اى
 نسبة الحكم ۲۱ قوله هذا الحكم
 اى حكم الاكمل ۲۲ قوله اى
 هذا الوصف اى الذى ذكره لعل
 ۲۳ قوله وبالمصاهرة الخ مسنون
 على قوله بالقيام ۲۴ قوله وفساد
 الوضع اى فساد وضع الصلوة
 قوله عن الحكم اى الذى قال به
 القاضى ۲۵ قوله التقريب هو
 سرق الدليل على وجه يستلزم المدعى
 ۲۶ قوله لا يجب اى لا ثبات
 ۲۷ قوله باسلام الخ متعلق
 بالتثليث كقوله المص كالتعليق
 ۲۸ قوله بغير الاسلام ففسد
 الاسلام على لا يجب بالفرقة ۲۹
 قوله وبعد مضي ثلث حيض الخ وبذا
 تنكح النكاح ۳۰ قوله لا يحتاج
 الخ فلو عرض الاسلام على الآخر فاقام
 يحتاج الى تجديد النكاح ۳۱ قوله
 بذان وضد فسادا من فساد
 وضع الحيض فان ادعى وضع الحيض ان
 تخاسب الحكم والاسلام ليس مناسبا
 للفرقة بل بعد الفرقة لان الفرقة
 قوله عاصما لحقوق اى النافعة
 لا افعالها فلا يكون الاسلام سببا
 للفرقة التي هي عبارة عن رفع
 الحقون فينبغي الخ وانقصه بالمر
 بازراشتن ونكاح واشتنى الخ
 ورجس الله قوله والا اى وان
 لم يسلم ۳۲ قوله اذ لا يستطيع الخ
 الا بالاشكال اى على اخره
 ۳۳ قوله بخلاف المناقضة الخ فان
 المناقضة بخلاف مجلس ويمكن الاحتراز
 عنها بالنقص عن عمدة النقض بالجواب
 بتخير الكلام فانه يلزم فيها الى القول
 بالتأثير اى تأثير العلة في الحكم لان
 السامى لم يسلم ما ذكر من غير انما

دليل ولا دليل فينبغي سوى بيان الاخر فيفسر الجيب اى ببيان الازام انفسه واما فساد الوضع فانه يسلط العيلة بالكلية فلا يدرى بتخير الكلام في
 المشتبك الجار بكسر الجار كقولهم وبيان الفرق اى في المادة المتنازع فيها ومنه الاصل ۳۴ قوله ولذا اى لان فساد الوضع اقوى من
 المناقضة فقدم عليها ۳۵ قوله ودر اي فساد الوضع ۳۶ قوله اذا فسد الاداء الخ بان كان الادوى دناير رادى شهادة الدار ۳۷ قوله وبذلك تخلف
 الحكم اى في درجة العلة ۱۲ فتم الامتار

سأله قوله عندهم اے عند اهل المناظرة **سأله** قوله للمنع اي طلب الدليل على مقدرة معينة **سأله** قوله اي لا يفترقان اشارة الى استفهام في قوله كيف انكر اى **سأله** قوله فيمنع ان يفرض ان لا يحد الحلة اى الطهارة والحكم اى فرضية النية مختلف **سأله** قوله انهم لم يوافقوا **سأله** قوله فيمنع اي من الوضوء وغسل الثوب والبدن **سأله** قوله بالتأثير اي بتأثير تلك الحلة في الحكم **سأله** قوله بان غسل الثوب مستحق بالبيان **سأله** قوله وهو معقول فان المقصود ازالة ما بين الحلة من الجاهل من العمل **سأله** قوله لا يحتاج ان ينافى ليس فيه تعبد **سأله** قوله وهو غير معقول بل هو تعبدى فانه ليس في كل غسل نجاسة نزول بهذه الطهارة فاذا كان تعبدى كانا لتقسيم فلا بد من النية لان العبادة لا تتأدى بدون النية **سأله** قوله يتنجس ان كان موضع الخروج اذا نجس فوجب التطهير وهو لا يتجزأ فكان البدن لا يتنجس **سأله** قوله

نور الانوار مع تمام اجاب سوال ۲۵۶ بحيث الاجتهاد

الحكم عن الوصف الذي ادعى كونه علة ويعبر عن هذا في علم المناظرة بالتقصصا
 المناقضة في مرادفة عندكم للمنع كقول الشافعي في الوضوء والتيمم انها طهارة تأتلف
 افتراقا في النية اى لا يفترقان في النية فاذا كانت النية فرضا في التيمم بالافتراق
 فتكون في الوضوء كذلك فانه يتنقص بغسل الثوب والبدن فله ايضا طهارة
 للصلاة فينبغي ان تفرض النية فيه فلا يلزم ان يلحق الحكم الى بيان الفرق بينهما
 والقول بالتأثير بان غسل الثوب طهارة حقيقية وازالة النجس حقيقي وهو
 معقول لا يحتاج الى النية بخلاف الوضوء فانه طهارة ليجزى حكمي هو غير معقول
 فيحتاج الى النية كالتيتم فنقول في جوابه ان زوال الطهارة بعد خروج النجس معقول
 لان البدن كله يتنجس بخروج البول الى بطنه بسواء ولكن لما كان الخلق اكل خارجا وجب
 النفس فيه لتماز البدن بل لا يخرج بخلاف البول فانه لما كان اكثر خروجا وفي غسل كل
 البدن بكل مرة حرج عظيم لا يجرم يقتصر على الاعضاء الاربعية التي هي صول البدن
 في الحد ووقوع الاقامته دفعا للحرج فلا تضار على الاعضاء الاربعية غير
 معقول واما نجاسة البدن وازالة الماء لها فامر معقول فلا يحتاج الى النية بخلاف
 التراب نه ملوث في نفسه غير مطهر بطبعه فلذا يحتاج الى النية ترواها الموتى فليس
 للسائل فيها بعد الممانعة الا المعارضة فيه اشارة الى انه تجزى فيها الممانعة وما
 قبلها اعني القول بموجب العلة ولا يجزى فيها ما بعد الا انها لا تحتل المناقضة ونفسا الوضع
 بعد ما ظهر اثرها بالكتاب السنن والاجماع لان هذه الثلاثة لا تحتل المناقضة ونفسا
 الوضع فكلها التأثير الثابت بها اما مثال ما ظهر اثره بالكتاب قلنا في الخارج من غير السيلين
 انه نجس حرج فكان حدثا فان طوبىنا بيننا الاثر قلنا ظاهر تأثيره في السيلين بقوله
 تعالى ادعوا احدهم من الغائط فمثال ما ظهر اثره بالسنن قلنا في سور سواكن الميت انه ليس
 بنجس قيا ساعلى سور الربة بعل الطواف فان طوبىنا بيننا بتأثيره فلنا ثبت تأثيره بقوله

بسواء فكان القياس غسل كل البدن
 بخروج النية والبول طهارة على السواء
 ولكن ان **سأله** قوله في اصول
 البدن فان بالاس والقدم يتنجس
 طهارة الانسان في الطول واليد يتنجس
 يتنجس طرفاه في العرض **سأله** قوله
 في الحدود اى في اطراف الانسان
سأله قوله في وقوعه بغير مطوف
 على الحدود **سأله** قوله دفعا
 لمخرج فانما نية هذه الاعضاء الاربعية
 من غسل البدن تيسر **سأله** قوله
 غير معقول لوجود تنقص غسل جميع
 البدن **سأله** قوله فامر معقول فان
 الماء بطبعه طاهر ظاهر او مظهر او باطن
 للنجاسة قال الله تعالى وانزلنا
 من السماء ماء طهورا **سأله** قوله
 لانه ملوث التلوث اكد من كونه
سأله قوله غير مطهر ولهذا لا يزيل
 به النجاسة الحقيقية فاذا وجدت
 نجاسة استباحة الصلاة صار التراب
 طهورا بشرط عدم وجود الماء
سأله قوله فيما اى في المؤثرة
سأله قوله الا المعارضة فانه اذا
 جملنا بالتأثير والمنسوخ فالتنص
 يتحمل لزوم للقاض بحيث يجب
 التمسك بالرجوع الى دليل آخر
 والمعارضة هي اقامة الدليل على
 خلاف ما قام عليه الحكم ولما قلنا
 غير متعرض لدليل الحكم مطلقا **سأله**
 قوله فيما اى في قوله بعد الممانعة
سأله قوله بعد ما ظهر اثرها اسما
 الحلة المؤثرة انما هي ان يبدى
 اثر الحلة المؤثرة بالكتاب والسنن
 والاجماع لا يمكن الممانعة ايضا
 والحج ان ورود الاعترافات على
 حسب دعوى المستدل ولكن الدافع
 لا بعد فبوت الاثر بالكتاب والسنن
 عند ما يفي المؤثرة لما ادعى المستدل
 تأثيرا فاجاز للدافع المنع من تثبيت
 المستدل تأثيرا وكذا جازل الابطال
 بالمناقضة وما روي في المستدل

والمناقضة ونفسا الوضع غير تأثيره ثم التعليل والافاقهم وجه الامارات ثم على المؤثرة كما ترى في الحديث قبل **سأله** قوله لان هؤلاء الثلاثة اى الكتاب السنن والاجماع
سأله قوله المناقضة واما في مسير الدار بدل المناقضة فالا الجهر فان التناقض في آخر المناقضة هنا عبارة عن النقص الاحمال وهذا
 مني آخر تدبر **سأله** قوله فيما اى بهذه الثلاثة **سأله** قوله في الخارج كالدوم والصدور **سأله** قوله خارج اى من بدن الانسان **سأله** قوله حدثا اى
 ناقضا للوضوء **سأله** قوله تأثيرا اى تأثير النجس الخارج في كونه حدثا **سأله** قوله اوجاد احدكم من الغائط اى حدث بخروج الخارج من احد
 السيلين واصل النكاح الطلوع من الارض كذا قال البيضاوي **سأله** قوله سواكن البيوت كالعقادة والوزقة والعقرب واحتمل كذا في رد المحتار
سأله قوله تأثيرا اى تأثير الطواف في العبادة ۱۲ فتم الاستمارة

انها من الطوائف عليكم والطوائف ومثال ما ظهر اثره بكلا جماع ما قلنا بانه لا تقطع
 يد السارق في المثلث لثلاثة لان فيه تفويت جنس المنفعة على الكمال فان طولبنا
 ببيان تأثيره قلنا ان حد السرقة شرع واجز لا متلفا بالاجماع وفي تفويت جنس المنفعة
 اتلاف ثمان فساد الوضع لا يتجوز على العلة المؤثرة اصلا واما المناقضة فانها
 تتجه عليه صورة وان لم يتجه عليها حقيقة واليه اشار بقوله لكنه اذا تصور مناقضة
 بحيث فيها بطرق اربعة وهى الدفع بالوصف ثم بالمعنى الثابت بالوصف ثم بالحكم ثم
 بالنقض على ما ياتي وليس معنا انه يجب دفع كل نقض بطرق اربعة على وجه
 دفع بعض النقوض ببعض الطرق وبعضها ببعض آخر منها والجميع يبلغ اربعة
 فالتعليل بالعلة المؤثرة وابداد النقض الصوري عليها ودفعه كما تقول الخراج
 من غير السبيلين انه نجس خارج فكان حداثا كالبدل فيورد عليه على هذا التعليل
 بالنقض من جانب الشافعي ما اذا لم يسئل فانه نجس خارج وليس على هذا فيه
 اولا بالوصف اى يدفع هذا النقض بالطريقين الاول بعدم الوصف هو ان ليس
 بخارج بل باذ لان تحت كل جلدة ما اذا زالت الجلدة ظهر الدم في مكانه و
 لم يخرج ولم ينتقل من موضع الى موضع بخلاف الدم السائل فانه كان في الحق
 وانتقل الى فوق الجلدة خرج من موضعه ثم بالمعنى الثابت بالوصف لانه اى
 ثم ندفع ثانيا بعدم المعنى الثابت بالوصف ونقول لو سلم انه وجد وصف
 الخارج لكنه لم يوجد المعنى الثابت بالخروج دلالة وهو وجوب غسل ذلك الموضع فانه
 يجب اول غسل ذلك الموضع ثم يجب غسل البدن كله لكن نقضه على انه بعد ذلك
 فيه اى بسبب وجوب غسل ذلك الموضع صار الوصف حجة مقوية لا حجة مطلقة
 البدن باعتبار ما يكون منه لا يخرج قلنا يجب غسل ذلك الموضع ويجب غسل
 سائر البدن البتة وهناك لم يجب غسل ذلك الموضع فاعدم الحكم لعدم العلة كانه لم يجد

قوله انما من الطوائف عليكم والطوائف عليكم والطوائف عليكم
 في قطع يد السارق مرة ثالثة قوله لا توار مع قضا لا توار مع قضا لا توار مع قضا
 المنفعة قوله لا توار مع قضا لا توار مع قضا لا توار مع قضا
 برونه اذا ترى تصور على البناء للفاعل والغير في كذا المكان والنقص باخود صورت كرون جبره
 او صورت يستل كذا في فتي الارباب
 وانما وجه العلم في ترجمته يمكن ان يكون
 بكونه وتلك تصور شرعيا فانه لا يجرى
 شورى من ان بطرق جهاد فتي علماء اهل
 قوله يجب وقضا اى ان جانب
 المستل المثلث قوله لا توار مع قضا
 اى بعدم تحقق الوصف العلة في مادة
 اتخلف قوله ثم بالمعنى اى
 اى بعدم تحقق المعنى الثابت
 بالوصف دلالة الذي لم يدخل في
 عليه الوصف في مادة النقض
 فكان لم يوجد العلة فان الوصف ليس
 علة بدون ذلك المعنى قوله
 ثم بالحكم اى بوجود الحكم في مادة
 النقض قوله ثم بالنقض اى
 بوجود النقص المطلوب من العلة
 في مادة النقض قوله وليس
 معناه انه يجب ان لا يقع كل
 نقض بجميع الطرق الاربعة لا يتحقق
 في جميع المقامات قوله بالتعليل
 بالعلة اى اياها ان هناك في قوله
 المصنف كما يسمى وتقدر به مثل اوجه
 خبر بغيره ومخزون قوله
 الخارج من غير السبيلين كالمخرج
 قوله خارج اى من بدن الانسان
 قوله فكان عدتا اى ناقضا
 للوصف قوله اذ لم يسئل اى
 من مخرج قوله وليس بمخزون
 فاستغن عن المستل قوله
 بعدم الوصف اى بعدم تحقق الوصف
 في مادة اتخلف قوله وهو
 اى عدم الوصف اى ان غير
 السائل قوله بل باذ اى بل
 بمستغرق في موضع وقد بدلان الخ
 فتي الارباب بداد بداد وافتكارا
 كروية قوله دلالة اى لاجابة
 قوله ثم ندفع اى النقض قوله
 قوله بالمعنى الثابت اى الذي لم يدخل
 في عليه الوصف قوله برونه اى ذلك
 المعنى الثابت بالوصف قوله ذلك
 الموضع اى الذي خرج النجس من

قوله لا يجب اولا لان يخرج النجس اثر في النجس قوله على الاربع اى على الاربع واليد والرجل قوله لا توار مع قضا لا توار مع قضا لا توار مع قضا
 الخرج حجة اى كونه عدتا قوله لا توار مع قضا لا توار مع قضا لا توار مع قضا
 النجس من الخرج فانها توجب غسل ذلك الموضع ولا توجب غسل جميع البدن بالاجماع كذا في التحقيق قوله لا توار مع قضا لا توار مع قضا لا توار مع قضا
 قوله وبذلك اى في غير السائل لم يجب غسل ذلك الموضع اى بالاجماع لا بغيره بخارج فليس نجس قوله لا توار مع قضا لا توار مع قضا لا توار مع قضا
 صارت بها علة اى ذلك الوصف المؤثرة في حكم اى كونه عدتا بوجوب غسل ذلك الموضع معددة وتبين ذلك وصفه فانه لم يتحقق الوصف في غير السائل اى في غير السائل
 نسخ وصف عليه ١٢ قسم الاقسام

238

Yan

ووجود الفرض في الزمان الفرض من التعليل
 غير مختلف **قوله** فان فرضنا اے
 من التعليل التسوية ای فی کونه حتما
 بین الدم السائل والبول ای بین
 الاصل المتعین عليه والفرض المتعین
قوله حدث ای فی ذلک **قوله**
قوله فانما لازم ای مام البول **قوله**
قوله لبقاء الوقت ای لاجل قیام
 الوقت الامام لانه محال بل لا یجزم
 ان يكون قادرا عليه ولا القدرة الا
 بمقتضى فكر المحقق فی هذه الحالة کذا
 قال ابن الکلب **قوله** کان حتما
 ی فی ذلک **قوله** فانما لازم ای ما
قوله لیس ای ای الدم المتعین
 البول المتعین علیه فلو لم یعمل عقوبی
 الفرض حال اللزوم لمخالف الفرض الاصل
 ووجود کما یفوز بالتسوية المقصودة من
 التعلیل فاصل فلیس بینا نقض **قوله**
قوله والمعارضة الخ ورفع المعارضة
 الترتیب طریق سبکی **قوله** معارضة
 فیما بینا قفزة ای يتضمن الجدل ولیل
 لتعلل **قوله** ومن حیث ان دلیل
 اولها والی ان المناقضة حقيقة ابطلان
 لدلیل بیان تخلف الحكم من العلنة
 لبعض المصادر وهذا المعارضة لیس
 فیها ما قفزة حقيقة بل انما فیها
 صدق ما هی المناقضة وهي ابطلان
 لدلیل **قوله** اصل فی لان المعارضة
 معدية **قوله** منی اے ثبت
 من من المعارضة **قوله** لان
 ينقض المقصدی ای المناقضة تصدق **قوله**
قوله لا یروای بعد ظهور التأثير **قوله**
 لیس معارضة الخ ولما کان بعض
 شیا وتثبت ضمنا لا تقصدا فلما
 دوت المعارضة التي فی ضمنا المناقضة
 العلنة المؤثرة فان العبرة بمتضمن
 بمتضمن له ولا رد علیه المناقضة
 صدق كما مر **قوله** وهما ای تعلب
قوله احدهما قلب العلل الخ اے
 طال ملية علل الاستیصال ان یعمل فی

المعارضة عليه كما وحكمه - فبذلك قلب الحلق
الامر من قوله فاعلموا ان الله اعلم الخ الى ان
القلب - قوله فاعلموا ان الله اعلم الخ من قوله
اي ان عدلنا ناولوا الحرف بدل لفظ ما فـ

له قوله لا حصان من الاحسان قدر فتذكره ^ع قوله فجعل جلد الماء اى للبركة لرجم الشيب فان جلد الماء غاية عدل البركة والبركة هي الشيب فانما وجب في البركة غاية وجب في الشيب غاية لان النعمة كلما كانت اكمل فالحاجة عليها اقش فاذا وجب في البركة الماء وجب في الشيب اكثر من ذلك ليس هذا الا لرجم فان الشرع ما اوجب فوق جلد الماء الا لرجم كذا قال ابن الملك ^ع قوله وهو اى جلد الماء ^ع قوله كان اى الاخر ^ع قوله ان الرجم على الجلد الخ فما جعلوه علة وهو جلد الماء حكم في الواقع وما جعلوه حكما اى رجم الشيب علة في الواقع فما تنقضى ويبلغ ولزم القلب ^ع

قوله بان لا يصلح علة ايماء الى انه ليس المراد بالمناقضة تخلف الحكم عن الدليل بل المراد منها ابطال الدليل لعل ^ع قوله يعنى ان مرادنا ايماء الى انه ليس المراد من المخلص من هذا القلب انه اذا ورد وجد فرع بهذا الطريق بل المراد من ان اراد الخ ^ع قوله خرج الاستدلال اى بطريق الاستدلال بغيرت اعداها على بصوت الآخر دليلا انما لا الطريق لتعليل اعداها بالآخرى ولما لم يمس ^ع قوله فانه يمكن ان يذاعب ملازمة بين الشيبين فالقلب لا يغير هذا الاستدلال ^ع قوله دليلا على خي اى يغير التقدير بغيرت ^ع قوله دليل على اى تعديل للتقديرات بغيرت ^ع قوله كذا مع الدخان فاننا دل على الدخان والدخان دليل على النار فان الدليل عليه فجاز ان يكون دليلا على الآخر ^ع قوله فانه يتبين ان لا علة باوثر في ثبوت الحكم بحسبها على الحكم ضرورية فلو كان كل واحد من الاخرى علة لاخر لزم من كل واحد منهما على الآخر وهذا دور ^ع قوله بغيره اى بغير العلية ^ع قوله اذلا سادة بينهما اى بين الرجم والجعل ولا بد لفتة هذا المخلص من ثبوت التشاوي بين الشيبين ليكون كل واحد منهما دليلا على الآخر والمراد بالسواة المساواة في المعنى الذى بين الاثرين عليه كذا قيل ^ع قوله منها اى بين اللزوم بالنذر واللزوم بالشرع مساواة اى ثبوت كل منهما مستلزم لثبوت الآخر ^ع قوله الثاني اى من نوع القلب ^ع قوله لا يصف اى الذى جعله المستدل علة ^ع قوله على الخصم اى على ضرر المستدل ^ع قوله الا لا يمنع المنفعة ^ع قوله الجواب بالفتح وهو ان كان اى صوم رمضان ^ع قوله فان ظهر الوصف

مبحث الاجتهاد

٢٥٩

نور الانوار مع قسم الاقتصار جواب سوال

ليس بشرط للاختصاص فكما ان المسلمين يرمون بعضهم ويجلد بعضهم فكذلك الكفار يجعل جلد الماء علة لرجم الشيب بالقياس على المسلمين وهو الواقع حكم شرعى عند لما كان الاسلام شرطا للاحصان والكفار ليس عليهم الا الجلد كبراك ان الشيب اعاضنا بالقلب فنقول المسلمون انما يجعل بكرهم مائة لانه يرمون ثيهم اى لاسلم ان الجلد علة للرجم في المسلمين بل الرجم علة للجعل فيهم فمذهبه معارضة لانهما تدل على خلاف مدعى المعلن الذى هو رجم ثيهم وفيها مناقضة لدليلهم بانه لا يصلح علة للمخلص منه ينفى ان من اراد ان لا يورد على علة القلب المالك فطريقه من الايراد ان يخرج الكلام بخارج الاستدلال فانه يمكن ان يكون الشيء دليلا على شيء وذلك الشيء يكون دليلا عليه كالنار مع الدخان بخلاف العلية فانه يتعين ان يكون احدها علة والاخر معلول فالقلب يصوره ولكن هذا المخلص لا ينفع ههنا للشافعي اذ لا مساواة بينهما لان الرجم عقوبة غليظة وله شرط والجعل ليس كذلك وينفعنا لو قلنا الصوم عبادة تلزم بالنذر فتلزم بالشرع اذ لو قلب الخصم فيقول انما يلزم بالنذر لانه يلزم بالشرع قلنا بينهما مساواة يمكن ان يستدل بحال كل منهما على الآخر ولا يضر فيه والثاني قلب الوصف شا هذا على الخصم بعد ان كان شاهدا له اى الخصم فلو قلب الجواب بجعل ظهره بطنه وبطنه ظهره فان ظهر الوصف كان اليك والوجه الى الخصم فان قلب هذا فصا ظهره اليه وجه اليك فهو معارضة من حيث انه يدل على خلاف مدعى الخصم وفيه مناقضة من حيث ان دليله لم يدل على علة وهذا هو الذى يسميها ههنا المناظرة بالمعارضة بالقلب يخرج في كثير من الاحيان في لفظة العامة الورد كما بين في كتبهم كقولهم في صوم رمضان انه صوم فرض فلان اذا الاتيين النية كصوم القضاء فجعلت الفرضية علة للتعيين فصا رضاء بالقلب جعلنا الفرضية دليلا على عدم التعيين فقلنا لما كان صوما فرضا استغنى عن تعيين النية

كان اليك فانه كان شاهدا عليك والورد اى الخصم فانه كان شاهدا لفاذا قلب ذلك الوصف بعده فصا ظهره اليه اى الى الخصم فانه صار شاهدا عليه وجب اليك فانه صار شاهدا لك ^ع قوله وفيه مناقضة اى البطلان للتعليل الاول ^ع قوله في المناظرة العامة الخ اى في المناظرة بين عموم وخصوص على كل معنى والمناظرة هو القياس القاسم ودان شئت تفصيل المناظرة العامة الورد ومعها بانها تارة تارة الى اننا ايضا نسميها بمعيين المناظرة في رد المناظرين ^ع قوله كقولهم اى الشافعية ^ع قوله كصوم القضاء فانه لا ياتى بدون تعيين النية ^ع قوله لما كان اى صوم رمضان ^ع

جواب سوال

عنه قوله ان يخرج الكلام لان الدليل لا يلزم ان يكون مقبولا على المدلول فبما الاستدلال من الجائز بخلاف العلة لا ينفذ على المدلول حقيقة لا وضعا فلا يغلب عليه قوله ولكن هذا هو جواب سوال وهو ان المخلص من هذا القلب لما كان موجودا فالقلب ليس بمفسر عن الشافعي لانه جاز ان يكون الكلام المذكور من الشافعي بطريق الاستدلال وحاصل الجواب ان قول الشافعي لا يخلو اما ان يكون خارجا فخرج العلة بالقلب فيه ويضعف به وانما يكون في حيز الاستدلال لا ينفذ هذا المخلص لغوات الشرط ^ع قوله وينفعنا جواب سوال وهو ان المخلص لما كان يبرهنه في حق الشافعي نذكره بلا فائدة

جواب سوال
 عه قوله اے
 شیعہ بالکس جواب
 سوال دیوان شیعہ
 ہذا القلب بالکس
 باطل لان الکس
 عبارة عن رد شیعہ
 علی سنیہ الدل فان
 کان فی المرجعیت مقدا
 فردہ فی السابۃ ایض
 مقدم وان کان فی
 المرجعۃ مؤخر فردہ
 فی السابۃ یعنی مؤخر
 ہنہائیس الامر کذلک
 لان ثبت التثنیۃ
 ویزوم ویزوم
 حتی عکس وحاصل
 الجواب ان اثبات
 للزوم یستلزم اللزوم
 فیکون جیبہا بالکس
 فلذا صح اللان الکس
 علی عہ قولہ ویزوم
 یصلح جواب سوال
 ویزوم ہذا القلب لما
 کان فاسدا لا یطاق
 فی ذکرہ فی ہذا المقام

قوله بعد تعین ای شرعا ۵۵ قوله لا زاد فی ای لیس مقاما للتعین ۵۶ قوله کذا ای صوم القضاء ۵۷ قوله بالشروع
 ای فی الصوم حتی یزولی النفل قبل الصبح الصادق بعد لیس القضاء تصح نیز النفل وذلك لعدم تحقق الشرع ۵۸ قوله ویزوم
 رمضان تعین قبل ای قبل الشرع ۵۹ قوله اذا السخ ان قدر هذا الحديث فنذكره ۶۰ قوله وقد قلب العلة انما قبل هذا القلب
 عمل حکم یزوم من نقیض الحكم السابق ۶۱ قوله الوجهین المذكورین ای قلب العلة علما والحکم علة وقد قلب الوصف شيئا عليه بعد ان كان
 شاعرا ۶۲ قوله ویزوم ۶۳ قوله فاسدا ای فاسدا لان التحقيق ۶۴ قوله الزوم من الصلوة وكذا الصوم ۶۵ قوله بالافساد ای بالشرع
 ۶۶ قوله ای انما قبل الشرع ای الصلوات
 النوافل بنفسها انما فی سیر الدائر
 وذا الصوم بنفسه من غير افساد
 لظهور الحديث من المصطلح انما نقیض
 فان بصوم کیف یفسد بالحديث
 ۶۷ قوله اذا فسد ای بعد الشرع
 ۶۸ قوله المضي ای باقبال الحج
 ۶۹ قوله والقضاء ای فی العام
 ۷۰ قوله فلا یلزم القضاء بالافساد ۷۱
 قوله لم یلزم بالشروع فلا یلزم القضاء
 بالافساد ۷۲ قوله لما کان
 کذلک انما لا یصح فی فاسد کما یزوم
 ۷۳ قوله بالزوم ای یزوم النفل
 بالنذر وكذا بالشروع ۷۴ قوله
 علیها عمل النذر والنذر ۷۵ قوله
 وبما ۷۶ قوله ذلك الوصف الذي
 جعله الشائعي ۷۷ قوله بالزوم
 بالشروع وهذا نقیض حکم المصل فانه
 عدم الزوم بالشروع ۷۸ قوله لا
 ما فی الخ فان العکس اثبت استمریۃ
 والمستدل لا یثبتها فخر ثبت القلب
 لذلکان هذا القلب فاسدا غیر مقبول
 وكذا ما نأیه ۷۹ قوله الذي نقیض
 الخصم ۸۰ قوله ولان الاستواء ای
 استواء النذر والشروع ۸۱ قوله
 مختلف ای فی الاصل والفرع ۸۲
 قوله فی الوضوء انما یضمان النذر
 والشروع مستویان فی الوضوء الذي
 هو الاصل بطریق عدم فانه لا یلزم بها
 اجماعا وبما مستویان فی الفرع ای
 النفل بطریق الوجوه فانه یلزم بها
 فلا استواء وصار مختلفان فی الاصل والفرع
 بوجوه وازوالا تکلیف یصح القیاس
 فتنقل علی الوضوء فان القیاس اباته
 مثل حکم احد المذکورین مثل علة فی
 الاخر ویزوم لوجوه ۸۳ قوله فانه
 هذا القلب ۸۴ قوله یزوم والشروع
 ای وجوب واداء علی طریق الاول وثبت

بجد تعینہ کصوم القضاء عما یحتاج الی تعین واحد فقط لا زائد فیہ فہذا الذلک
 لکنہ انما تعین بالشروع وھذا تعین قبلہ من جانب الشارع حیث قال اذا انسلخ
 شعبان فلا صوم العز رمضان قصوم رمضان وصوم القضاء سواء فی انہ لا یحتاج
 الی تعین بعد تعین لکن الصوم لما کان معینا قبل الشرع فلا یحتاج الی تعین
 العبد وصوم القضاء لما لم یکن متعینا قبل الشرع احتیاج الی تعین العبد مرة
 وقد قلب العلة من وجہ آخر غیر الوجهین المذكورین وھو ضعیف کقولہم ای
 الشافعیۃ فی حق النوافل حیث لا یلزم بالشروع ولا تقض بالافساد وعندہم ھذا
 عبادۃ لا یحیی فی فاسد ہا ای اذا فسد بنفسھا من غیر افساد بظہور الحد من المصل
 لا یجب اتمامھا وھذا بخلاف الحج فانه اذا فسد یجب فیہ المضي والقضاء بعد فلا یلزم
 بالشروع کالوضوء فانه لم یلزم فی فاسد لم یلزم بالشروع فیقال لھما کما
 کذلک وجب ان یستوی فیہ ای فی النفل عمل النذر والشروع بالزوم کما
 استوی علیھما فی الوضوء بعدم اللزوم فالوصف الذي جعله الشافعی دلیلا علی
 عدم اللزوم بالشروع فی النفل وھو عدم الایضا فی الفاسد جعلناہ علة لاستواء النذر
 والشروع ویزوم منہ للزوم بالشروع فان قلبا من ھذه الحیثیۃ وانما کما ھذا
 القلب ضعیف لانه ما لقی بصوم من نقیض الخصم اعز اللزوم بالشروع بل انی بآل استواء
 للزوم لہ ولان الاستواء مختلف ثبوتاً واداءاً فی الوضوء من حیث کونہ غیر لزوم بالشروع
 والنذر وی فی النفل من حیث کونہ لازما یما ویلھی ھذا عکسا لشیعہا بالکس عکسا
 حقیقیا لان العکس الحقیقی ھو رد الشی علی سنیہ الاول کما یقر فی قولنا ما یلزم بالنذر یلزم
 بالشروع کالحج وما لا یلزم بالنذر لا یلزم بالشروع کالوضوء وھو یصلح للمترجم علی ما ساقی
 ان ما یطر و ینعکس اولی ما یطر ولا ینعکس وھذا لما کان رد الشی علی خلاف سنیہ الاول
 کان دلخا فی القلب شیعہا بالکس انما جعلہ عکسا انھما لیس الاکرام والتاقل المعارضة الخالصۃ

قوله ویزوم ۵۳ قوله بالزوم ۵۴ قوله فاسدا ۵۵ قوله لا زاد فی ۵۶ قوله کذا ای صوم القضاء ۵۷ قوله بالشروع
 ای فی الصوم حتی یزولی النفل قبل الصبح الصادق بعد لیس القضاء تصح نیز النفل وذلك لعدم تحقق الشرع ۵۸ قوله ویزوم
 رمضان تعین قبل ای قبل الشرع ۵۹ قوله اذا السخ ان قدر هذا الحديث فنذكره ۶۰ قوله وقد قلب العلة انما قبل هذا القلب
 عمل حکم یزوم من نقیض الحكم السابق ۶۱ قوله الوجهین المذكورین ای قلب العلة علما والحکم علة وقد قلب الوصف شيئا عليه بعد ان كان
 شاعرا ۶۲ قوله ویزوم ۶۳ قوله فاسدا ای فاسدا لان التحقيق ۶۴ قوله الزوم من الصلوة وكذا الصوم ۶۵ قوله بالافساد ای بالشرع
 ۶۶ قوله ای انما قبل الشرع ای الصلوات
 النوافل بنفسها انما فی سیر الدائر
 وذا الصوم بنفسه من غير افساد
 لظهور الحديث من المصطلح انما نقیض
 فان بصوم کیف یفسد بالحديث
 ۶۷ قوله اذا فسد ای بعد الشرع
 ۶۸ قوله المضي ای باقبال الحج
 ۶۹ قوله والقضاء ای فی العام
 ۷۰ قوله فلا یلزم القضاء بالافساد ۷۱
 قوله لم یلزم بالشروع فلا یلزم القضاء
 بالافساد ۷۲ قوله لما کان
 کذلک انما لا یصح فی فاسد کما یزوم
 ۷۳ قوله بالزوم ای یزوم النفل
 بالنذر وكذا بالشروع ۷۴ قوله
 علیها عمل النذر والنذر ۷۵ قوله
 وبما ۷۶ قوله ذلك الوصف الذي
 جعله الشائعي ۷۷ قوله بالزوم
 بالشروع وهذا نقیض حکم المصل فانه
 عدم الزوم بالشروع ۷۸ قوله لا
 ما فی الخ فان العکس اثبت استمریۃ
 والمستدل لا یثبتها فخر ثبت القلب
 لذلکان هذا القلب فاسدا غیر مقبول
 وكذا ما نأیه ۷۹ قوله الذي نقیض
 الخصم ۸۰ قوله ولان الاستواء ای
 استواء النذر والشروع ۸۱ قوله
 مختلف ای فی الاصل والفرع ۸۲
 قوله فی الوضوء انما یضمان النذر
 والشروع مستویان فی الوضوء الذي
 هو الاصل بطریق عدم فانه لا یلزم بها
 اجماعا وبما مستویان فی الفرع ای
 النفل بطریق الوجوه فانه یلزم بها
 فلا استواء وصار مختلفان فی الاصل والفرع
 بوجوه وازوالا تکلیف یصح القیاس
 فتنقل علی الوضوء فان القیاس اباته
 مثل حکم احد المذکورین مثل علة فی
 الاخر ویزوم لوجوه ۸۳ قوله فانه
 هذا القلب ۸۴ قوله یزوم والشروع
 ای وجوب واداء علی طریق الاول وثبت

١٤٠ قوله ولا هي المعارضة في حكم الفرع ١٤١ قوله وهو اي المعارضة في حكم الفرع ١٤٢ قوله عارضه بضد ذلك المسمى
 ضد الحكم الذي اثبتته المعلن في المقصود ١٤٣ قوله بلا زيادة اي في الحكم الاول الذي قال به المعلن وبلا تغيير فيه ١٤٤ قوله فيها
 اي من المعارضة في حكم الفرع ١٤٥ قوله بان يذكر على المسمى من غير تعرض لا بطلان على الخصم ١٤٦ قوله فنقول اي في
 المعارضة الخاصة ١٤٧ قوله هي تفسير وتقرير للحكم الاول ١٤٨ قوله ان المسح ركن الخ فان قوله لا يثبت فيه ضد الحكم
 المعلن ١٤٩ قوله به كماله
 اي بالاستيعاب ١٥٠ قوله

ولكنه تفسير للمقصود وهو الاكمال
 بعد الغرض والتقليد انما ليس
 لانه اكمال بعد ادراك الغرض ١٥١
 قوله بل المقسم الثاني وهو جعل
 الوصف شاهدا على العطل بعد
 اكمال شاهد الزكاه شت هذه المعارضة
 تتضمن المناقضة لتضمنها بطلان
 على الخصم فلا يكون معارضة
 خالصة ١٥٢ قوله لمن القسم اي
 اكمال المعارضة تفيد الحكم بزيادة
 اي في تفسير ١٥٣ قوله او تفسير
 اي في الحكم الاول ١٥٤ قوله وفيه
 اي في التغيير وتوافق الحال ١٥٥
 قوله الاول اي المستدل ١٥٦
 قوله او اثبات الخ منطوقه
 على نفى ١٥٧ قوله لكن الخ
 مرتبط بكل من النفي والاثبات
 ١٥٨ قوله وفيه اي التغيير ١٥٩
 قوله بعض الشارحين اي
 صاحب الدائر ١٦٠ قوله قسم
 ثالث في معنى قوله او تفسير معارضة
 بضد ذلك الحكم مع زيادة اي تغيير
 الحكم الاول بان نفى ما ثبته الاول
 او اثبتت ما نفاه الاول كن بقدر
 تغيير ومثاله هو المثال الذي سنده
 الشارح فيما سباني في قوله قولنا
 في البيهية الخ فبهذا المثال يمكن ان
 يكون مثالا لمعارضة فيها زيادة
 اي تغيير مع نفى ما ثبته الاول فان
 الاول اثبتت الولاية مطلقا ومنها
 الولاية للزوج والمعارض نفى الولاية
 الاخر ويمكن ان يكون مثالا لمعارضة
 فيها زيادة اي تغيير وفيها نفى ما لم
 يثبت الاول لان المعارض نفى
 الولاية الاخر ولم يثبت المستدل
 صراحة فتدبر ١٦١ قوله خطا
 فاحش نشأ من تحريف التوكيد
 في الخطا ولا تحريفا فان ما قال
 صاحب الدائر موافق لما قال غير
 الاسلام البرودي والمصنف في
 كشفه وكلمته او ذكره في كشف
 المصنف ١٦٢ قوله صغيرة عابرة

عن معنى المناقضة ويسمى هذا في عرف المناظرة معارضة بالتغيير في دعاء واحد
 المعارضة في حكم الفرع بان يقول لمعارضنا دليل يدل على خلاف حكمك في المقصود
 وله خمسة اقسام كلها صحيحة مستقلة في علم الاصول على ما قال في توجيه سوا علمه
 بضد ذلك الحكم بلا زيادة وهذا هو القسم الاول منها وذلك بان يذكر على الـ
 على نفى حكم المعلن صريحا بلا زيادة ونقصا نظيرة ما اذا قال الشافعي المسح
 ركن في لوضوء فيسن تثليثه كالنقل فنقول المسح في الرأس مسح فلا يثبت تثليثه
 كسح الخف او بزيادة هي تفسير وهذا هو القسم الثاني منها ونظيره ان نقول في
 المثال المذكور وقت المعارضة ان المسح ركن لوضوء فلا يثبت تثليثه بعد كماله فنقولنا
 بعد اكماله زيادة على قدر المعارضة ولكنه تفسير للمقصود ولكن بشكل هذا المثال
 ليس للمعارضة الخالصة بل للقسم الثاني من القليل على قياس ما قلنا في مسأله صور مصدا
 بعد تعيينه ولم ار مثالا لهذا القسم من المعارضة الخالصة او تغيير عطف على قوله تفسير
 زيادة هي تغيير وقد بينه بقوله وفيه نفى لما لم يثبت الاول واثبات لما لم ينفي
 الاول لكن تحت معارضة الاول فهو حال عز قوله تغيير وقيد له فيكون مستلزما للقسم
 الثالث والرابع وهذا هو الحق وقد فهم بعض الشارحين ان قوله لا تغيير قسم ثالث
 وقوله وفيه نفى لما لم يثبت الاول واثبات لما لم ينفي الاول بكلمة او دون الواو
 وكل منها قسم رابع وهذا خطأ فاحش نشأ من تحريف الواو الى او في نظير القسم الثالث
 قولنا في البيهية انها صغيرة يولي عليها ولاية الانكاح كآلة لها اب فقال لشافعي هذا
 صغيرة فلا يولي عليها ولاية الاخر قيا سلكه المال اذ الولاية للزوج على كل الصغير
 بالا حقا في هذه معارضة بزيادة هي تغيير في قولنا بولاية الزوج وفيه نفى لما لم يثبت الاول
 لانها لا تثبت في الصغير بولاية الزوج بل مطلق الولاية حتى ينفي المعارض اياها ولكن تحت
 معارضة الاول لانه اذا انتفت ولاية الزوج انتفى سائرهما اذ لا تأتي بالفصل بين الخ

من مصالحها ١٦٣ قوله يولي عليها لانه الصغير فكان الولي له المجد او الاخر او غيرهما على المعروف في الفقه ١٦٤ قوله فلا يولي عليها بولاية
 الاخره اي في النكاح ١٦٥ قوله او لولاية الزوج لقصور الشفقة ١٦٦ قوله لما لم يثبت الخ وهو بولاية الاخره ١٦٧ قوله بل مطلق
 الولاية اي لا يولي كان ١٦٨ قوله اياها اسم بولاية الاخر ١٦٩ قوله سائر اي سائر ولايات اهل القرابة ١٧٠ قوله اذ لا قائل
 بالفصل الخ فلان كل من ينفي الاجبار بولاية الاخره ينفي الاجبار بولاية العمومة ونحوها ١٧١ قسم الاقسام - - - - -

جمل سوال
 عه قوله لا لرضا
 الخ اقول ويمكن
 ان يجاب عن هذا
 الامراض بان يشهد
 للمعارضة راجحة
 لانه معارضة ذاتا
 ومناقضة ضمنا
 فعملت لما لصد
 تغليبها في الراجح
 - - - - -
 - - - - -
 - - - - -
 - - - - -

له قوله بیه ای بیع العبد المسلم ۱۰ قوله لا المسلم ای کما ان المسلم بیک بیع العبد المسلم ۱۱ قوله ۱۲ کذا الکافر ۱۳ قوله بیه ای بیع العبد المسلم ۱۴ قوله ۱۵ وجب ان ۱۶ یتوی فی ای فی الکافر ۱۷ آتد ارب الملک ای حدوت ملک العبد المسلم ۱۸ قوله ۱۹ وبقار ودر ای تقرره ۲۰ قوله ۲۱ کن ای کن الکافر ۲۲ قوله ۲۳ علی ای علی ملک العبد المسلم ۲۴ قوله ۲۵ بل یجبر ای الکافر علی اخراج ای علی اخراج العبد المسلم ۲۶ قوله ۲۷ لایک ای الکافر ۲۸ آتد ارب الملک العبد المسلم ۲۹ قوله ۳۰ تحقیقا ۳۱ للاستواء ۳۲ قوله

فی التعلیل متعلق بقولہ فیهما
القول واما اثبات الاستوار
 بین البیع والشرار فکان اثباتا
 لما لم یضد الاول فلا یمکن المعارضة
 متصلة بموضع الفرض فلو ین
 فاقدة لکن یوجہ محتملا بان
 یقتل ان تحتمل معارضة **القول**
 قوله بین الابتداء ای ابتداء
 الملك وبقائه **القول** بین
 البیع والشرار ای بیع العبد المسلم
 وشرائه **القول** فی بیع البیع
 ای بیع العبد المسلم دون الشرار
 لان بقاؤک الکافر فی العبد
 المسلم ممنوع بالافتقار فی غیر
 باخره عن ملک بالبیع من مسلم
 الاول اعتاق او نحو ذلک ولما
 استوی الابتداء والبقاء
 فیمتنع الابتداء ایضا فلا یصح
 شراره العبد المسلم لانه یجب
 ابتداء الملك **القول** فی غیر
 الاول ای غیر الحكم الاول الذی
 المجتہد المعلن ای لا یتألف الحكم
 الذی اتى به السائل الحكم
 الذی اثبتہ المعلن صورة بل
 حکم حکم آخر فی محل آخر بعلة
 آخری کأن لیه ای ینشئت بهذه
 المعارضة من الحكم لى الاول
 ای من حیث الشئ لانه اذا
 ثبت ما أمدها لم یثبت الآخر
القول بل یعارضه الخ ای
 یثبت المعارض مکما غیر حکم
القول الاول **القول** قوله لکن فیه ای
 ینشئت بالمعارضة من حکم **القول**
القول فی المتخلف لیه بالمکفوع
 خبر مرگ یسے واد و ایلارد و شرت
 کردن خبر مرگ **القول** ان الاول
 الخ مقوله قل **القول** لانه ای
 لان الزوج الاول **القول** فی
 ای بین الزوج الاول وکلت المرأة
القول بان انفال ای الزوج

ان وصليته عليه السلام قوله ان كان الله
يتزاور عليه النفي والاشيات لا عدل
في نتائج الخواص اذا تحقق العار
اي ملك الزوج الاول المرأة ملك الاول
اي حقيقة النسب ما قسم

فروغ انوار مع قمر الفتاح جواب سوال

مبحث الاجتهاد

النسب الخمس اعلم ان غير حكم الاول فالقياس لان لا يصح هذه المعارضة لان من شبه بها ان يكون الحكم الذي
من يصح هذه المعارضة من حيث ان فيه نفى الاول الخمس قوله لانه اذا ثبت اي النسب الخمس قوله
منه فيحتاج المحب الى ترجيح ما دنا على ما ذكره السائل الخمس قوله هو اي الحاضر الخمس قوله الملك
الح خمس قوله النعمة اي صفة لكاح الاول الخمس قوله الشبهة اي مشبهة النسب الخمس قوله العقبة
لا تمار +

اي النوع الثاني من المعارضة الخالصة المعارضة في علة المقيس عليه بان يقول
عندك دليل يدل على ان العلة في المقيس عليه هي فرع من اقسامها او فرع من اقسامها
افسار كلها باطل على ما قال ذلك باطل سواء كانت بعنة لا يتعد هذا هو القسم
الاول كما اذا علمنا في بيع الحديد بانه موزون قبل بجنس فلا يجوز متفاد
كالذهب والقضة في عارضه السائل بان العلة عندنا في الاصل هي الثمنية
وتلك لا تتعدى الى الحد بل او يتعدى الى فرع مجمع عليه هو القسم الثاني كما اذا
علمنا في حصة بيع الجبس بجنس متفاد لا الكيل والجنس كالحطوب والشعير في عارضه
السائل بان العلة في الاصل ليست باطل بل هي الاقيان الاذوار وهي
معدوم في الجبس ان كان يتعدى الى فرع مجمع عليه هو الارز والذخن او مختلف في اي فرع
الى فرع مختلف فيه وهو القسم الثالث مثاله ما لو عارض السائل المسألة المذكورة بان
العلة في الاصل هو الطعم ولم يوجد الجبس ويتعدى الى فرع مختلف فيه اعني الفواكه
وما دون الكيل وهذه الاقسام كلها باطله لان الوصف الذي يدعيه السائل ينال الوصف
لذي يدعيه المعلن اذ الحكم ثبت بطل ثبوت فان لم يكن وصفه متعديا ففساد
ظاهر من المقصود بالتعليل التعدي وان كان متعديا كانت المعارضة باطله فاسد
لانها لا تعلق لها بالمتنازع فيه الا انها تفيد عدم تلك العلة في فرع مجمع عليه
الحكم وكل كلام صحيح في الاصل اي في اصل وضعه جوهرا ولكن يرد على سبيل
المعارضة التي هي باطله عندنا في الاصل فاذا ذكره على سبيل الممانعة يخرج عن
حيز الفساد الى حيز الصحة ويكون مقبولا باصلا ووصفه معا وانما ذكره في القاعد
ههنا لان المعارضة في علة الاصل المسماة بالمعارضة عندنا لا تنال السائل بطله يقع
بها الفرق بين الاصل والفرع وهو فاسد عندنا اكثر فاذا قال السائل كلام لطيف في حق هذا
المعارضة الفاسد فلا بد ان يذكر ذلك الكلام بينه وبين الممانعة ليكون ذلك الكلام مقبولا

له قوله في آخر غير العلة التي قال بها المعلن له قوله سوار كانت اي المعارضة بمعنى اي ذكر السائل علة في المقيس عليه يتعد
ال فرع اصلا له قوله في الاصل اي الزهيب والفضة له قوله هي الثمنية للوزن له قوله ذلك لا يتعدى الى ثلثيات
حزمة اتفا مثل في الحد يد له قوله او يتعدى الى قول المصنف لا يتعدى له قوله الجبس بالفارسية هي
قوله السائل اي السائل له قوله في الاصل اي الحنطة لوالشعير له قوله ما قلت اي القدر والجبس له قوله الى فرع مجمع
عليه اي اجمع عليه المعلن والمعارض السائل له قوله وهو الارز والذخن في الثوب ارز بضمين وتشديد آخر بفتح وفتح لول
نيز آده وذن بالضم كما ذكرس يا دانه ليست از كا ذكرس كوك تر له قوله لا مختلف فيه معطوف على قول المصنف مجمع عليه
له قوله مختلف فيه اي بين
المعلن والمعارض السائل له
قوله السائل اي الشافعي له
قوله هو الطعم لا الكيل مع الجنس
له قوله وهو اي الطعم
له قوله اعني الفواكه الخ فان
الفواكه وادون الكيل الشرعي
اي نصف صاع كالحنطة والخبث
ليس فيها الربوا عندنا لا يستل
بكيلة ولا موزونة وعندنا لا
فيها الربوا له قوله الوصف
الذي يدعيه السائل سوار
كان متعديا او غير متعدي
له قوله لا ينال الى فرع
معارضة المعلن لا تتحقق قاطبة
التي ابدى بها السائل المعارض
وان لم توجد في الفرع كمن يوجد
العلة التي ابدى بها المعلن في
الفرع كان لا ثبات الحكم فيصح
قباسه وقال صاحب الطحطاوي
منصور والمعارض ابطال وصف
المعلن فاذا بين عليه وصف
آخر احتمل ان يكون كل من
لوصفين مستقلا بالعلة وان
يكون كل منهما جزءا من علة فلا يصح
الجزم باستقلال علة المعلن
او المعارض فيحصل غرضه فيحصل
معارضة فتأمل له قوله شتى
جميع حقيقت كبريى ودر منى
وما في مسير الد امر جمع شتيبة
اي مختلفة فيما لم يثبت له
قوله وصفه اي وصف السائل
له قوله فساد ما في فساد
المعارضة له قوله لان المعطوف
بالتعليل التعدي فاذا اخلا
التعليل عن التعدي بطل فلوله
عن الممانعة والمقصود واذا
بطل التعليل بطل المعارضة
كما قيل له قوله وان كان
اي وصف السائل له قوله
الا انما اي تلك المعارضة له
قوله تلك العلة اي العلة التي ابدى
المعارض له قوله في

جواب سوال

له قوله في اصل
وضعه وجوهه الخ
اي بتقدير لكانت
هذا الترمال في
الوصف او يا ب
العقل عن كمن في
السائل ذكره ان كان
على سبيل المعارضة
التي هي باطله لان
الى ينصب الغير
لان منصب الممانعة
والا تيان للمعارضة
يكون منصب الجيب
عنه قوله وانما ذكر
جواب سوال
وهو ان يقول ان
كلاما في المعارضة
والمعارضة ليست
بمعارضة فلم ذكرت
بهنا واحتمل
الاجوب ان المعارضة
يستلزم المعارضة
فيكون تسمية الممانعة
باسم اللازم -
- - - - -
- - - - -

الفرع له قوله وهو اي عدم تلك العلة في الفرع لا يوجب عدم الحكم لوجوه اذان يثبت الحكم في الفرع بطله اخرى له قوله اي
في اصل وصفه الخ فان في الاصل والحققة منع للعلة المؤثرة له قوله ولكن يذكر الخ اي يذكره لعل الطريق في مقام السؤال له قوله
قوله يخرج اي ذلك الكلام له قوله لا ان في الفرع دليل لقوله المسألة له قوله يقع بها الفرق الخ فان يقول السائل ان علة الحكم
الاصل وصفه كذا وبها الوصف موجود في الاصل ومعدوم في الفرع له قوله وهو اي المعارضة له قوله في ضمن الخ متعلق بقوله
ان ١٢ قسم الاقسام -

جواب سوال
 عه قوله
 بيان الجواب
 سوال وهو ان
 حل الفضل على
 الترجيح لا يبيع لان
 الترجيح عبارة
 عن تفصيل المجهول
 احد السيلتين على
 الآخر والفضل نفس
 الرجحان وليس
 بفعل المجهول
 في - في - في
 في - في - في

له قوله في اعتاق الرهن اى بدون لون المرتين عه قوله انه لا ينفذ الخ وعندنا عه قوله كالباع اى كما ان الرهن اذا
 باع المرتين بدون اذن المرتين يرد هذا البيع لكونه باطلا عه قوله يحتل الفسخ في غير افرق المرتين اى يمنع النفاذ وينسخ البيع عه
 قوله لا يحتل الخ فلا يظلم المرتين في المنع من النفاذ فيعتد التثاق لادامه عه قوله القياس اى قياس الاعتاق على البيع
 عه قوله ان تامة اى قابل للمعاينة عه قوله هو كونه ممثلا الخ وهذه العلة لا توجد في الفرع اى الاعتاق عه قوله لا نسلم
 لان الاعتاق كالباع الخ فقررنا ان
 الاصل بهذا البيع فان اردنا ان
 حكم الاصل بهذا البطلان فهو صحيح
 لان الحكم عندنا في بيع الرهن المرتين
 التوقف وان كان حكم الاصل
 التوقف على اجازة المرتين حكم
 الفرع ان او عيتم انه البطلان
 فلا يكون الحكمان متماثلين
 فكيف يبيع القياس وان او عيتم
 ان التوقف على اجازة المرتين
 فلا يمكن فان التثاق غير محتل
 فان العبد المولى لوارثه
 بعد وقوعه لا يفسخ عه قوله لم
 البيع اى بيع الرهن المرتين
 عه قوله حتى لو اجاز المرتين
 اى اعتاق الرهن عه قوله
 واذا قامت المعارضة اى لم
 تندفع بالمانعة والغلبة غير
 عه قوله فيها اى فيها عه قوله
 قوله بحيث تندفع المعارضة
 فان حكم العقل ترجيح الرجح
 عه قوله للبيع اى المعلن
 الاول عه قوله صار
 بالجبب منه لما كان لا يقطع
 عبارة عن حالة تسمى المناظر
 بالبحر عارام بالمناظرة عه
 قوله وان تات اى للترجيح اى
 للجبب عه قوله في التقلبات
 اى النصوص عه قوله فقد
 مضى الى اى في المتن عه قوله
 الشئين اى المتعارضين عه
 قوله اى بيان الخ يحصل بهذا
 البيان ظن في النتيجة بالنسبة
 الى نتيجة الدليل الاخر فيلزم بها
 رتبا ووقع دخل وهو ان فضل احد
 المتضامين على الآخر وصغار رجحان
 فكيف نقرر الترجيح وحاصل
 الفرع ان المضاف في الكلام موقوف
 عه قوله بل يكون اى ذلك الشئ
 عه قوله ولما لا يكون الفضل
 والرجحان بجنب الموصف لا بجنب
 للذات يترجح شهادة العاقل الخ

له قوله في اعتاق الرهن اى بدون لون المرتين عه قوله انه لا ينفذ الخ وعندنا عه قوله كالباع اى كما ان الرهن اذا
 باع المرتين بدون اذن المرتين يرد هذا البيع لكونه باطلا عه قوله يحتل الفسخ في غير افرق المرتين اى يمنع النفاذ وينسخ البيع عه
 قوله لا يحتل الخ فلا يظلم المرتين في المنع من النفاذ فيعتد التثاق لادامه عه قوله القياس اى قياس الاعتاق على البيع
 عه قوله ان تامة اى قابل للمعاينة عه قوله هو كونه ممثلا الخ وهذه العلة لا توجد في الفرع اى الاعتاق عه قوله لا نسلم
 لان الاعتاق كالباع الخ فقررنا ان

وهي آية معاملة ما قال الشافعي في اعتاق الراهن العبد المهره وان لا ينفذ اعتاقه
 لان الاعتاق تصرف من الراهن يلاقى حق المرتين باطلا بطلان فكان باطلا كالباع فمن
 جواز ما للمفارقة قال في جوابه ان الاعتاق ليس كالبيع لان البيع يحتل الفسخ
 والعقد لا يحتل فلا يصح القياس وهذا الفرق هو المعارضة في علة الاصل لان
 قائله يقول ان علة عدم جواز البيع هي كونه ممثلا للفسخ بعد وقوعه فهذا السؤال
 وان كان مقبولا في نفسه لكنه لما جاء به السائل على سبيل المفارقة لا يقبل منه فكان
 حقه ان نوردهم على سبيل الممانعة فنقول لا نسلم ان الاعتاق كالباع فان حكم
 البيع التوقف على اجازة المرتين فيهما ليس رفسخه لا الابطال وانما في الاعتاق
 تبطل صلاها لا يبي زفسخه بعد نبوته حتى لو اجاز المرتين لا ينفذ اعتاقه عندك ولما
 فرغ عن بيان المعارضة شرع في بيان دهما فقال واذا قامت المعارضة كان السبيل
 فيها الترجيح اى ترجيح احدهما على الآخر بحيث تندفع المعارضة فان
 لم يتأت للجبب الترجيم صار منقطعاً وان يتأت له فلسائلا ان يقاضى به ترجيح
 آخر وهذا هو حكم المعارضة في القياس من الممارضة في التقلبات قد مضى بيانها وهو
 عبارة عن فضل احداً لثنتين على الآخر وصفا اى بيان فضل احد المتضامين ولا يكون
 تعريف الرجحان لا للترجيح ومع قوله لخصفان لا يكون ذلك الشئ الذي يقع به الترجيح
 دليلا مستقلا بنفسه بل يكون وصفا للذات غير قائم بنفسه ولهذا يترجح شهادة
 العادل على شهادة الفاسق لا يترجح شهادة اربعة على شهادة شاهدين ولا يترجح
 القياس على قياس يعارضه بقاى اخر ذلك لانه يصير كأنه جائه قياسا وفيها
 قياسا وكذا الحديث لا يترجح على حد يعارضه بحيث ثالث يؤيد الكتاب
 لا يترجح على آية تعارضه بآية ثالثة تؤيده وانما يترجح كل واحد من القياس
 والحديث والكتاب بقوة فيه فيكون الاستحصان الصحيح الا فرمقدما

لثبوت الفضل بحد صف الدلالة
 عه قوله ولا يترجح الخ لان الفضل لا يثبت بحسب الذات عه قوله حتى لا يترجح القياس الخ فان القياسين او الحديثين او الآيتين
 مساويان في افادة الحكم لقياس او حديث لو آية وقيل لان الحديثين اذا تناكرا عدسا بالآخران ينسد باب تلويح رجحان على حديث يعارضهما
 فانه بدون التاكيد يحتل التناول وله الترجيح في الحقيقة انما هو بنظر قوة الدليل لا بالنظر الى ان بهنا دليلين عه قوله يؤيده اى يؤيده في
 الحكم عه قوله بقوة فيه الباء السببية اى بسبب قوة الدليل فان الشئ انما يتقوى بمصنفه توجد في ذاته لا بانضمام مثله اليه كما
 في المحسوسات عه قوله مقدم الخ كما في لمارة سور سبلع الطير من اثم علوا لا استحسان لا بالقياس بل بالقسمة والا فتمار



له قوله وكذا الخ اي مثل عدم ترجيح اليدين على دليل واحد لا يترجح الا لاستوار الجراحة الواحدة والجراحات في الافعال الى الموت فان
الانسان قد يموت من جراحة واحدة وقد لا يموت من جراحات متعددة فلا يستمر العدد في الجراحة بل يستمر عدد الجراحين عليه قوله جراحة
واحدة اي صالحة للقتل عليه قوله ووجه اي جرح ذلك الرجل آخر جراحات كل واحدة منها صالحة للقتل عليه قوله باي
بجميع الجراحات عليه قوله

كانت الدين بين الجراحين سواء
اي على عاقلتها واما في جراحة
الخطار واما في جراحة العمد
فيقتصر منها اقسام الجرح
فان القصاص لا يقبل التخيير
عليه قوله اليه اي الى الاقوى
عليه قوله جزئي التعجب جز
بالفتح وتشديد داء برين مو
يشم وخرا د جز ان عليه
قوله الا لا يتصور الانسان الخ
فالترجيح للخير لزيادة قوة فيها
هو علة للقتل عليه قوله
في الشقص بالسخرية نصيب
ريادة ازوين ولا يهرج كذا
في اقتضائه عليه قوله بهين
الخ متعلق بالشفيعين اي
بسبب ملك سبين عليه
قوله يكون المبيع الخ لان استحقاق
الشفعة على الكمال كل واحد من
الشفيعين فلما تنازعا حكم
لها على السوية عليه قوله
اشدنا فالثلثان لصاحب الثلث
والثلث لصاحب السدس
عليه قوله مرافق الملك اي
منافع ملك الشفع فيما يشفع به
عليه قوله على قدره اي على
قدر الملك عليه قوله كذلك
لان شفيعا الجوار مساويان وان
كانا مختلفين في الجوارطة وكثرة
عليه قوله ليتالي فيه الخ فانه
ليس عند الشافعي شفعة الجوار
عليه قوله بقوة الاثر اي سلامة
الوصف المؤثر عن المنع والقض
وكونه مؤثرا في الواقع عليه
قوله والاخر الخ الوالد والخال
قوله عليه اي على القياس الجلي
عليه قوله فعل هذا اي ان
الترجيح يكون بقوة الاثر عليه
قوله لا يتعد وليس لافاق متفادته
بعضها فوق بعض عليه قوله
في التقوى فان المتقوى من يتقوى
عن المنهيات ولا تقوى من يتقوى
عن الشهوات والمباحات

مذرا عن الوقوع في المنهيات عليه قوله يكون وصف احد القياسين الزم للحكم الخ فاذا كان الوصف زائدا
المنهيات على الحكم والزم له اذ راد قوة عليه قوله من وصف الخ متعلق بقوله الزم عليه قوله كن قولهم اي قول الشافعية

قوله لا قياس

مبحث الاجتهاد

٢٦٥

نقد الانوار مع تمهيد لاسرار سوال

على القياس الجلي الفاسد لا نروا الحديث الذي هو مشهور مقدما على خبر الواحد
والكتاب الذي هو محكم قطعي مقدما على ما هو ظني وكذا صاحب الجراحة لا يترجح
على صاحب جراحة واحدة فان جرح رجل ارجل جراحة واحدة وجرح اخر جرحا
متعددة ومات المجرع بها كانت الدين بين الجراحين سواء بخلاف ما اذا كان جراحة
احد هما اقوى من الاخر اذ ينسب الموت اليه بان قطع واحد يد رجل والاخر
جزر يده كان القاتل هو الجاني اذ لا يتصور الانسان بدين الرقبة ويتصور
بدون اليد وكذا الشفيعان في الشقص الشائع المبيع بهين متفاوتين سواء
استحقاق الشفعة ولا يترجح احد هما على الاخر بكثرة نصيبه صورته ادا
مشاركة بين ثلاثة نفر كحد هم سمسها والاخر نصفها وللتالث ثلثها فباع صاحب
النصف مثلا نصيبه وطلب الاكثران الشفعة فيكون المبيع بينهما نصفين
بالشفعة وعند الشافعي يقض بالشقص المبيع اثلا قالان الشفعة من مرفق
الملك فيكون مفسوما على قدره وانما وضع المسألة في الشقص ان كان
حكم الجوار عندنا كذلك ليتاني فيه خلاف الشافعي وما يقع به الترجيح الخ
احد القياسين على الاخر اربعة بقوة الاثر كما لا يستحسن في معارضة القياس
والاخر في الاستحسان اقوى فيترجح عليه فان قيل فعلى هذا يلزم ان يكون
الشاهد الاعدل راجحا على العادل لان اثره اقوى اجيب باننا لا نسلم ان العدل
تختلف بالزيادة والنقصان فانها عارة عن الاثر جاز عن مخطورات الدين والاعتبار
عن الكبار وعدم الاضرار على الصغار وهو امر مضبوط لا يتعد واما الاختلاف في التفرع
وبقوة ثباته اي ثبات الوصف على الحكم المشهور به يكون وصفه الزم للحكم المتعلق
به من وصفه لقياس لا نتركه لنا في صوم رمضان انه متعين من جأله الله ثم قد اجيب
التعريض على العبد في النية الاولى من قولهم صوم فرض فيجب تعيين النية

بعضن المالك الغاصب ٤٥
قوله كأننا من الغاصب فلم يبق

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُنْفِقُ يَكْفُرْ أَفَكُفِّرُكُمْ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّزْجَرُونَ

1

له قوله ولان الوصف اى العلة بمنزلة الخ ولان مناط العلية على التاثير فلا دخل فيه للموم والخصوص له قوله راجع عنه فان الخاص
 يقتضى العام عنده ففى قوله فينبغى ان يكون الخ فيجعل الوصف الخاص اولى فله فلتبين ان الاعم مرجح على الخاص له قوله فيفضل على
 المقدر الخ فكلوا الى القبط له قوله من علة ذات جزر واحد فيه مسامحة فان لا شئ كيف يكون ذا جزر واحد والاولى ان يقول
 من علة بسيطة له قوله دفع
 العمل الاضافة الى المفعول اى
 دفع السائل على العمل له
 قوله بعد الزامه اى بعد الزام السائل
 العمل له قوله او دفع الخ
 معطوف على قبل الشايع دفع
 العمل ثم له قوله من كلام
 البعض اى الذين قالوا ان العمل
 الطردية حجة والا فلا حاجة الى
 دفعها له قوله ان محيى والا كما
 بالكسر يحارده كرون كذا فى النقاب
 له قوله اى غاية العمل اى
 فى اشياء مطلوبة له قوله
 لانه اى لان العمل له
 قوله الاولى اى العلة الاولى
 له قوله المودع يقع الدال
 والا يع اى امانت وادان وامن
 بناء كذا فى المنتخب له
 قوله لانه اى لان الصبي له
 قوله لانسم انه اى ان العصى
 له قوله بل على الحفظ ان
 بل هو مسلط على الحفظ فان
 الاية اع للحفظ له قوله
 الى علة اخرى وهو ان الصبي
 قاصر العقل وغير مستطاف وهو
 لا يبالى عن الاستهلاك
 والمودع مع هذا العلم لما اورد
 العصى فقد رضى بالاستهلاك
 فكانه سلط على الاستهلاك
 له قوله من حكم الى حكم الخ
 ويشترط ان يكون كذا الحكم
 الاخر المنتقل اليه وفعل فى انتفاء
 مطلوب العمل له قوله
 عن الكفارة متعلق بقوله عتاق
 له قوله بان الكتابة عقد
 معاوضة فان العبد يعطى نقدا
 ويفك رقبته وهذا متعلق بقوله
 على له قوله تحتل الفسخ
 بالا قالة اى عند التراضى بملأى
 التدمير والاستيلاء فانها
 لا تحتل الفسخ فلم يجر اعتناق
 المدبر وامر الولد عن الكفارة
 له قوله فلا يبيح اى للكتابة
 له قوله بموجب اى بموجب
 بنا التليل له قوله وانما

جواب سوال
 له قوله
 على الاستهلاك
 البينة اه وهو ان
 الاكل يصدر عن
 الصبي بلا اختيار
 ومع ذلك انه
 وضعه الوديعه
 اليه ليكون الاذن
 منه على الاستهلاك
 في - في - في - في
 في - في - في - في

فردا لا توارى مع قهر لا تمارد جواب سوال ٢٢٨ بحث الاجتهاد

ولان الوصف بمنزلة النص وفى النص الخاص راجع عندا على العام فينبغى ان
 يكون ههنا ايضا كذلك ومثال قلة الاوصاف قول المشافعية ان الطعم حد والتمنية
 وحدها قليل فيفضل على القدر الجسر الذى قلتم به بحقيقة وهذا باطل
 عندنا لان الترجيح للتاثير دون القلة والمكثرة فرب علة ذات جزئين اقوى فى التاثير
 من علة ذات جزء واحد اذا ثبت دفع العمل بما ذكرنا هذا شرع بحث فى انتقال العمل
 الى كلام اخر بعد الزامه اى اذا ثبت دفع العمل الطردية والمؤثرة باذكرنا من الاعتراضات
 او دفع العمل الطردية فقط على ما يفهم من كلام البعض كانت غايته ان يلجى الى انتقال
 اى غاية العمل ان يضطر الى الانتقال هو اربعة اقسام لانه اما ان ينتقل من علة
 الى علة اخرى لاثبات الاولى كما اذا عمل فى الصبي المودع لانه اذا استهلك الى علة
 لا يضمن له مسلط على الاستهلاك من جانب المودع فان قال السائل ان مسلطه
 مسلط على الاستهلاك بل على الحفظ ينتقل العمل الى علة اخرى يثبت بها العلة
 الاولى اعنى التسلط على الاستهلاك لانه لا ينتقل من حكم الى حكم آخر بالعلة الاولى
 كما اذا عمل على جواز عتاق المكاتب الذى لم يؤد شيئا من بدل الكتابة ففى الكفارة
 بان الكتابة عقد معاوضة تحتل الفسخ بالا قالة او يعجز المكاتب عن الاداء فلا يمنع
 الصوف الى الكفارة فان قال الخصم ان انا قائل ايضا بموجب عقد لكتابة لا يمنع
 الصوف الى الكفارة وانما المانع هو نقصان ما كان فى الرق بسبب هذا العقد والعقود العتق
 مستحق للعبد بسبب الكتابة فم ينتقل العمل من حكم الى حكم آخر بالعلة المذكورة ويقول
 هذا العقد لا يوجب نقصانا ما كان فى الرق اذ لو كان كذلك لما جاز فسخه لان نقصانه
 انما يثبت بثبوت الحرية من وجه والحرية من وجه لا تحتل الفسخ فثبت العمل
 بالعلة الاولى عن احتمال الكتابة الفسخ الحكم الاخر وهو عدم ليجاب نقصان
 مانع من الرق وينتقل الى حكم آخر وعلة اخرى كما فى المسألة المذكورة بعينها

المانع اى عن اعتناق المكاتب فى الكفارة له قوله فذا العقد اى عقد الكتابة له قوله بالعلة المذكورة اى ان الكتابة عقد
 معاوضة تحتل الفسخ الخ له قوله مانعا اى من الصوف الى الكفارة من الرق اى فى الرق له قوله اذ لو كان كذلك لكان
 هذا العقد يوجب نقصان لما جاز فسخه مع ان عقد الكتابة قابل للفسخ له قوله من الرق اى فى الرق فتمسك الا قمار

جَوَابُ سَوَالٍ

عنه قوله بانه عقد
سائله انه والفرق
بين عقد المعاينة
وبين عقد المعاينة
ان الاول عام
يشتمل المهر والامانة
والنكاح وثاني
خاص يشتمل عقود
المالية فقط في
عنه قوله الى
مالا يتناسى فيه
اشارة الى ان
اصطلاحات مثل
المنافعة وآدابهم
عند طوك البحث
بالانتقال من علة
الى علة اخرى
لاشياء المحكم
الشرعي بمنزلة
الانتقال من بينة
الى بينة لاشياء
حقوق الناس
وهو مقبول بالاجماع
سئل قوله ولكن
لم يفهم اللعينين
سرايا وكباره فاشق
محول على القلب
تقديره فشاغ
مغفيل الى ان يفهم
ولكن لا يفهم اللعينين
وقية وقع الاغتراف
وهو ان لما كان لركا
عليه لم قال ناصية
واميت للعه
قوله فشاغ اے
ماز قوله الخليل ان
يقول الخوان قال
في القول يكون
لما كان في حال صبا
المنار لانه انتقل
وفدا لاشتباه من
الجبال آه ايضا
جواب سوال
وهو ان لما كان حجة
لمرته عليه فلم انتقل
من الحجة الاولى
الى الاخرى ص
قوله وقد قلت جواب
سوال مقدمه
قد قال فاسبق ان
موضوع بحث علم الصبر
الاول دون الاحكام
وبين ان ذكر الاحكام

له قوله هذا العقد اي عقد الكفاية لا يمنع من التكفير اي من اعتناق الملة في الكفارة
له قوله هذا اي الكفاية له قوله كسائر العقود من البيع وغيره
اشياء مطلوبة بعبادته فلم يخرج عما التزم له قوله مقابل البحث اي المناظرة
كردن كذا في فتوى الارب
قوله فقال ابراهيم اي لاشياء
ربوبية الاله وبطلان ربهية محمد
له قوله باطلاق في المنتخب
الطلاق اتر بغيره كردن
قوله فبهت في فتوى الارب ببيت
بهتاه وبيت مجبو لا وجه الانصاع
عاجز مشدود مخير مانع من الاستكراه
فاجاب المصنف انه ويمكن ان
يجاب عنه بان قول الخليل صلوة
الاله عليه ربي الذي يحيي ويميت
ليس استند لال على نفي ربهية
محمد وبل هو دعوى زالة ليل على
نفي ربهية واشياء الالهية الا ان
الحق قوله عليه السلام فان الله
يأتي بالشمس من المشرق
فات بها من المغرب ليس بينا
انتقال من حجة الى حجة اخرى
تام له قوله ومما حجة الخليل
عليه السلام مع اللعينين الصواب حجة
الخليل اللعينين كذا قيل له قوله
من هذا القبيل اي من الانتقال
الرابع القاسم له قوله الحجة الاولى
اي التي ذكر الخليل عليه السلام
له قوله لازمة حقا اي لازمة
وسالمة عن المسع او المعارضة
التي عارض بها محمد واهله قوله
مراد اي مراد الحجة الاولى
له قوله فشاغ في فتوى الارب
سئل له افضل رد اشده انجبه
كرد اورا له قوله فشاغ
الطلاق احد السجودين وكسئل
الاخر له قوله الا انه اے
الخليل له قوله انتقل اي
الى الحجة الاخرى له قوله لادلة
الاربعة اي الكتاب والسنة
والاجماع والقياس له قوله
قوله وقد قلت فيما سبق اے
في مبدء الكتاب بعد الفراغ عن
شرح خطبة المنن كما لا يخفى
على من نظر هناك فبذه الحوالة
صحيحة وما في مساله اثر ولا
لرفع المصنف عن بحث الادلة
الاربعة اراد ان يبحث عما ثبت
بها اذ قد مر فيما سبق ان موضوع

نور الانوار مع قمر الاقطار جواب سوال ٢٦٩ بحث الا جتهاد
اذا قال السائل ان عقد هذا العقد لا يمنع من التكفير بل للمانع نقصا الموقوف
المعطل هذا العقد معاينة بين العباد كسائر العقود فيجب ان لا يوجب نقصا في الرق
مشقة هذا الانتقال الى حكم اخر وعلة اخرى كما ترى وينتقل من علة العلة اخرى لاشياء
الحكم الاول لاشياء العلة الاولى لم يوجد له نظير في المسائل الشرعية ولهذا
قال وهذه الوجوه صحيحة الا الرابع لان الانتقال كما يجوز ليكم مقابل البحث
في مجلس المناظرة ولا يتم ذلك في الرابع لان العلة غير متناهية في نفس الامر فلا يجوز
الانتقال الى العلة لاجل الحكم الاول بعينه لتسلسل الى لا يتناهى ثم اورد
على هذا ان ابراهيم قد انتقل الى علة اخرى لاشياء الحكم الاول حيث
حاجه ثم رد اللعين لاشياء الا انه فقال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قل ثم رد
انا ليجي واميت فامر باطلاق احد المسيحيين وقتل الاخر فانتقل ابراهيم بقتل
الاخر الى علة اخرى وقال فان الله يأتي بالشمس من المشرق فات بها من
المغرب فبهت ثم رد وسكت فاجاب المصنف عنه بقوله ومما حجة الخليل مع
اللعينين لبيت من هذا القبيل لان الحجة الاولى كانت لازمة حقا لكن لم يفهم
اللعينين مرادها فشاغ للخليل ان يقول هذا ليس باحياء وامانة بل بالطلاق وقتل
وعليك ان تهتد الى بقبض الروح من غير آلة وتحيي الموتى الى ابد الحياة فيهم
الا انه انتقل دفعا لاشتباه من الجهل فانهم كانوا اصحاب الظواهر لا يتأملون
في حقائق المعاني الدقيقة فقم اليها الحجة الظاهرة بلا اشتباه لينقطع مجلس
المناظرة ويعترفون بالجزء ثم لما فرغ المصنف من بحث الادلة الاربع اذ اذبح بحث
بعد ما عاين بالادلة وقد قلت فيما سبق ان موضوع علم الصبر على المذهب
للمتأملين لادلة والاحكام جميعا فبعد الفراغ عن الاول شرع في الثاني فقال فصل ثم
بجملته ما ثبت بالبحر التي سبق ذكرها على باب القياس في الكتاب السنة والجماع شيان

علم الاصول على المذهب المختار الادلة والاحكام جميعا فبعد الفراغ عن الاول شرع في الثاني فقال فصل ثم
ما سبق فانه قد مر فيما سبق ان موضوع الادلة الاربعة اجمالا لا كونهما مشتركة في الايصال الى حكم شرعي انتهى فكيف يصح قوله
از قد مر فيما سبق ان موضوع المذهب قوله على باب الم يتعلق بقول المصنف في قسم الاقرار + + + + +

جواب سؤال
عنه قوله وما
استثنى العاقل
جواب ما يقال
ان القياس داخل
في الاول فلو استثنى
فاجاب الشارح
بما ترى ولما يورد
على جوابه اعتراض
وهو ان القياس
لما لم يكن مشابها
هو متعدية فليست
المعنى فاجاب الشارح
بقوله ولما في حاصله
ان الاشياء على
نوعين يمتنع القياس
كالاشياء بالنظر
الى ذاتها وبين
العام كالاشياء
بالنظر الىها وبالنظر
الى المجردة فقال
الشارح بالنظر الى
المجردة وبالنظر الى
لم يكن مشابها وما
قال المعنى بالنظر
الى معنى عام بالنظر
الى معنى عام صار
قوله صادقا لان
القياس وان لم يكن
شبيها بالنظر الى المجردة
لكن ثبت بالنظر
الىها فليست استثنى
للمعنى عنه قوله
والمراد بالاحكام
جواب سؤال
وهو ان جعل ما
يتعلق به الاحكام
مقايلا للاحكام
غير صحيح لان الاحكام
جميع حكم وهو في
اصطلاح الاصحاب
عبارة عن الاثر
اذا ثبت كما حقق
صاحب المولوي
في بحث العام ولا
شك ان ما يتعلق
به الاحكام بعض
اثر ثابت بالنسبة
ورتب عليه في
حاصل الجواب
ان المراد بالاحكام
التكليفية المذمومة

له قوله وما يتعلق به الخ بان يكون علمه بغيره او شرطه او سببه او علامته او ما تعاضده له قوله وانما هو لتعدية اي لتعدية حكم معلوم ثابت بسببه وشرطه بوصف معلوم فهو بغيره الحكم في الفرع له قوله للمعنى الاعم الشامل للظهور ايضا له قوله الاول الاربعة اي الكتاب والسنة والاجماع والقياس له قوله الاحكام الوضعية كالحكم بالسببية والشرعية او المادية له قوله فعل المكلف اي الذي يتعلق به خطاب الشارع له قوله وغير ما هو بان يكون عبادة من وجبه وعقوبة من وجبه وغيره له قوله صفات فعل الخ اي الكيفيات التي تثبت للفعل بعد تعلق الخطاب له قوله من الوجوب الخ والحمل والحرمة والجواز والفساد والارباب له قوله هذه له قوله بعد هذا الحديث له قوله عليها اي على الالهية له قوله حقوق الله تعالى فالصحة وهذا منصوب على المحالية واعلم ان الحق الموجود يقال حتى على فلان اي شيء موجود على ذاته والمراد بالحق ههنا حكم ثبت ولا ضالة في حق الشيء للاختصاص فمضى حتى الله تعالى الحق الذي لا يتخصص به ذاته تعالى وفيه رعاية جانبه وقس عليه حتى العبادات اقل وتدل حتى الله ما يتعلق به نفع عام للعالم وحتى العبادات ما يتعلق به مصلحة خاصة له قوله نفع العام اي تركية لنفسه وكمال الحياة الاخوية لكل من غير ان يكون فيه نظر لغيره من عباده عبد له قوله كرامة البيت اي عزة بيت الله تعالى له قوله تلبس اي لصلواتهم عليه قوله بهذا الوجه اي بوجه الاستفاد له قوله سوار في ذلك فانه تعالى خالق كل شيء له قوله مصلحة خاصة اي دينية له قوله كرامة من غير فانها حق العبد تتعلق صيانه من العبيد له قوله يباح اي مال الغير باباحة المالك ولا يباح الزنا ربا بباحة اهل الزنية له قوله اجتمعا اي حتى الله تعالى وحسب العبد له قوله كمال القذف اي جلد القاذف ثمانين جلدة وعدم قول شهادة ابداء وانما وجب هذا الحد لان الزنا جارية بالاجتماع بين فاحشة كبيرة له قوله من حيث انه جارية ترك الخ فيفيد نفع عام اي صون للعالم من الفساد والفساد بالفتح يرد به ويريد ان العفيف باسائه الى المتعبد له قوله من حيث ازالته عار الخ في حق الرب عار عيب ونكس وقصبت له قوله غالب آه فان سبب وجوب هذا الحد هتك عرض القاذف وعرضه هتك وعمن نقول ان حرم القذف لما يجب اذا تعلق بمصنعا للزنا وحرمته الزنا خالصة له تعالى فكما ان حرم الزنا فالصحة حقه كذلك حرم الزنا فالصحة حقه تعالى الا ان القاذف هتك حرمة كماله الخ بالمراد بالمراد حقه تعالى الا ان القاذف هتك حرمة القاذف والمقدوف حتى في عرضه كما ان الله تعالى ايضا حقاني عرض فثبت ان للعبد فيه ضرب من حق الغالب لله تعالى له قوله حتى لا يجرس فيه الارث بان مات القاذف ويدهى ورثة فليس لهم اجزاء المدلان الارث خلافة والخلافة لا تجري في حق الله تعالى له قوله العفو اي لا يجري فيه العفو ولا يستقط بدفو المقدوف الا في رواية لغيره عن ابن يوسف فان العبد انما يستقط ما يكون فقال او كان له حقه غالبا وليس كذلك فلا يملك استقطا له قوله فننكس الخ اي يجري فيه الارث والعفو له قوله والرايع ما جتمعا اي حتى الله تعالى وحسب العبد ولم يوجب غير ما سألني ما جتمعا فيه حتى العبد وحسب الله على نفسه اي على نفس العبد في اقتصاص جبر كماله قلب ورثة المقدوف له قوله الا ان القاذف يشرح نور الانوار

الاحكام وما يتعلق به الاحكام انما استثنيت القياس لانه لا يثبت شيئا وانما هو للتعدية ولما يورد بالثبوت المعنى الاعم فيمكن ان يرد بالبحر الاربعة والمراد بالاحكام الاحكام التكليفية وما يتعلق به الاحكام الوضعية وقد ذكرنا هذه القواعد منتشرة والذي يعلم من التوضيح في ضبطها ان الحكم مفتقر الى الحاكم والمحكوم عليه والمحكوم به فالحاكم هو الله تعالى والمحكوم عليه هو المكلف والمحكوم به فعل المكلف من العبادات والحقوق وغيرها والاحكام صفات فعل المكلف من الوجوب والندب والفرضية والعزيمة والرخصة فعلى هذا التحقيق الاحكام هي صفات الفعل قد مضى ذكرها بعد بحث الكتاب في العزيمة والرخصة وهذا البحث مجتبه فعل المكلف في المحكوم به ومجتبه المحكوم عليه ياتي بعد في بيان الاهلية الامور المعارضة عليها وبالجملة لا يخلو تقسيم القدر ما عجزت عنه اما الاحكام فاربعة يعني المحكوم به الذي هو عبارة عن فعل المكلف اربعة انواع الاول حقوق الله تعالى خالصة وهو ما يتعلق به نفع العام كحرمة البيت فان نفعه عام للناس باخذهم اياه قبله وحرمة الزنا فان نفعه عام للناس بسلامة انسابهم انما نصب الله تعالى تعظيما والا فانه تعالى ينتقم بشيء فلا يجوز ان يكون حقاله بهذا الوجه ولا يجهة الخلق لان الكل سوا في ذلك الثاني حقوق العباد خالصة وهو ما يتعلق به مصلحة خاصة كحرمة مال الغير ولهذا يباح ما باحة المالك والثالث ما جتمعا فيه وحق الله غالب كحد القذف فان فيه حق الله تعالى من حيث انه جزء هتك حرمة العفيف الصالح وحق العبد من حيث ازالته عار المقدوف وكذا حق الله غالب حتى لا يجري فيه الارث والعفو وعند الشافعي حق العبد في غالب فتعكس الاحكام والاربع ما جتمعا فيه حق العبد غالب كالقصاص فان فيه حق الله وهو اخلاء العالم عن الفساد وحق العبد بوقوع الجناية على نفسه وهو غالب

الارث خلافة والخلافة لا تجري في حق الله تعالى له قوله العفو اي لا يجري فيه العفو ولا يستقط بدفو المقدوف الا في رواية لغيره عن ابن يوسف فان العبد انما يستقط ما يكون فقال او كان له حقه غالبا وليس كذلك فلا يملك استقطا له قوله فننكس الخ اي يجري فيه الارث والعفو له قوله والرايع ما جتمعا اي حتى الله تعالى وحسب العبد ولم يوجب غير ما سألني ما جتمعا فيه حتى العبد وحسب الله على نفسه اي على نفس العبد في اقتصاص جبر كماله قلب ورثة المقدوف له قوله الا ان القاذف يشرح نور الانوار

يكون بتركه انما وضعه مشا بالافضلية والوجوب والسببية والمراد بما يتعلق به العلة والسبب الشرط والعلامة ولا شك ايضا انه مقايلا فليكن ما لم يمت قوله وقد ذكرنا هذه القواعد منتشرة الخ وفي عبارة الشارح في قلبه لان قوله ان الحكم مفتقر الى قوله والمحكوم به فعل المكلف الخ مقدم على قوله وقد ذكرنا في قوله والله في ثم قوله وقد ذكرنا هذه القواعد ليس الا القواعد التي ذكرنا في قوله ان الحكم فلا بد من تقديم قوله والذي يحصل ربط العبارة وفي هذا الربط اشارة الى ضعف عبارة المصنف رحمه وتقوية عبارة التوضيح للعبارة قوله عن مسامحة وهو ان الماسم يترك او لا الاحكام ثم يفسر فاجاب الحكم به بقوله الاول حقوق الله تعالى لان حقوق الله تعالى ليس الاحكام والمحكوم والجواب عنه ان الاحكام مصدر مبني للمفعول وهو المحكوم به

۲۷۱ نورالانوار مع قلم لایقہ جواب سوال

وله ان حران الميراث قاصدة فانه لا يتم في حران الميراث بظواهر الهدن والافتقار الى ما في ذلك التوارث **مسألة** قوله ولله ان يكون حران الميراث عقوبة قاصدة لا كالميراث يجري به الميراث فانه اذا قلل موته عن امواله وخطا ما يحرم عن الميراث وفيه ان مخالف لما في التحقيق حيث قال وكلمة عقوبة قاصدة لا لا يثبت في حران الميراث حتى لو قلل موته عن امواله وخطا ما يحرم عن الميراث عن الميراث عندنا فلا نأخذ بالشأن الذي استدل به الميراث في الميراث ان حران الميراث عقوبة والميراث ليس من الميراث العقوبة **مسألة** قوله كالميراث كالميراث لاننا نستر الزوجة والكفر المستر **مسألة** قوله لم تجب ابتداء كما تجب العبادات ابتداء **مسألة** قوله بل وجبت اجزية الحر كما ان العقوبات تجب اجزية على افعال **مسألة** قوله فيها معنى الموتة قيل ان الموتة لما يجب على رجل بسبب الغير وهو راسه الغير او بما يحتاج اليه ذلك الغير للبقاء كالنفقة فانها تقبل على المؤدى **مسألة** قوله فانما في اصلها عبادة ولذا سميت عبادة فيها مؤنة لا مؤنة فيجب متى عبادة **مسألة** قوله ولله ان يكون الحر كما في الميراث **مسألة** قوله فيها معنى الموتة فانه يجب على الانسان بسبب راس الغير **مسألة** قوله عن مؤنة ويظهر عليه الصبر ان عامة ان الى من في معنى الاربع فكل القوم برداشت باروكراني انهارا وخورش رادو ولا يجهز فيقال بانهم اي اخلى مؤنتهم **مسألة** قوله مؤنة او مؤنة على المعنى بسبب الارض النامية **انهم** الافتقار

سبحه قله نینان
فی جموع الایمان
فرود عله آد دفع
لوگم دهرسون راکل
واللوا حق والزنا نه
یکری بی کل واحد کن
الاصول والفروع
لمخ خرم الجهاد مع
الاصل وحاصل
الجواب ان فی الجموع
یکری بده الشلاسه
اقی بعضها استقامت
الشلاسه کمال الایان
وفي بعضها استقامت
الاثنين في بعضها
واحد - ث - ج - د - هـ - ز - ح - ط - ی - ک - ل - م - ن - س - ع - ف - ق - ک - ح - ط - ی - ک - ل - م - ن - س - ع - ف - ق

له قوله يعرف مصارف الزكاة فانه زكاة الخارج له قوله ولا يجب الا على المسلم اي ابتداء واداء جازمه بقاره على الكافر انه اؤامك الذي ارض
 حطرتة مسلم بقى عشرية كما كانت عنده ولا يوضع على ارض الكافر العشرة ابتداء وفتح الوظيفه لان فيه معنى القرية والكافر ليس باهل للقرية بوجه
 كذا في التحقيق له قوله مؤنة الارض الخ اي على المعلى بسبب الاشتغال بالزراعة مع الاعراض عن الاسلام حين فتح الامام تلك المدة
 وعرض عليه الاسلام له قوله يجب اي ابتداء واداء جازم بقا الخارج على المسلم اذا شترى المسلم من كافر ارض خارج له قوله على
 الكفار الذين الخ لا على المسلم فان العزة للمسلمين فلا ياتون لهم للعقوبة فلو فتح الامام بلدة واسلم بها طواغيتا او قدمت الارض من المسلمين لا يوضع
 الخارج على اراضيهم كذا في التحقيق له قوله بنذ والى القاموس النبذ ترك الشيء الماك او وراك له قوله قائم بنفسه اي ليس فيه

جنة العباد والجنة العقوبة ولا جنة

المؤنة له قوله اي ثابت الخ

ايما رالى ان الحق بيننا بمعنى القاب

له قوله منه اي من ذلك

الحق القائم بنفسه له قوله

حتى يجب عليه اداؤه اي بطريق

الطاعة فاداء الحق القائم بنفسه

ليس طاعة من اجل تقسيمه من الفقر

سابقة من اسم تعالى له قوله

الفنائم والمعادن الغنيمة فاميل

عن اهل الشرك عنة والحرب قائم

كذا قال العلوي في حاشية شرح

للقاية والمعدن ما كان مخلوقا

في الارض كالذهب والفضة و

الحديد والصفر له قوله حتى فتمت

لانه لا عزاز ودينه واعلا مكنه كليل

قوله وابقى الخمس الخ وجعل للمعدن

له قوله لواء احد العز

وجعل للمعادن في غير ملكه له قوله

اولما لك اي الذي وجعل للمعادن

في ملكه له قوله المتلفات اي

من دل الغير له قوله من الدية

اي الواجبة على القاتل له قوله

وتجوه كالطلاق له قوله لا للذكور

عقرب اي حق العباد له قوله

التصديق اي بالقلب والاقراءى

بالسان له قوله شبه الاستياد

شما بكارى ايتاد ومنفرد بكار

شدن كذا في المنتخب ٢٢٢

قوله عن التصديق اي عن الايمان

الذي هو التصديق والاقراءى

له قوله في حق الخ متعلق بقوله

خلفا له قوله بان يقوم الاقرار

مقامه اي مقام التصديق في حق

ترتب احكامه اي احكام الابان

فيكون دمه والمصوب ما به الاقرار

ويصل على جنازته به الاقرار

وذلك لان التصديق بالقلب امر

باطني لا يبيله الاعلام الغيوب وهذا

الاقرار دليل على هذا التصديق فيقوم

مقامه في اجراء احكام الدنيا له

قوله وان عدم المكنة ان وصليته

له قوله حتى يجعل اي الصغير لجوه بنفسه عن اداء الاسلام لقصور عقله مسلما الخ ٢٢٣

له قوله لا من مورثة الكافر له قوله وصلاة الجنازة اي اذ مات ذلك الصبي يصل عليه صلاة الجنازة له قوله ونحو كاله في مقابر المسلمين

له قوله جاء في المنتخب ليس بالفتح اسير كرون له قوله حكم النبية اي حكم تبعية اهل الدار اذ اعدم الابوان له قوله ليس هذا الخ

اي ليس ان تبعية اهل الدار خلف عن اداء احد الابوين واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير فانه يورث حينئذ الى ان يكون خلف خلف وهذا

فاس بصيرة شئ واحد وصلا وخلفا على المراد ان كل واحد من تبعية اهل الدار واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير بنفسه الا ان

البعض اي تبعية الدار مرتب على البعض اي تبعية الابوين ونظيره ان ابن الميت خلف عنه في الميراث وازا اعدم كان ابن ابن خلفا

عنه لانه لا يلزم لخلف كذا قيل وقد يقال انما متعلق في كون الشيء لصلا وخلفا من وجبين ٢٢٤

جواب سوال

له قوله هل تعلم

جواب لما يقال و

هو انه لا سلم ان

في العشرة المتباينة

لان ما خرج تار

الزراعة والزراعة

كسب قد ذكرنا الصلوة

بسبب فيكون لها

والحوام لا يصلح

بطريق العباد

له قوله ثم

صار الاقرار اي

صار الاقرار بالصورة

خلفا عن الاقرار

والتصديق الوان

اي الثابت في

نفس الامر فلا يرد

ما قيل ان في خافية

الاقرار عن الاقرار

يلزم خلفية الشئ

عن نفسه وهو اهل

له قوله ليس

بذ خلفا عن خلف

جواب سوال

تدريه ان جعل

تبعية اهل الدار

خلفا عن تبعية

الابوين يستلزم

اثبات خلف عن

الخلف وهو شائع

فاجاب بما تری

٢٢٤ ٢٢٣ ٢٢٢

نور الانوار مع قمر الاقمار جواب سوال ٢٢٢ محبت الاحكام

ولكن فيها معنى العباد وهو انه يصرف مصارف الزكاة ولا يجب الا على المسلم

فحمل فعلم المزارعة على كسب الكمال الطيبة مؤنة فيها معنى العقوبة كالحراج

فانه في نفسه مؤنة للارض التي يزرعها والا استرد ها السلطان منه احوالها بيل آخر

ولكن فيه معنى العقوبة مزج حيث انه يجب على الكفار الذين اشتغلوا بزراعة الدنيا

وبند والآخره وراء ظهورهم وحق قائم بنفسه اي ثابت بذاته من غير ان يتعلق

بذمة العبد شئ منه حتى يجب عليه اداؤه بل استبقاه الله تعالى لاجل نفسه تولى

اخذة وقمته من كان خليفته في الارض وهو السلطان كخمس التنائم والمعادن

فان الجهاد حق الله فينبغي ان يكون المصايب به وهو الغنية كلها لله تعالى لكن

اوجب اربعة اخماسه للغانيمتة منه عليهم ابقى الخمس لنفسه كذا المتأخر فانها

اسم لما خلقه الله في الارض من الذهب والفضة فينبغي ان يكون كله لله تعالى ولكن

الله تعالى اهل للواجد او للمالك اربعة اخماسه منه ففضل وحقوق العباد كليل

المتلفات والمنصوبات وغيرها من الدية وملك المبيع والشروط الكاح ونحو

وهذه الحقوق اي جنسها سواء كان حق الله او للعبد لا المذكور عن قريب تنقسم

الى صل وخلف يقوم مقام الاصل عند التذمة فالإيمان اصله التصديق و

الاقرار جميعا عند الله تعالى ثم صار الاقرار وحده اصاله مستتبدا خلفا عن التصديق

في حق احكام الدنيا بان يقوم الاقرار مقامه حق ترتب احكامه كافي المكوه على

الاسلام ا جرى الاقرار مقام مجموع التصديق والاقرار وان عدم التصديق منه

ثم صار اداء احد الابوين في حق الصغير خلفا عن اداؤه اداء الصغير الا ان خلفه

يجعل مسلما باسلام احد الابوين ويحرم عليه احكامه بالميراث وصلاة الجنازة ونحوها

لثبوت تبعية اهل الدار خلفا عن تبعية الابوين اثبات الاسلام والمصير الذي

سماه اهل الاسلام واخر جوهه الى ادم يحكم عليه الاسلام في الصلوة عليه حكم النبية ليس هذا

٢٢٤ ٢٢٣ ٢٢٢

قوله بالبراث اسم برث ذلك الصبي من مورثة

المومن لاسن مورثة الكافر له قوله وصلاة الجنازة اي اذ مات ذلك الصبي يصل عليه صلاة الجنازة له قوله ونحو كاله في مقابر المسلمين

له قوله جاء في المنتخب ليس بالفتح اسير كرون له قوله حكم النبية اي حكم تبعية اهل الدار اذ اعدم الابوان له قوله ليس هذا الخ

اي ليس ان تبعية اهل الدار خلف عن اداء احد الابوين واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير فانه يورث حينئذ الى ان يكون خلف خلف وهذا

فاس بصيرة شئ واحد وصلا وخلفا على المراد ان كل واحد من تبعية اهل الدار واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير بنفسه الا ان

البعض اي تبعية الدار مرتب على البعض اي تبعية الابوين ونظيره ان ابن الميت خلف عنه في الميراث وازا اعدم كان ابن ابن خلفا

عنه لانه لا يلزم لخلف كذا قيل وقد يقال انما متعلق في كون الشيء لصلا وخلفا من وجبين ٢٢٤

٢٢٤ ٢٢٣ ٢٢٢

قوله وان عدم المكنة ان وصليته

له قوله حتى يجعل اي الصغير لجوه بنفسه عن اداء الاسلام لقصور عقله مسلما الخ ٢٢٣

له قوله لا من مورثة الكافر له قوله وصلاة الجنازة اي اذ مات ذلك الصبي يصل عليه صلاة الجنازة له قوله ونحو كاله في مقابر المسلمين

له قوله جاء في المنتخب ليس بالفتح اسير كرون له قوله حكم النبية اي حكم تبعية اهل الدار اذ اعدم الابوان له قوله ليس هذا الخ

اي ليس ان تبعية اهل الدار خلف عن اداء احد الابوين واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير فانه يورث حينئذ الى ان يكون خلف خلف وهذا

فاس بصيرة شئ واحد وصلا وخلفا على المراد ان كل واحد من تبعية اهل الدار واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير بنفسه الا ان

البعض اي تبعية الدار مرتب على البعض اي تبعية الابوين ونظيره ان ابن الميت خلف عنه في الميراث وازا اعدم كان ابن ابن خلفا

عنه لانه لا يلزم لخلف كذا قيل وقد يقال انما متعلق في كون الشيء لصلا وخلفا من وجبين ٢٢٤

٢٢٤ ٢٢٣ ٢٢٢

قوله بالبراث اسم برث ذلك الصبي من مورثة

المومن لاسن مورثة الكافر له قوله وصلاة الجنازة اي اذ مات ذلك الصبي يصل عليه صلاة الجنازة له قوله ونحو كاله في مقابر المسلمين

له قوله جاء في المنتخب ليس بالفتح اسير كرون له قوله حكم النبية اي حكم تبعية اهل الدار اذ اعدم الابوان له قوله ليس هذا الخ

اي ليس ان تبعية اهل الدار خلف عن اداء احد الابوين واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير فانه يورث حينئذ الى ان يكون خلف خلف وهذا

فاس بصيرة شئ واحد وصلا وخلفا على المراد ان كل واحد من تبعية اهل الدار واداء احد الابوين خلف عن اداء الصغير بنفسه الا ان

البعض اي تبعية الدار مرتب على البعض اي تبعية الابوين ونظيره ان ابن الميت خلف عنه في الميراث وازا اعدم كان ابن ابن خلفا

عنه لانه لا يلزم لخلف كذا قيل وقد يقال انما متعلق في كون الشيء لصلا وخلفا من وجبين ٢٢٤

له قوله ظاهر اي عرفا و عادة ٢٤٠ قوله نجيب الكفارة اي علفا عن البر ٢٤١ قوله من التفسير المذكور و هو تقسيم حكمة ثابتة بانج ٢٤٢ قوله وهو اي القسم الثاني ٢٤٣ قوله فاربعة اي بالاستقراء السبب والعلة والشرط والعلامة ٢٤٤ قوله وهو اي ما يطلق عليه السبب حقيقة او مجازا ٢٤٥ قوله سبب حقيقي اي ليس فيه شائبة العلية اصلا ٢٤٦ قوله اليه اي الى الحكم ٢٤٧ قوله عليه اي على الحكم ٢٤٨ قوله وجوب الحكم المراد بوجوب التمسك به و وجوبه في الزوم المعلوم العلة لزوما عقليا صحما يترتب به انقار الحكم ٢٤٩ قوله ذلك اي وجوب الحكم ٢٥٠ قوله ولا وجود اي وجوب الحكم المراد بالوجود حقيقة كونها و عدمه ولا يكون له تأثير ٢٥١ قوله ذلك اي وجود الحكم ٢٥٢ قوله معاني العلة

من انما في الطريق ٢٥٣ قوله ان لو كان كذلك اي كان له معنى العلة ٢٥٤ قوله او سببا فيه معنى العلة آت من علة علة اخرى ٢٥٥ قوله سبب فيه معنى العلة و هو يكون متوقفا في وجود الحكم بوجوبه و لا في سببه الا من ان له تأثيرا في وجود الحكم بغير واسطة بدون اضافة الوجوب والمجرد فنجيب

ظاهر في الحال فنجيب الكفارة له واما القسم الثاني من التفسير المذكور في اول الفصل فهو ما يتعلق به الاحكام فاربعة الاول السبب هو قسم اربعة الاول سبب حقيقي وهو ما يكون طريقا الى الحكم اي سببها التي في الجملة بخلاف العلامة فانها لا تليق به لا مفضية اليه من غير ان يقضى اليه وجوب الحكم كما يضاد ذلك الى العلة ولا وجود كما يضاف ذلك الى الشرط ولا يعقل فيه معاني لعل بوجه الوجوب بحيث يكون له تأثير في وجود الحكم اصلا لا بواسطة ولا بغير واسطة اذ لو كان كذلك لم يكن سببا حقيقيا بل سببا له شبهة العلة او سببا فيه معنى العلة لكن يتخلل بينه اي بين السبب وبين الحكم علة لاتضاف الى السبب اذ لو كانت مضافة الى السبب الحكم مضى اليها لكان السبب علة العلة لا سببا حقيقيا على ما سياتي كذا انه انما يكون انسان او نفسه ليس قوما وليقتل فانها سبب حقيقي للسرقة والقتل لانها تفضي اليه من غير ان تكون موجبة او موجد له ولا تأثيرا بها في فعل السرقة اصلا لكن يتخلل بين الدلالة وبين السرقة علة غير مضافة الى الدلالة وهو فعل السارق المختار و قد اذلت الازمان من ذلك احد على فعل سوء يفعله المدلول لئلا يثبت بل لعل الله يوفقهم على تركه مع دلالته فان وقع منه السرقة او القتل لا يضمن الدال شيئا لانه ضابط سبب محض لا صاحب علة وعلى هذا فينبغي ان لا يضمن سبب السبب الى السلطان ظالم في حق احد بغير حق حتى يفرقه فانه لا يضمن سبب محض لكن افعاله المتأخر و يضمن لفساد الزمان بالبيع الباطل وكثرة السعاية فيه واما الجرم الدال على صيد فاما ضمن قيمته لانه ترك الامكان الملتزم باحرامه بفعل الدلالة كالمودع اذ ادلى السارق على الوديعة يضمن لكن نه تاركا للحفظ اما الملتزم فان اضيققت العلة المتخللة بين السبب والحكم اليه اي الى السبب و السبب حكم العلة وجوب الضمان عليه لان الحكم مضاف الى العلة والعلة مضافة الى السبب فكان السبب علة العلة

من انما في الطريق ٢٥٣ قوله ان لو كان كذلك اي كان له معنى العلة ٢٥٤ قوله او سببا فيه معنى العلة آت من علة علة اخرى ٢٥٥ قوله سبب فيه معنى العلة و هو يكون متوقفا في وجود الحكم بوجوبه و لا في سببه الا من ان له تأثيرا في وجود الحكم بغير واسطة بدون اضافة الوجوب والمجرد فنجيب

جواب سوال
عنه قوله دليلا
اه جواب سوال
وهو ان الساعي
اذ اسى الى السلطان
الظالم في حق آخر
حتى غرم فان
الساعي ضايع
انه صاحب سبب
المحمض لانه يضمنه
حاصل الاعتراض
الثاني الذي دفعه
فتاوى من يقولون
الحرم اه و الجواب
ان كل واحد صار
علة لفساد الزمان
فيه شيئا

٢٥٦ قوله لا يضمن اي لان الساعي صاحب سبب محض لا ساعي سبي لا فاعد المالك اما لا فاعد بالاعتبار لفساد الظالم لا ساعي ٢٥٧ قوله لا يضمن اي لان الساعي لا يضمن من الظالم فالحكم بالضمان على الساعي لا يفيج الحقوق و يترك السعاية عن سبب ٢٥٨ قوله واما الجرم المودع دخل مودع بقرره ان الجرم الدال على سبب محض فذلك لعل بينه وبين القصور و حلة لاتضاف الى هذا السبب و هو فعل الغافل المختار اي المدلول بالسبب فينبغي ان لا يضمن الدال من ان حكمه بان لا يضمن الدال نهما لصحة ٢٥٩ قوله الامان اي الامان الصريحين الاصطلاح ٢٦٠ قوله لا يضمن الدال لانه كان جانيا بترك الامن فيجب عليه الضمان بهذا الوجه لا لكونه سببا محضا للقتل الصيد و نهما تعلق بقوله ترك ٢٦١ قوله لا يضمن اي الحق الذي التزمه المودع بعقد الوديعة ٢٦٢ قوله عليه اي على السبب ٢٦٣ قوله علة العلة اي الحكم وهذا السبب سبب فيه معنى العلة

له قوله فبين قول المصنفين ان اضيفت الزكاة قوله منها اي من السوق والقود السوق بالفتح رادن والقود بالفتح الزبيش كشيدن
 ستر ودر آن كذا في المنتخب له قوله ما يتلف اي المال والنفس في التمتع الرضا بالفتح باي برزمن بنادون واما حال كرون سله
 قول من عاتق بقره بالتلف له قوله وقد تخلص بينه اي بين كل واحد من السوق والقود وبين التلف ما هو عليه لم اي التلف وهو
 ما هو عليه للتلف فعل الراء كنه الزكاة قوله ايضا في نيجوب العتق على السائق والقائم له قوله وهو الضمير عام الى ما في قوله
 ليما يرجع والبرية ما من الابل او الدابة او عشرة آلاف درهم كذا في الاكثر له قوله والقيمة اي القيمة المتلفه له قوله جزاء
 الباشرة اي جزاء الفعل له قوله فلا يكون اي التلف متعاقبا لباي الى علة العلة فلا يحرم اي السائق والقائم عن الميراث
 عتقه تلف نفس المورث ولا يجب عليه الكفارة والقصاص عنه

نور الاذكار مع قتلها بحدود سوال ٢٤٥ مبحث الاحكام

وهذا هو القسم الثاني من السبب فيه فائدة الاحتراز عن قوله علة لا ضارة للسبب
 كسوق الدابة وقودها فان كل واحد منهما سبب لتلف ما يتلف بوطيها في حالة السوق
 والقود وقد تخلص بينه وبين التلف وما هو عليه له وهو فعل الدابة لكنه مضى
 الى السوق والقود لان الدابة لا يختار لها في فعلها سببا اذا كان احد ثلثا او قاتلا
 لها والعلة ليست صاحبة الحكم فيصفا للتلف الى علة العلة فيما يرجع الى بدل المحل
 وهو ضمان الدابة والقيمة واما فيما يرجع الى جزاء المباشرة فلا يكون مضافا اليها في الجزاء
 عن الميراث ولا يجب عليه الكفارة والقصاص واليهما بالله تعالى بان يقول الله لا فعل
 كذا الا فعل كذا او بالطلاق والعتاق بان يقول ان خلت الدار فانت طالق او
 انت حر لي سببا مجازا للكفارة والجزاء وهذا هو القسم الثالث من السبب انما
 كان سببا مجازا لان اليمين شرعت للبر لا لكونه كقطر يراق الى الكفارة في
 اليمين بالله والى الجزاء في اليمين بغير الله لانه مانع من الحنث بدون الحنث لا يجب
 الكفارة ولا ينزل الجزاء ولكن لما كان يحتل ان يفرض الى الحكم عند ذلك لان معنى
 سببا مجازا باعتبار ما يؤول اليه عند الشك في اليمين بالله والمعلق بالشرط سبب
 حقيقي للكفارة والجزاء في الحال ولكن الحكم تاخر الى زمان الحنث ووجود الشرط
 كما في الوجه الفاسد ولكن له شبهة الحقيقة اي ليس هو مجازا خالص بل
 مجاز يشبه الحقيقة وعند زفره خالصا عن شبهة الحقيقة فذهبنا بين
 الاطراف الذي ذهب اليه الشافعي والتفريط الذي ذهب اليه زفره ثمرة الخلاف
 بيننا وبين زفره ما ذكره بقوله حتى يبطل التخيير التعليق عند ذلك عند صورته
 ما اذا قال لامل تدان دخلت الدار فانت طالق ثلثا ثم طلقها ثلثا ثمرة فتزوج
 بزوجه اخرى ودخل بها وطلقها ثم عادت الى الاول بالنكاح ووجه خول المداور
 لم تطلق عندنا وتطلق عند زفره لان عندنا لم يوجد قوله له انت طالق

عليه الكفارة والقصاص عنه
 تلف النفس فان هذه الامور جزاء
 الباشرة والسائق والقائم ليسا
 بباشرين حقيقة سله قوله
 بان يقول ان دخلت الدابة الى
 ان يمين بالطلاق والعتاق تنطبق
 الطلاق والعتاق سله قوله
 ليس اي قبل الحنث سله قوله
 فكفارة ذهاب اليمين بالله سله
 قوله والجزاء اي وقود الطلاق
 والعتاق وهذا في يمين بالطلاق
 والعتاق سله قوله شرعت لغير
 فان المقصود من شرعية اليمين
 سواء كانت بالعدو بغيره تحقق
 المحل من الفعل او الترك
 سله قوله طريقا الى الجزاء
 مفضيا الى الجزاء سله قوله الى
 الجزاء المصطوف الى قوله لى
 الكفارة سله قوله انه لى
 لان البر مانع من الحنث لانه عند
 سله قوله لا يجب الكفارة لى
 في اليمين بالله تعالى سله قوله
 ولا ينزل الجزاء الى اليمين بالطلاق
 والعتاق سله قوله ولكن الجزاء
 يعني لا يكون اليمين سببا لغت
 الكفارة او الجزاء لكونه مفضيا
 اليها ولكن الجزاء سله قوله لى
 الحكم لى الكفارة او الجزاء سله
 قوله لى سببا مجازا باعتبار ما يؤول
 اليه كاطلاق الجزاء على صير العتق
 باعتبار ما يؤول اليه ومانع من الحنث
 من ان هذا الاطلاق الطلاق لاسم
 السبب على السبب فماذا انهم
 امل ثم اعلم ان ليا قال الشافعي
 نظر لان المعلق بالشرط لا يؤول
 الى السببية الحقيقية بعد وقوع
 المعلق عليه اي الشرط بان يصير
 طريقا مفضيا الى الحكم بل يؤول الى
 العلة فانه بعد وقوع الشرط علة
 للحكم لان يقال انه اذا والسبب
 بحسب القصة سله قوله اليمين بالله

جواب سوال
 له قوله ولكن
 كان جواب
 سوال وهو ان
 اليمين لما لم يكن
 طريقا للكفارة
 فلا يصح التسمية
 بسببا حقيقيا
 مجازا لشرعية السبب
 بين الموضوع له
 وغيره كى - كى - كى

اي يمين اشترى التي توجب الكفارة عند الحنث
 والمعلق بالشرط وهو قوله انت طالق شل هو الذي يوجب الجزاء وهو الطلاق عند وجود الشرط ولكن الحكم الجزاء قوله ولكن لى المعلق بالشرط
 الذي ليس سببا مجازا او هو قوله انت حر لي سببا مجازا لى المعلق بالشرط قوله ولكن لى المعلق بالشرط قوله ولكن لى المعلق بالشرط
 يشبه الحقيقة باعتبار ان اليمين شرعت للبر فلو كانت البر يلزم الجزاء في اليمين بالطلاق والعتاق فصار البر مضمونا بالجزاء فصار لى
 ضمن به البر من الطلاق والعتاق شبهة الثبوت في الحال اي قبل كون البر فكان اليمين بالطلاق والعتاق سببا حقيقيا لى قوله مجاز
 معض اي اطلاق السبب على المعلق بالشرط مجاز محض فانه لا سبب من محل يقع فيه التعليق بالشرط حائل بين المعلق ومحل فوجب قطع
 السببية بانكته سله قوله الا فرأى انه سبب حقيقي سله قوله والتفريط اي ان سبب مجازا مضافا الى قوله التخيير في التمتع بالتمتع
 رد الى رادن سله قوله لم تطلق التخيير السابق بالتخيير افسر الاقمار شرح نور الاقمار

جواب سوال
 عنه قوله والایجاب
 المضافات أه جوا
 سوال ومبراه
 ينبغي ان لا يكون
 الاشارة الى الموت
 نحو انت طالق
 عند السبب في الحال
 ومنتأ عن الحكم لان
 لما ختم حكمه كان
 الايجاب بمنزلة
 العدم لان الشيء
 اذا ما خرج عن الحكم
 كان كأنه لم يوجد
 مع ان الايجاب
 المضاف ايفاض
 والمعلق بالشرط
 معدوم قبل وجود
 الشرط فمما لم يعل
 الايجاب المعلق
 بالشرط سببا
 قبل وجوب الشرط
 وجعل الايجاب
 المضاف الى الموت
 سببا في الحال
 قبل مجي
 الوقت حتى لو قال
 ان لم اطلقك
 فبدي حرم ثم قال
 انت طالق فمما لم
 يعلق لانفسه
 الشرط وهو عدم
 وقوع الطلاق
 في زمان يوجد به
 فراغ اليقين لانه
 وقع الطلاق
 حين فرغ عن
 اليمين لان الطلاق
 المضاف الى الوقت
 طلاق في الحال
 لا في وقت

قوله الحقيقة اي حقيقة السببية **هـ** قوله فلا يطلب محلا موجودا في الحال بل كيفية احتمال حدوث المحلية وهو قائم لاحتمال ان
 تعود المرأة اليه بعد زوج آخر **هـ** قوله بقاءه اي بقاء المحل **هـ** قوله فلا بد اي لقوله انت طالق **هـ** قوله كالحقيقة اي كما
 لانه حقيقة السبب من محل موجود **هـ** قوله بالتميز اي بتميز الطلقات الثلاث **هـ** قوله من الشبهة اي شبهة الحقيقة **هـ** قوله
 كالحقيقة اي كما ان السبب الحقيقي لا ينبغي بدون المحل **هـ** قوله فاذا فاق المحل اي بتميز الثلاث بطل اي لا التعليق ايضا **هـ**
 قوله في اكثر المواضع الا ترى ان شبهة
 التبع لا تثبت في حق المحل الميتة
 كما ان حقيقة التبع لا تثبت فيها
هـ قوله الرد اي رد المنصوب
 الى المالك **هـ** قوله الى القيمة
 اي ان كان من مولات القيمة
 قوله والمثل اي ان كان من مولات
 الامثال **هـ** قوله بعد المالك
 اي لما كان المنصوب **هـ** قوله
 مع وجود المنصوب اي في يد المالك
هـ قوله حتى مع الابرار اي في
 امالك الغاصب من قيمة المنصوب
 حال قيامه حتى لو لم يكن بعد الابرار
 لا يجب الضمان **هـ** قوله
 واليمين اي مع اليمين بالقيمة
 ان ربح الغاصب بقيمة المنصوب
 لا حال قيام المنصوب **هـ** قوله
 قوله وكذا في غيرها اي مع الكفالة
 القيمة بان كفل بقيمة المنصوب
 انسان حال قيام المنصوب
هـ قوله حال قيام المنصوب
 بقوله صحيح والتميز بالمسائل
 الثلاث **هـ** قوله لانه القيمة
هـ قوله لما سمعت ان كمالا تقع
 به الاحكام قبل انفس **هـ**
 قوله فكله الايجاب اي قوله انت
 طالق مثلا **هـ** قوله فمما لم يعلق
 المحل اي بتميز الثلاث بطل اي
 التعليق **هـ** قوله المسألة المذكورة
 اي قوله ان دخلت الدار فانت
 طالق او انت حر **هـ** قوله
 المطلقة الثلاث اي المرأة التي
 حرست من الحالف بما شئت **هـ**
 قوله والاجنبية بالمرء مطوف عمل
 المطلقة **هـ** قوله مع انه يقع
 الطلاق في نفسه بهذا التعليق بان
 المحل ايضا فمما لم يعلق بدون
 المحل فلان يعلق التعليق المتنازع
 فيه اي تعليق الطلاق والتنازع في
 اوله وان علم المحل لان التفاد اسهل من
 الرفع والام في قوله لا بد من الارتفاع
 ولكنه ان مصدرية **هـ** قوله فاما
 عنه الماي بايد الفرق بين تعليق
 الطلاق بالملك وتعليق الطلاق
 بغير الملك **هـ** قوله ذلك الشرط اي الذي علق به الطلاق **هـ** قوله لانه اي لان الشرط وهو النكاح علة لصحة التعليق اي قوله ان
 كتمت كانت طالق وهو التعليق علة لوقوع الطلاق فكان يراى النكاح علة التعليق اي لطلاق **هـ** قوله معارض اي انما كتبه قوله
 عليه اي على الشرط **هـ** قوله وفي اي الشبهة السابقة **هـ** قوله والايجاب اي ايجاب الطلاق والعاق المضاف اي الى من الايمان
 كذا قوله قبل **هـ** قوله فلما تعارضتا اي الشبهة **هـ** قوله والايجاب اي ايجاب الطلاق والعاق المضاف اي الى من الايمان
 سبب الحال اي في الحال **هـ** قوله والايجاب اي ايجاب الطلاق والعاق المضاف اي الى من الايمان

وقت التعليق الاجاز احضا ليرك شوب الحقيقة قط فلا يطلب محلا موجودا اي بقاءه
 لانه يمين ومحلها ذمة الحالف وهو موجودة فاذا وجد الشرط بعد النكاح الثاني كان
 قال انت طالق فيقع الطلاق وعندنا لما كان قوله انت طالق وقت التعليق مع جوا
 مجازا يشبه الحقيقة فلا بد له من محل موجود كالحقيقة وقد فاق المحل بالتميز
 فلا سبق قوله انت طالق وهذا معنى قوله قد فاق المحل من الشبهة لا يبق الا في محله كالحقيقة
 لا تستغنى عن المحل فاذا فاق المحل بطل الحاصل من الشبهة تجري الحقيقة
 عندهم في طلب المحل اكثر المواضع احتياطا كالمقصود ان الاصل في الرد ثم
 الضمان الى القيمة او المثل بعد الهلاك ولكن مع وجوب المنصوب للغصب شبهة ايجاب
 القيمة حتى صح البراءة عن القيمة والرهن والكفالة بما حال قيام العيز ولو لم يكن بها ثبوت
 بوجه حال صحت هذه الاحكام فكذا لا ايجاب عين حال لتعليق شبهة التميز وانفسا
 المحل فمما لم يعلق المحل بطل وزفر لم يتبين لهذا التدقيق وقاسر المسألة المذكورة على
 ما اذا علق طلاق المطلقة الثلاث او الاجنبية بالملك بان قال ان تكلمت فانت
 طالق فان المحل ليس بجو دا ابتداء مع انه يقع الطلاق بعد وجود الشرط فلان يبق
 انتهاء في المتنازع فيه اولى بان يقع الطلاق ج فاجاب عنه الله بقوله بخلاف تعليق
 الطلاق بالملك في المطلقة ثلاثا لان ذلك الشرط في حكم العلق بانه ان الشرط وهو النكاح
 في حكم العلة للطلاق لانه علة لصحة التعليق وهو علة لوقوع الطلاق فكان هو علة
 العلة فصا التعليق بشرط هو في حكم العلق معارض هذا الشبهة السابقة عليه هي
 شبهة وقوع الجزاء وثبوت السببية للمعلق قبل تحقق الشرط والحاصل من شبهة
 وقوع الجزاء قبل الشرط تقتضيه وجوب المحلية وشبهة التعليق بالملك العلة تقتضيه
 عدم المحلية لان الحكم لا يوجد قبل العلة بل بعدا فلما تعارضتا قطنا
 فلهذا لا يحتاج ههنا الى المحل الايجاب بل المضاف سبب للحال مقابل للايجاب

غير الملك **هـ** قوله ذلك الشرط اي الذي علق به الطلاق **هـ** قوله لانه اي لان الشرط وهو النكاح علة لصحة التعليق اي قوله ان
 كتمت كانت طالق وهو التعليق علة لوقوع الطلاق فكان يراى النكاح علة التعليق اي لطلاق **هـ** قوله معارض اي انما كتبه قوله
 عليه اي على الشرط **هـ** قوله وفي اي الشبهة السابقة **هـ** قوله والايجاب اي ايجاب الطلاق والعاق المضاف اي الى من الايمان
 كذا قوله قبل **هـ** قوله فلما تعارضتا اي الشبهة **هـ** قوله والايجاب اي ايجاب الطلاق والعاق المضاف اي الى من الايمان
 سبب الحال اي في الحال **هـ** قوله والايجاب اي ايجاب الطلاق والعاق المضاف اي الى من الايمان

له قوله المعلق اي بالشرط ^ع قوله في حال وجود الشرط اي في الحال ^ع قوله سبب الحال لان المانع من اعتقاد الايجاب سبب في الايجاب المعلق الشرط التعليق الذي كان حاله بين الايجاب وحله ولم يوجد التعليق بينهما في الايجاب المضاف فينتقد سببا لعدم المانع ^ع قوله باعتبار الاضافة اى الى زمان ما ^ع قوله ويمكن ان يكون الرابع ^ع وجب في الثالث هو الايجاب المضاف ^ع قوله كما ذكرنا ايار الى ان السبب الذي له شبهة المعلق هو السبب المحل الذي سبق ذكره وجعله المضاف كما اثبتنا من السبب ^ع قوله ومن

سبب اى من اجل ان الرابع هو الثالث بعينه ذهب بعضهم كابن الملك ^ع قوله لان الايجاب المضاف اى الى حين من الاجان وبذا امتنع بقوله ذهب ^ع قوله والسبب المعلق معطوف على قوله الايجاب ^ع قوله اى ما يتعلق به الاحكام ^ع قوله وهو اى العلة وقيل كير الضمير لمرعية الخبر واما في مير المر اثر ان مرجع الضمير لفظ العلة فيجب فان ما ذكر بعد ليس تعريفا لفظ العلة ولا يحل عليه ^ع قوله وجوب الحكم احتراز عن الشرط فان وجوبه عند وجود المشروط ولا يضاف اليه وجوب المشروط ^ع قوله احتراز عن السبب فان السبب والعلامة وعلامة العلة لا يضاف اليها وجوب الحكم بل واسطة وان كان في بعضها كلمة العلة اضافة وجوب الحكم كلفه بواسطة ^ع قوله المعلق الموضوع اى العلة التي جعلها الشارع ووضعها عملا كالبيع فانه جعل علة شرعا للحكم كالتحريم فانه جعل علة شرعا للملك المتعة ^ع قوله والمعلق المستنبط كالقدر مع الجنس علة استنبطت بالاجتهاد وكومة الربوا وما عطف على قوله المعلق الموضوع ^ع قوله وجوب اى ما يطلق عليه اسم العلة كلفه كانت او اقصى سبعة اقسام بالقسم العقلي ^ع قوله ابتداء اى بلا واسطة ^ع قوله بان يكون مؤثرة في الحكم بان يكون العلة ما كان في ذاته ^ع قوله من غير تراخ اى من دون ان

مبحث الاحكام

المعلق ^ع ان لا يوجب المعلق بالشرط وهو قول من دخلت الدار فانت طالق يكون سببا في حل وجود الشرط والايجاب المضاف الى الوقت بان يقول طالق غدا سبب للحال لكن تراخ حكمه الى لند هو من اقسام العلة في الحقيقة وانما يعد سببا باعتبار الاضافة فيكون ان يكون هذا هو القسم الرابع للسبب ان يكون الرابع هو قوله وسببه شبهة العلة كما ذكرنا في اليين بالطلاق والعنف وهو الذي يسمى سببا مجازيا في السابق ومن ههنا ذهب بعضهم الى اقسام السبب ثلاثة السبب الحقيقي وسببه في العلة وسببه في اى كان الايجاب المضاف من اقسام العلة في الحقيقة والسبب الذي له شبهة العلة هو السبب الذي يبين العلة والثاني العلة وهو ما يضاف اليه وجوب الحكم ابتداء اى بلا واسطة احتراز عن السبب والعلامة وعلامة العلة هو المعلق الموضوع كالبيع والتكاح العلة المستنبطة بالاجتهاد وهو سبعة اقسام لان العلة الشرعية الحقيقية تتم بثلاثة اوصاف احدها ان تكون علة اسماء ان تكون موضوع الحكم فيضاهي الحكم اليها ابتداء الثاني ان تكون علة ^ع معنى بان تكون مؤثرة في الحكم والثالث ان تكون حكما بحيث يثبت الحكم بعد جودها من غير تراخ فاذا وجد هذه الاوصاف الثلاثة في شئ لمكان علة كاملة تامة ولا تناقصة فباعتبار استكمال هذه الاوصاف وعدم ينفي ان تكون الاقسام سبعة بهذه الزيادة الاولى ما يكون اسما ومعناه حكما وهو المانع للاوصاف والثاني ما يكون اسما ومعناه لا حكما والثالث ما يكون معنى لا اسما ولا حكما والرابع ما يكون حكما لا اسما ومعناه هذه الثلاثة ما يوجد فيها صفة يعدم وصفان والخامس ما يكون اسما ومعناه لا حكما والسادس ما يكون اسما وحكما لا معنى والسادس ما يكون معنى وحكما لا اسما وهذه الثلاثة ما يوجد فيها وصفان ويعدم وصفين لكن المنة لم يرد كونه من الاسماء ولا حكما ولا معنى فذكره في العلة

جواب سوال

^ع قوله شبهة المعلق اى لتأثيره لان جو مؤثر وجو المؤثر مؤثر معه قوله ومن ههنا اى لاجل ان مثال كل واحد منها واحد

وتختلف الحكم عن تلك العلة زانما ^ع قوله الا اى وان لم توجد هذه الاوصاف الثلاثة باجمعها بل يوجد واحد منها او اثنان منها فصلة ناقصة واما ان لم توجد واحد منها فلا علة ^ع قوله وعدم اى عدم الاستكمال ^ع قوله لم يذكر اى مراعاة وان كان منكر اوجب كما استطلع عليه عبارة ^ع قوله عوضا اى عوض نهين القسدين المذكورين في قسم الافتحار

له قوله اذا عرفت في اي التقسيم له قوله الاول اي بالاجتماع ليه الاوصاف الثلاثة المذكورة له قوله اي العاري الخ كغير المطلق له قوله فانه علة اي الملك له قوله ومعنى اي ان البيع علة للملك معنى لانه يؤثر فيه اي في الملك ويبرأى البيع مشروع لاجله اے لاجل الملك له قوله فكما اي ان البيع علة للملك فكما انه يثبت الملك عند وجوده اي عند وجود البيع بلا تراخ له قوله او فله اے المعصنف له قوله لاي لو وقع الطلاق له قوله ويضاف الحكم اي وقوع الطلاق اليها اي ان طالق طالق له قوله لان ملكه اے وقوع الطلاق يتأخر الى وجود الشرط كدخول الدار له قوله اذ لا تأخير اي لقوله انت طالق فية اي لي وقوع الطلاق قبل وجود الشرط لان التعليق مانع من ثبوته له قوله

اليقين بالعدم خالي لانه علة للطلاق اسم لانه موضوع لها وتضاف اليه عند وجود الحث لا يحكم لان الكفاية تتأخر عنه الى وجود الحث ولا معنى اذ لا تأخير لليقين فيها قبل وجود الحث كذا قيل وقيل ان اليقين بالله تعالى ليس بموضوع للكفاية بل للبرك كيف يكون علة للكفاية اے كذا قال ابن الملك له قوله بشرط الخيار للبائع او للمشتري او لما له قوله لانه موضوع الخ اي لان البيع موضوع شرعا للملك ويضاف الحكم اي الملك اليه والشرط انما هو في الحكم اي الملك لا في نفس البيع فان نفس البيع موجود بمرتبة من اية في محله له قوله لانه يؤثر الخ فان الحكم اي الملك يثبت مستند الى هذا البيع حتى ان المشتري يملك المبيع مع الزامه بعد ارتفاع الخيار فله قوله اے استقاط الخيار اولا لمصلحة المدة له قوله لاي لثالث له قوله فانه علة اسم لان البيع موضوع للملك والمالك يثبت بعد الاجازة مستندا من وقت ايجاب البيع لاسن وقت الاجازة فهو مؤثر في الملك فصار علة معنى ايضا له قوله لتراخي الملك اي الملك ثباته واما الملك المؤثف فما حصل في الحال له قوله لاي لثالث له قوله فانه ايضا الخ اے فان هذا الايجاب علة اسم لو وقع الطلاق لانه موضوع له ويضاف الحكم اليه عند وجود زمان اضيف اليه ومعنى لانه مؤثر ان وقوع الطلاق له قوله تتأخر اي لتأخر وقوع الطلاق له قوله لاي لثالث له قوله لانه اي

نور الافراد مع قوله لا تملك جواب سوال ٢٤٨ مبحث الاحكام

في حيز الاسباب ووصفاته شبهة العلة كما استطلع عليه اثناء الكلام اذ كلف هذا فالا ن ندرع على ما قبله امة فقول لا ولعله اسما ومعنى وحكما كالبيع المطلق للملك اي العاري عن خيار الشرط فانه علة اسم لانه موضوع للملك المضاف اليه ومعنى لانه يؤثر فيه وهو مشروع لاجله وحكما لانه يثبت الملك عند جوه بلا تراخ واكتاف علة اسم لاحكام ولا معنى كالايجاب لمعلق بالشرط وهو الذي ادخله فيما سبق في السبب المجازي مثل قوله انت طالق ان دخلت الدار فان قوله انت طالق علة لاما لو وقع الطلاق فانه موضوع له في الشرع ويضاف الحكم اليه عند جوه الشرط وليس علة حكما لان حكمه يتأخر الى جوه الشرط ولا معنى اذ لا تأثير له فيه قبل جوه الشرط ومن هذا القبيل اليقين بالله تعالى للكفاية على ما قالوا والثالث علة اسم ومعنى لاحكام كالبيع بشرط الخيار فانه علة للملك اسم لانه موضوع له ومعنى لانه هو المؤثر في ثبوت الحكم لاحكام لان ثبوت الملك متأخر الى سقاط الخيار والبيع للموقوف عطفا على البيع بشرط الخيار ومثال ثالثة وهو ان يبيع مال غيره بغير اجازة فانه علة اسم ومعنى للملك لاحكام لتراخي ملك الى زمان اجازة المالك لا ايجاب المضاني الى وقت مثال ثالث له مثل قوله انت طالق غدا وهو الذي سبق في اقسام السبب لانه ايضا علة اسم ومعنى لو وقع الطلاق لاحكام لتأخره الى زمان اضيف اليه نصاب الزكاة قبل محض الحول مثال رابع له فانه ايضا علة اسم لانه وضع لوجوب الزكاة ويضاف اليه الوجوب بلا واسطة ومعنى لانه مؤثر في وجوب الزكاة اذ الغناء بموجب احسان وهو يحصل بالنصاب لاحكام لتأخر وجوب الاداء الى حولان الحول عقدا لاجازة مثال خامس له فانه ايضا علة للملك المنفعة اسم لانه وضع له الحكم ايضا فاليه معنى لانه مؤثر فيه ولهذا اصح تبجيل الاجرة قبل العلة لاحكام لان حكمه هو ملك المنافع يوجد شيئا فشيئا الى نقصان اجل وهي معدومة الآن والمعدوم لا يصلح ان يكون محلا للملك فلا يكون

لان نصاب الزكاة له قوله يضاف اليه اي الى النصاب الوجوب اي وجوب الزكاة له قوله الاحسان اي الى الفقير له قوله ويبرأى الغناء له قوله لاي لثالث له قوله لانه اي لو عقد الاجارة وضع له ملك المنفعة والحكم اي ملك المنفعة يضاف اليه له قوله فية اے في ملك المنفعة له قوله ولله اي لكون عقد الاجارة مؤثرا في ملك المنفعة فتح تبجيل الاجرة التي هي بدل المنفعة له قوله لان حكمه اي حكم عقد الاجارة له قوله وبني اي النافع له قوله فلا يكون اي عقد الاجارة علة للملك النافع فتم الاقسام +

الزكاة له قوله الاحسان اي الى الفقير له قوله ويبرأى الغناء له قوله لاي لثالث له قوله لانه اي لو عقد الاجارة وضع له ملك المنفعة والحكم اي ملك المنفعة يضاف اليه له قوله فية اے في ملك المنفعة له قوله ولله اي لكون عقد الاجارة مؤثرا في ملك المنفعة فتح تبجيل الاجرة التي هي بدل المنفعة له قوله لان حكمه اي حكم عقد الاجارة له قوله وبني اي النافع له قوله فلا يكون اي عقد الاجارة علة للملك النافع فتم الاقسام +

علة حكمه الرابع علة في حيز الأسباب يعني لها شبه بالأسباب فهو تفسير لما قبله
 وذكر المم له ثلاثة أمثلة فقال كشاء القريب فانه علة للملك الملك في القريب علة
 للعق فيكون العلق مضافا الى الاول بواسطة فمحيث انه علة العلة كان علة
 ومن حيث انه توسط بينهما بواسطة كان شبهها بالأسباب في مرض الموت فانه علة
 لتعلق حق الورثة بالمال وهو علة لحجر المريض عن التبرع بازاد على الثلث فيكون
 كشاء القريب ربما يقال انه داخل في العلة اسما ومعنى لاحكاما فانه علة اسما لحجر
 المريض عن التبرعات لاضافة الحكم اليه معنى لكونه مؤثرا في حيز الحكم لان الحجر
 لا يثبت الا اذا اتصل به الموت مستند والتركية عند ابي حنيفة فانه علة للشهادة
 وهي علة للرجم فتكون علة كشاء القريب فلو رجع المزكون بعد الرجم يضمنون
 الدية عنه وعندهما لا يضمنون لانهم اثنوا على الشهادة خيرا ولا تغلق لهم بابحاج
 الحد قصار واما لو اثنوا على المشهود عليه خيرا بان قالوا هو محسن فخرجوا فكذا هذا
 وربما يقال انه علة معنى لا اسما لاحكام للرجم فيكون مثالا لقسم تركه المم ثم قال كذا
 كل ما هو علة العلة في كونها مشابة للأسباب ففي وجهين ولذا ذكرها في السبب لعله
 جليلا وانما من صف له شبهة العلة كاحد صفه العلة التي ركب من صفين كالحد
 والجنس للربوا فان المجموع منها علة اسما ومعنى وحكما وكل واحد منهما واحد لاه
 شبهة العلة ليس بسبب محض غير مؤثر في المعلول ولا لكان الجزء الآخر هو العلة لا
 مجموعها وربما يقال انه علة معنى لا اسما لاحكام فتكون مثالا لقسم تركه المم ولكن بقي قسم آخر
 تركه المم بلا ذكر في لبيد وهو علة حكمه لا اسما ومعنى وربما يقال انه علة في قسم الشئ الذي في حكم
 العلة كحجر لبيد وشق الزرق والشاحلة معنى وحكما لا اسما كآخر وصف العلة فانه مؤثر في الحكم
 وعينه يوجد الحكم ولكنه ليس بموضوع للحكم بل الموضوع له هو المجمع وذلك كالقرابة والملك فان
 المجمع علة موضوعة للعتق ولكن المؤثر هو الجزء والآخر فان كان المملك جزءا خيرا بان اثنوا

له قوله في حيز الأسباب أي في درجة الأسباب ومن جملة هذه قوله مضافا الى الاول أي شراء القريب بواسطة أي بواسطة الملك ملكه قوله
 لمن حيث ان أي ان شراء القريب علة للعتق قوله مضافا الى بين شراء القريب العلق قوله بواسطة أي الملك ملكه قوله
 كان شبهها لانه سبب في حكم العلة على العلق قوله مضافا الى بين شراء القريب العلق قوله بواسطة أي الملك ملكه قوله
 والوصية قوله فيكون أي مرض الموت كشاء القريب فانه علة للملك الملك في القريب علة
 قوله وربما يقال القائل صاحب الدائر قوله لا فتاة الحكم أي الحجر اليه أي الى مرض الموت فيقال حجر مرض الموت قوله
 في الحجر أي عن التبرع بازاد على الثلث قوله لان الحجر لا يثبت الا اذا اتصل به الموت مستند الى وقت حدوث
 المرض ملكه قوله والتركية أي تركية شهود الزنا وتعليقهم اذا شهدوا بالزنا على محسن قوله فاشهاد أي لقبول الشهادة
 قوله فتكون أي التركية علة العلة أي للرجم قوله فلو رجع المزكون بعد الرجم أي قالوا انما نعتدنا بالذي يضمنون الدية عنه

الامام الاظم لان علة العلة
 كالعلة في افتاتة الحكم اليها
 قوله ولا تعلق له الزمان
 المزكين الا انما اشياء بل الخلف
 انما هو بقضاء القاضي والقلبي
 نوقضه بشهادة غير العدل ينهض
 فليس يجب اليها الرضا قال
 تركية المزكين قوله ثم
 رجوع الا يضمنون قوله
 وربما يقال القائل صاحب الدائر
 قوله في كونها مشابة
 للأسباب بان كل من علة العلة
 والحكم علة قريبة هي مشابة
 بالسبب وبجربة انما كانت
 داخل في العلة في ذات جبهتين
 قوله كاحد وصفي العلة المراد
 بالوصفين الله ان ليس بينهما تقدم
 وتأخر بحسب الوجود والحداد
 باحد الوصفين اعلم ان يكون
 بواحد او اذ كان في الوصفين
 تقدم وتأخر بحسب الوجود فالآخر
 من القسم السادس أي علة معنى
 وحكما لا اسما وليس من القسم الخامس
 على ما سيجي قوله فيكون
 أي محرم الربوا اسما قوله وشبهية
 العلة فان كل واحد منهما مؤثر في العلة
 وله الوارد من احدهما تقدم العلة
 لم ليس مؤثرا مستقلا بل بالآخر
 قوله وليس بسبب الحكم اعلم
 انه ذهب الامام الحنفي الى ان
 كل واحد من جزئي العلة في التبرع
 سبب محض فانه في مفض الى
 المقصود لا تأثير له في التبرع بل بالجزء
 الآخر انما الثاني في التبرع وهو سبب
 في الاسلام الى انه ليس سببا محضا
 غير مؤثر بل هو سبب له شبهة العلية
 وقبلة المصنف واحدا به وقال صاحب
 الفتاوى انه مخالف ما تقدم عن ترك
 اذ لا تأثير لاجزاء العلة في اجزاء العلة
 وانما المؤثر هو تمام العلة في تمام
 احد وصفي العلة فانه مؤثر في الحكم في الجملة
 ولا شك ان كانا
 هو الاول من وصف
 الثاني في مقابل له
 سه قوله ولكن
 اعترض - - -
 - - -
 - - -
 - - -

حكايات
 شكايات
 علة قوله وليس
 بسبب محض
 سؤال وهو ان
 القدر مؤثر في حيز
 الربوا الاضطرار
 الجنس والجنس
 مؤثرا في حيز
 الربوا بواسطة
 القدر وليس احد
 منها مستفاد
 من الآخر فيكون
 علة العلة فيكون
 كل واحد منهما سببا
 ظاهر او ليس له
 شبهة العلة كما
 قال المصنف
 قوله وربما آه جليا
 قوله والمقابل الذي
 هو القسم الاخر هو
 النصف الاول في
 دفع وهم وهو انه
 لما قال المصنف
 كاحد وصفي العلة
 فلا حاجة الى قوله
 كاحد وصفي العلة
 لان المراد باحد
 احدهما مطلقا
 سواء كان جزءا
 او الثاني وحاصلا
 انه يذكر لاعتين
 لكن المراد احدهما
 معين وهو الجزء
 الاول فان قيل
 الاول والثاني انما
 يتصور بالنسبة الى
 القرابة والملك ولا
 يتصور بالنسبة الى
 القدر والجنس لما
 كان كل واحد منهما
 لا يوجد في الشئ الا
 بدون الآخر قلنا
 ج يول كلام المصنف
 بالتاويل الآخر وهو
 ان المراد من لفظ
 احد كالتقدم والتأخر
 والجنس بانفراد
 ولا شك ان كانا
 هو الاول من وصف
 الثاني في مقابل له
 سه قوله ولكن
 اعترض - - -
 - - -
 - - -
 - - -

جواب سوال
عہ قولہ من السیما
لما سئل الاول انه
حکم القسم السادس
وذكر في موضعه العلة
في خبر الاسباب
والثاني ان ترك القسم
السايع ذكره في
موضع سبعة احكام في
علة كاحد وصفي العلة
والثالث انه ترك
العلة حكما بالظنية
لا جيب عن الاول
انه ترك القسم السادس
دبر ما يكون علة من
لا اساءوا حكما لانه
دخل في الرابع في
مثال الثالث دبر
قولہ والتزكية في
باب الشهادة انه
علة من لا اساءوا
حكما وبالله داخل
في الخامس دبر
قولہ كما حد وصفي
العلة في الربو لانه
علة من لا اساءوا
حكما وعن الثالث
بروان ترك العلة
حكما بالظنية في الاشياء
لانه داخل في قسم
الشرط الذي في حكم
العلة فلهذا لم يذكر
في العلة علمه
قولہ ولا يستعمله
في انما في العلة
الشريعة على العقلية
لان الاصل فاق
الشرع العقل
قولہ اتنا في الزمان
الاصل تقديم الزمانية
والترتيب معا لانه
لا يمكن ههنا ان العلة
لا يتخلوا ان يكون
انما اول فان كان
الاول فهو ليس الا
بقار الاعتراض
وغيره منقول
للتا في غير موجود
المعول بدون العلة
وليس له نظرية
الشرع بخلاف العقل
الشريعة فانه في حكمه
المجرب هو وصف
بالبقار قولہ الاعتراض
لان الاصل فاق
ان التمثيل لم يور
والتي تقدم جوابا

ثم في الفتوى **ع** قوله يكون مواء القاية المؤثر في التقى **ع** قوله لاي الجزاء الآخر **ع** قوله يكون علة
بوضع الحكم على الموضوع لهو المجموع فلا تحل التأخر الحكم عن الاول الى وجود الآخر **ع** قوله كما نقلنا ان
ع قوله للرخصة اي قصر الصلوة ونظر الصوم **ع** قوله لا ينافي لان الرخصة **ع** قوله في ثبوتها
بل المشتقة اي بل المؤثر في ثبوت الرخص هو المشتقة فان الرخص انما شرعت لرفع المشتقة كمن المشتقة
ليكن الوقوف عليه فاقسم السفر مقامها ودار الحكم وجدا وعدا عليه **ع** قوله دعي اي المشتقة **ع**
مطلوبا وحكما الى ان الالف واللام في قول المصنف والنوم للمعبر **ع** قوله الياء الى
وكم **ع** قوله لانه اي لان النوم ليس بغير فريضة اي في الحديث انما المؤثر في الحديث خروج النفس
جهلا شرفا للمفاضل **ع** قوله ودار الحكم اي الحديث عليه اي على النوم فاذا وجد النوم وجد الحديث لانوم
نور لا خوار مع قوله لا قبله لاجواب سوال **٢٨٠** بحث الاحكام

قوله المحرم يكون هو المؤثر وان كانت القرابة جزاء خبرا بان اشترى عبدا مجهول
النسب ثم ادعى انه ابنه او اخوه يكون هو المؤثر والمقابل له وهو الرصف الاول
علة من لا اساء لاحكام كما نقلنا والسابع علة اساء وحكما لانه كالف السفر والنوم للرخصة
والحدث فان السفر علة للرخصة اساء لانها تقضي اليه الشرع بقدر القصير رخصة للسفر
وحكم لا يثبت بغير السفر متصلة به لا من لان المؤثر في ثبوتها ليس نفس
السفر بل المشتقة وهي تقديرية وكذا النوم الناقض للوضوء علة للحدث اساء لان الحدث
يضان اليه حكما لان الحدث يثبت عند لا من لانه ليس بغير فريضة انما المؤثر في الحدث
ولكن كما كان الاطلاع على حقيقة معتدرا وكان النوم المخصوص بسبب كونه غالبا
اقسم مقامه ودار الحكم عليه الان تمت اقسام العلة وقد علمت فاني بياها من
المسألة الناشئة من غير الاسلام والخلف توابع له ثم يقول المصنف وليس من صفة العلة
الحقيقية فقد مر على الحكم بل الواجب اقترانها معا كالا استطاعة مع الفعل
وهذا هو حكم القسم الاول الذي كان علة اساء ومنه وحكما فانها العلة الحقيقية
الشرعية التي تقارن الفعل لا تتقدمه وذهب قوم لانها لا يجب تقديرها على العمل
بالزمان لان العمل الشرعية في حكم الجواهر موصوفة بالبقاء فلا بد ان يثبت الحكم
بعد لعلته بخلاف العمل العقلية فانها مفارقة مع معلولها اتفاقا كحركة الاصابع مع حركة
الغلام واما الاستطاعة فهي مع الفعل الملية لا تتقدمه سوا علة شرعية او
عقلية وهي اما تمثيل او تنظير والتمثيل يتقدم على الفعل هي عنة سلامة الآلات
والاسباب وعليها مدار التكليف الشرعي وقد يقام السبب الداعي الدليل مقام العمل
والدليل هو هذا من تمة مسائل العنة والسبب لم يميز في اقسامه الرقبة بين الداعي
والدليل قوما اتفق فيها حال الداعي رما اتفق فيها حال الدليل على استعمال ذلك في
قيام الداعي بالدليل امك دفع الضرورة والعجز كما في الاستبراء فان العجز له قوام شغل

قيام الداعي بالدليل امك دفع الضرورة والعجز كما في الاستبراء فان العجز له قوام شغل

رحم الامه بقاء الغير والاحتراز عنه واجب لقوله من كان يؤمن بالله اليوم الآخر فلا يسقين ماءه زرع غيره ولما كان ذلك امر مخفيا لا يقف عليه كل احد لم يكن المحل ثقيل الا قيم حدث الملك والبيد للزال مقام شغل الرحم بالماء وجعل هذا الحد دليلا على انه مشغول بالحمل البتة وان كان في بعض المواضع يقيم ثبوت الشغل مثل ان تكون الحارة بكرا ومثناة من بطنها وتحت ولكن لم يثبت هذا اليقين وحكم بوجوب الاستبراء في كل ما وجد حدث الملك والبيد غيره اى غير الاستبراء كالحلوة الصبيحة اقيم مقام الدخول في حق وجوب المهر والعدة والنكاح اقيم مقام الدخول في ثبوت النسب فهنا اقيم الداعي مقلم المدعى لان الحلوة والنكاح داخ الى الدخول والاحتياط كافي في تحريم الداعي الى الوطى من النظر القبلة والسر اقيمت مقام الوطى في الاستبراء وحرمة المصاهرة والاحرام والظهار والاعتكاف للاحتياط فها ايضا مثال لا قامة الداعي مقام المدعى ولرفع الحرج كافي السفر الطهر هذه ان مثالان لا قامة الدليل مقام المدلول فان السفر اقيم مقام المشقة وجعل الاعليها وان لم يكن فيه مشقة اصلا فيدل اياها من خصمة القصر والافطار على جرد السفر مع قطع النظر عن المشقة وان كان البلاء عليه في نفس الامر هو المشقة وهكذا الطهر الخالي عن الجماع دليل على الحاجة الى الوطى وان لم تكن له حاجة اليه القلب فاقيم الطهر مقام الحاجة في حق مشروعية الطلاق فيه لان الطلاق لم يشرع الا في زمان كان محتاجا الى الوطى فيه فلهذا لم يشرع في وقت الحيض والطهر الذي وطها فيه والفرق بين الضرورة ودفع الحرج ان الضرورة والعجز لا يمكن الوقوف على الحقيقة اصلا ولما دفع الحرج يمكن ذلك مع وقوع مشقة كما في السفر يمكن ادراك المشقة بحسب احوال الشخص والناس والفرق بين السبب والدليل ان السبب لا يخلو عن تأثيره في المسبب الدليل قد يخلو عن ذلك فتكون فائدة العلم بالمدلول لا غير ومن جملة امثلة الدليل مقام المدلول

له قوله لقوله عليه السلام من كان الخاورد ابن الملك في شره للمنازل قوله ولما كان ذلك اى شغل رحم الامه بقاء الغير رحمه الله قوله الدال اى على شغل رحم الامه بقاء الغير فان حدث الملك بيد ملك من يخلق الملك من جنة وكلية يمكنه من الوطى لا هو سبب شغل الرحم وهو العلة للاستبراء فحدث الملك بهذه الوسائط صار دليلا على شغل رحم الامه بقاء الغير رحمه الله قوله دليلا على انه لم حتى دار الحكم معه وجودا وعدا قوله وان كان الخاورد ان وهليه رحمه الله قوله لم يعدم الشغل اى شغل رحم الامه رحمه الله قوله دعوه كان تكون مشرأة من المنيب رحمه الله قوله كالحلوة الصبيحة اى الخلوة بلا مرض وجبض واحرام وصوم فرض كذا في الكثرة رحمه الله قوله في حق وجوب المهر اى يجب المهر بالدخول وكذا بالحلوة الصبيحة رحمه الله قوله والعدة اى يجب لعدة لمن طلق بعد الدخول وكذا لمن طلق بعد الحلوة الصبيحة رحمه الله قوله تقيم مقام الخ فان الموجب لقبول النسب يكون قوله من بار الزوج وهذا امر تقرر ويعلمه البشر تعالى وعلم الوطى ايضا متقرر فانكاح سبب دواعي الى الوطى اقيم مقام الوطى رحمه الله قوله اقيم مقام الحكم ان الوطى حرام في هذه الحالات الا بنية ذروا عيه ايضا حرام امتيا لئلا يقع في الحرام رحمه الله قوله في الاستبراء فانه احتراز على دواعيه رحمه الله قوله وحرمة المصاهرة فخرمة المصاهرة كما تنبذ بالوطى تنبذ به واعيه كما مر مفصلا رحمه الله قوله الحرام فلما ان الوطى حرام فيه يحرم مدعيه رحمه الله قوله وانها راي في الظاهر قبل الكفارة رحمه الله قوله اقيم آه لرفع الحرج فان في ذلك لشفقة لا بد من تعشيش بالغ ويتفاوت احوال الناس في المشقة رحمه الله قوله عليها اى على المشقة رحمه الله قوله وان لم يكن الخاورد ان صليته رحمه الله قوله القصر اى قصر الصلوة رحمه الله قوله والافطار اى افطار الصوم رحمه الله قوله وان كان الباعث عليه اى القصر والافطار وكلمة ان صليته رحمه الله قوله كل الحاجة وهذه الحاجة امر متمسك بها رحمه الله قوله وان لم يمكن له اى للرجل وكلمة ان وصليته رحمه الله قوله لبي في الطهر رحمه الله قوله لم يشرع الخ فان الطلاق من انقض الماهات وانما البيع لغرض دفع الخلل في المعاشرة رحمه الله قوله ولما لم يشرع اى الطلاق رحمه الله قوله لا يمكن الوقوف الخ

جواب سوال رحمه الله قوله بان مثالان وانما قال الشارح في هذا القول سائعه ان مثال اقامة الدليل مقام المدلول النظام قائم مقام الحاجة الى الوطى وانما السفر ليس بدليل على المشقة بل مقتضى الى المشقة كما يعلم من احوال الناس

قوله يمكن ذلك اى الوقوف على الحقيقة رحمه الله قوله لا يخلو عن تأثيره فلا بد للسبب ان يتقدم على السبب رحمه الله قوله والدليل قد يخلو عن ذلك اى التأثير في المدلول والافضاء اليه في زمان يكون للمدلول مقدما على الدليل الا ترى ان الاخبار عن المحبة دليل على المحبة ولا اثر فيها رحمه الله قوله فائدة الدليل راقم الاثمار

له قوله فقلت صادقا واذا به **ع** قوله كذا اي ان الحكم لا يقتصر على المجلس حتى لو اجترعت عن المحبة خارج المجلس لا يقع الطلاق لا اذ لان قول الرجل لا امرته ان كنت تحبينني فانت طالق مشبه بالتخيير اي من حيث انه جعل دار الامر على اختياره او مجتهدا او غير مقتصر على المجلس **ع** قوله والثالث اي ما يتعلق به الاحكام **ع** قوله اي يتعلق بالوجود بل وجوده الشيء عند وجوده **ع** قوله دون الوجوب ولا بد من قيد آخر هو دون الانفسار احتراز من مسبب فانه مفضل الى الحكم وفعل المصنف تركه بناء على انهم هذا القيد من المقابلة بالاسباب **ع** قوله احتراز به عن العلة فانه يتعلق بها وجوب الشيء **ع** قوله يخرج به الجزر فان الجزر ايضا ما يتعلق به وجود الكل دون الوجوب كنه ليس بخارج **ع** قوله عليها اي على العطف المحض **ع** قوله كذا قول الدار فانه شرط محض ليس بمؤثر في وقوع الطلاق ولا مضى اليه بل يتوقف عليه انعقاد علة لوقوع الطلاق وهو قولنا طالق **ع** قوله شرط هو في حكم الجزر ان شرط لا يكون العلة

صاحب النسبة الفعل المضارع الحكم
 ايها لكونها غير مختارة ولا ايضا
 الحكم الى هذا الشرط فهو عطف عن العلة
ع قوله اي الى هذا الشرط
ع قوله كذا في المتن غير النسخ
 زمن كنه **ع** قوله فاذ
 فان خبر البير في الطريق شرط لتلف
 ما يتلف بالسقوط فيه اي في البير هو
 الا ان الانسان لا يذ **ع** قوله لان
 العلة اي للسقوط في البير **ع** قوله
 هو الشغل في الاستيعاب فانه الحكم اليه
 فانه لم يخلط ليس اختيارا **ع** قوله
 قوله ما سكت في متني لا يربك به
 سكتا **ع** قوله فانه رزق **ع** قوله
 قوله سبب محض لانه مفضل الى الوقوع
 في البير **ع** قوله ليس ببله بل
 انه لو نام في موضع فخر اتمته يحصل
 الوقوع به دون المعنى فان قلت سلكنا
 المعنى سبب محض ليس ببله للوقوع
 كنه اضافته الحكم لما تعلقت به العلة
 ينبغي ان يضاق الحكم الى سبب محض
 اقرب الى العلة من الشغل فقلت ان
 الشيء مباح فلا يمنع ان يجعل الحكم مضافا
 اليه لان الواجب هناك جنابة فلا يمكن
 ان يجهل به دون الجنابة فتعدر الاضافة الى
 المعنى ايضا فاجب الى الشرط **ع** قوله
 قوله نعم لضمان الرجوع فلا تصح في خبر
 البير **ع** قوله ملك نفسه ومن القى نفسه
 عمدا في البير فاحكم مضاف الى هذا
 والا فاعلم صدور من فاعل مختار عمدا
 قصد الاضافة الحكم الى الشرط اي خبر
 البير لصلته بجهة العلة لاضافة الحكم اليها
ع قوله وحش الزرق الشق والفتح
 وحش القان شكا فتعني بحق والكسر
 شك **ع** قوله كان متغاي من
 السيلان **ع** قوله واذ انتهى
 ازاله المانع **ع** قوله فلو لم يزل
 العلة التي هي العلة لسلطان في فرق
 هي كونه ناسا لا يربق القوم بها
 ما ع الشيء اذ جرى على وجهه من بطلان

نور الانوار مع قدره لا يحتاج الى جواب سوال
 ٢٨٢
 بحيث الاحكام
 الاختصار عن المحبة اقيم مقام المحبة في قول الرجل لا امرته ان كنت تحبينني فانت طالق
 فقلت احبك طلقتك لان المحبة تامر بالطلاق لا يوجب عليه الا بالخيار لكنه يقتصر على
 المجلس لانه مشبه بالتخيير والتخيير مقتصر على المجلس الثالث الشرط وهو ما يتعلق به
 الوجود دون الوجوب احتراز به عن العلة وينبغي ان يراد عليه قوله اي كذا خارجا
 عن طهينة ليخرج به الجزء ههنا اقول هو خمسة بالاسماء الاولى شرط محض لا يكون
 له تاثير في الحكم بل يتوقف عليه انعقاد العلة كدخول الدار والنسبة الوقوع الطلاق
 المعلق به في قوله ان دخلت الدار فانت طالق والثاني شرط وهو في حكم العلة في
 حق اضافة الحكم اليه وجوب الضمان على صاحبه كخبر البير في الطريق فانه شرط لتلف
 ما يتلف بالسقوط فيه ان العلة في الحقيقة هو الثقل لميلان طبع الثقل الى السفلى لكن
 الارض كانت مائعة فاسكت وحفر البير ازالة المانع ورفع المانع من قبيل الشرط والمشي
 سبب محض ليس ببله فاقيم الحفر الذي هو الشرط مقام العلة في حق الضمان اذ
 في غير ملكه واما ان حفر في ملكه او القى الانسان نفسه عمدا في البير فاحكم مضافا الى
 المحاذير لا شق الزرق فانه شرط لسيلان فاقية اذ الزرق كان مائعا وازالته شرط والعلة
 هي كونه مائعا لا يعلم ان يضاق الحكم اليه اذ هو امر جلي للشيء خلق عليه فاضيف الى الشرط
 ويكون صاحب الشرط ضامنا لتلف ما فيه فليقصان الحرق ايضا والثالث شرط
 له حكم الاسباب وهو الشرط الذي يتخلل بينه وبين المشروط فعل فاعل مختار لا يكون
 ذلك الفعل منسوبا الى ذلك الشرط ويكون ذلك الشرط سابقا على ذلك الفعل
 واحتراز به عما اذا تخلل فعل فاعل طبع كخبر البير فاقية حكم العلة عما اذا كان ذلك
 الفعل منسوبا الى ذلك الشرط كخبر باقص الطير اذ طيرانه منسوبا الى الغنم فانه يضاف حكم
 العلة عند مجزئته يضمن الفاتح عند خلافه وما اذا لم يكن الشرط سابقا على العلة
 كدخول الدار في قوله انت طالق ان دخلت الدار اذ هو مؤخر عن تكلم قوله

وفي غنم الاربع مع غنم ركنه چون آب ودر غنم جوكان **ع** قوله اي كذا فاما **ع** قوله فاضيف الى الشرط اي الشرط **ع** قوله
 فاقية اي في الزرق **ع** قوله كذا خبر البير فانه متخلل بينه وبين الشرط اي بالسقوط في البير فاعل طبع فاعل اي الشرط
 الكذا في **ع** قوله وما اذا اتم معطوف على قوله عاذا فاعل المتخلل **ع** قوله فانه اي فان فتح باب قفص الطير والقفس فتحتين اخرج من حش ودران
 كنه كذا في المتن **ع** قوله حتى يضمن الفاتح لان فعل الطير ودران اخرج على قفصه يجب الضمان على الفاتح فان الفاتح امر طبعي للطير فلا يعبر
 به ليعتاق الحكم الى الفتح **ع** قوله خلا فاما اي الشينين فانه عند ما يفتح باب قفص الطير فطارد لا يضمن الفاتح لان فتح باب القفص شرط متخلل بينه
 وبين حشوط اي الطير ان فعل فاعل مختار اي خروج الطير عن القفص وليس في الفعل من كوازم الفتح وحشوطا فانه كان الفتح شرطا في حكم الاسباب
 فلا يعمل بالتلف مضافا اليه **ع** قوله وما اذا لم يكن **ع** قوله معطوف على قوله عاذا فاعل المتخلل **ع** قوله على العلة اي فعل الفاعل المختار **ع** قوله
 قسم الاقمار شرح نور الانوار

انت طالق فانه شرط محض لخل في القسم الاول كما اذا حل قيد بعد فاق فانه شرط
للايقاد كانه مانع فانه شرط ولكن تخل بينه وبين الايقاد فعل
فاعل مختار وهو العبد ليس هذا الفعل منسوبا الى المشرط اذا لم يكن
كل ما يحل القيد ايقا البتة وقد تقدم هذا الحل على الايقاد فهو في حكم الاسباب فلهذا
لا يضمن الحال قيمة العبد بخلاف ما اذا امر العبد الايقاد حيث يضمن الامر اذا عترض
فعل فاعل مختار لان الامر بالايقاد استعمال له فاذا ايقى بامر فكا نهضت بالاستعمال
بخلاف ما اذا كانت الواسطة المتخللة مضافا الى السيقان فانه يضمن صاحب السيقان
الدابة وقودها اذا فعل الدابة وهو التلف مضافا الى السائق والقائد فمضافا الى التلف
والارباع شرط اسلاك احكاما كاول الشرطين في حكم تعلق بها كقوله لا امر ان يدخل
هذه الدار فلهذا الدار فان كانت طالق فان دخول الدار الذي يوجد له لا يكون شرطا
اسلاك احكاما اذ الحكم مضاف الى آخر الشرطين وجودا فهو شرط اساسا وحكما من جميع
الوجود فلو وجد الشرطان في الملك ما توفقت منكحة له عند وجودها فلا شك انه
ينزل الجزاء وان لم يوجد في الملك او وجد الاول في الملك دون الثاني فلا شك انه
لا ينزل الجزاء وان وجد الثاني في الملك دون الاول فان بانها الزوج قد دخلت
لدار الاول ثم تزوجا قد دخلت الدار الثانية ينزل الجزاء وتطلق عند الاول الدار
على آخر الشرطين والملك انما يحتاج اليه وقت التعليق وفي وقت نزول الجزاء
واما في ما بين ذلك فلا وعند زوجه لا تطلق لانه يفسر الشرط الآخر على الاول
اذ لو كان الاول يوجد في الملك دون الآخر لا تطلق فكذا عكسه الخامس شرط
هو كالعلامة كالحصاة كالاخصان في الزنا شرط للزعم في معنى العلامة وقد عدا
هذا تارق الشرط وتارقه في العلامة على ما سيجي وكذا لم يعد صاحب المتوضيح
من هذه الاقسام ثم انهم بينوا ضابطة يعرف بها الفرق بين الشرط والى معناه

له قوله فانه شرط محض للزعم عن معنى العلامة والسببية له قوله كما اذا حل اي انسان بالحل بالتحديد والامكان كذا
والقيد بغيره الى المنتجب له قوله فانه اي فان حل قيد العبد له قوله كان مانعا اي من الايقاد له قوله ولكن تخل بينه وبين
نشر اختياره له قوله فعل فاعل وهو المختار له قوله فانه شرط ولكن تخل بينه وبين الايقاد فعل فاعل مختار وهو العبد ليس هذا الفعل منسوبا الى المشرط اذا لم يكن
حكم الاسباب اي التي ليس فيها
معنى العلامة له قوله فلهذا
لا يضمن الحال قيمة العبد بخلاف ما اذا امر العبد الايقاد حيث يضمن الامر اذا عترض
فعل فاعل مختار لان الامر بالايقاد استعمال له فاذا ايقى بامر فكا نهضت بالاستعمال
بخلاف ما اذا كانت الواسطة المتخللة مضافا الى السيقان فانه يضمن صاحب السيقان
الدابة وقودها اذا فعل الدابة وهو التلف مضافا الى السائق والقائد فمضافا الى التلف
والارباع شرط اسلاك احكاما كاول الشرطين في حكم تعلق بها كقوله لا امر ان يدخل
هذه الدار فلهذا الدار فان كانت طالق فان دخول الدار الذي يوجد له لا يكون شرطا
اسلاك احكاما اذ الحكم مضاف الى آخر الشرطين وجودا فهو شرط اساسا وحكما من جميع
الوجود فلو وجد الشرطان في الملك ما توفقت منكحة له عند وجودها فلا شك انه
ينزل الجزاء وان لم يوجد في الملك او وجد الاول في الملك دون الثاني فلا شك انه
لا ينزل الجزاء وان وجد الثاني في الملك دون الاول فان بانها الزوج قد دخلت
لدار الاول ثم تزوجا قد دخلت الدار الثانية ينزل الجزاء وتطلق عند الاول الدار
على آخر الشرطين والملك انما يحتاج اليه وقت التعليق وفي وقت نزول الجزاء
واما في ما بين ذلك فلا وعند زوجه لا تطلق لانه يفسر الشرط الآخر على الاول
اذ لو كان الاول يوجد في الملك دون الآخر لا تطلق فكذا عكسه الخامس شرط
هو كالعلامة كالحصاة كالاخصان في الزنا شرط للزعم في معنى العلامة وقد عدا
هذا تارق الشرط وتارقه في العلامة على ما سيجي وكذا لم يعد صاحب المتوضيح
من هذه الاقسام ثم انهم بينوا ضابطة يعرف بها الفرق بين الشرط والى معناه

دون الاول له قوله كعلامة كالحصاة اي التي لا يتعلق بها وجود حتى يكون شرطا ولا وجوب حتى يكون علامة بل هي تعرف بوجود الحكم
له قوله شرط للزعم في معنى العلامة فانه يعرف حكم الزنا وسواء من وجدها كان موجبا للزعم والمعرف علامة له قوله فلهذا
لم يعد اي الشرط الذي هو كالعلامة له قوله من هذه الاقسام اي من اقسام الشرط فتم الامتياز

جواب سوال
له قوله والملك
انما يحتاج الى ان
الملك في الثاني
ضروري بوقوع
الجزاء دون الاول
فلا يصح قياس
زوجه لغوات
المساواة كزوجه
كزوجه - كزوجه - كزوجه

له قوله وفيه اي في ايراد كنه المحصر ^{له} قوله عن سني الفرض وهو وجود الحكم عند وجود الشرط ^{له} قوله او دلالة بالجموع على الجور
في قوله بصيغة اي يدل الكلام على التعليق دلالة كنه الفرض عليه ^{له} قوله لو وقع الوصف اي التزوج ^{له} قوله اي المرأة المذمومة
تقريره ان لفظ المرأة في المتن معرفة فكيف تفوه المصنف بكونه كنه ^{له} قوله وهو معتبر في تعريف الغائب بالصفة ^{له} قوله
دلالة اي دليلا ^{له} قوله
فصار كانه الخ لان ترتيب
الحكم على الوصف تعليق له
به كشرط ^{له} قوله ولو
وقع اي الوصف ^{له} قوله
قوله فيلغو في الاجنبية
اي فيلغو في القول اذا
اشار به الى الاجنبية لانها
لا تصلح لمعية الطلاق فصار
الايقاع بغيره فيلغو
قوله ونص الشرط
اي صريح الشرط وهو ما يكون
بصيغة يجمع الوجهين بكلا
دلالة الشرط فانها لا تجمع
الوجهين بل تختص بالثمة
لغرض هذه الدلالة فانها
شرط معنى لا صيغة ^{له} قوله
قوله والرابع اي ما يتعلق
به الاحكام ^{له} قوله
الوجود اي وجود الحكم ^{له} قوله
قوله به الضمير راجع الى ما في
قوله ما يعرف ^{له} قوله
احتراز عن العلة لتوقف
وجوب المعلول على العلة
قوله احتراز عن الشرط
فانه يتوقف عليه وجود الشرط
قوله وهو اى الامتناع
قوله مكلفا اي عاقلا
بالنفس ^{له} قوله فالتكليف
اي بالعقل والبلوغ ^{له} قوله
قوله لتكثير العقوبة اى
ليصير بها للعقوبة الكاملة
قوله منها اي لخصم
شرط الاحصان ^{له} قوله
قوله والوطى اي بامرأة
اي مثله ^{له} قوله واما
جعلناه اى الاحصان
قوله لا يتوقف الخ اي
كما يكون التوقف على حدوث
الشرط ^{له} قوله بده اي
بعد الزنا ^{له} قوله لا يثبت
الخ اي يجب الجدة ^{له} قوله

جواب سؤال
عنه قوله المذمومة
جواب سؤال
وهو ان المرأة مذمومة
باللام فكيف يقع
الوصف على الثمة
بفصل عنه

نور افلاحة مع فتاوى اجاب سوال ٢٨٢ محبت الاحكام

على ما قال وانما يعرف الشرط بصيغة كحرف الشرط مثل قوله ان دخلت الدار فانت
طالق وفيه تنبيه على ان صيغة الشرط لا ينفك عن معنى الشرط قط او دلالة ^{له} قوله
الوصف الذي يكون في معنى الشرط كقوله المرأة التي تزوجها طالق ثلثا فانه معنى الشرط
ادلالة لوقوع الوصف في الثمة اي المرأة الغير المعينة بالاشارة لا الثمة النخوية
اذ هي معرفة بالامر فلما دخل وصف التزوج في الثمة وهو معتبر في الغائبية دلالة
على الشرط فصار كانه قال ان تزوجت امرأة في طالق ولو وقع في المعين ان يقول
هذه المرأة التي تزوج في طالق لما صلح دلالة على الشرط لان الوصف في الحاضر
الغواذ الاشارة ابلغ في التعريف من الوصف فكانه قال هذه المرأة طالق فيلغو
الاجنبية ونص الشرط يجمع الوجهين اي المعين وغير المعين معنى لو قال ان
تزوجت امرأة في طالق او ان تزوجت هذه المرأة في طالق يقع الطلاق
بالتزوج في صورتين والرابع العلاقة وهي ما يعرف الوجود من غير ان يتعلق به
وجوب ولا وجود فنقوله ما يعرف الوجود احتراز عن السبب هو مفضل مع قوله
من غير ان يتعلق به وجوب احتراز عن العلة ولا وجود احتراز عن الشرط كالاحصان
في باب الزنا فانه علاقة للرجم وهو عبارة عن كون الزاني حراما مسلما مكلفا وطى
بنكاح صحيح مرة فالتكليف شرط في سائر الاحكام والحرية لتكثير العقوبة وانما
العدة هي هنا هي الاسلام والوطى بالنكاح الصحيح وانما جعلناه علاقة لشرط الزنا
اذ تحقق لا يتوقف انعقاده على الرجوع على احصان بعد اذ لو وجد الاحصان
بعد الزنا لا يثبت بوجوده الرجوع وعدم كونه علة وسببا ظاهر لعلم انه عبارة عن
حل في الزاني يصير به الزنا في تلك الحالة موجبا للرجم وهو معنى كونه علاقة و
هذا عند بعض المتأخرين واختار الاكثر انه شرط لوجوب الرجوع لان الشرط ما يتوقف
عليه وجود الحكم والاحصان بهذه المثابة اذ الزنا لا يوجب الرجوع بده كالسرقه

وعدم كونه اي الاحصان علة وسببا ظاهر لانه ليس يؤثر في الرجم لا هو طريق مفضل اليه ^{له} قوله عن طلق الخ وهو كون الزاني حرا
مسلم الخ كما مر ^{له} قوله وهو معنى كونه اي كون الاحصان ^{له} قوله انه شرط الخ فهو الاحصان اذا رجموا ايضا لانها
انكسرت بالرجم الخ هذه الشبهة فان وجوب الرجوع يتوقف عليه ^{له} قوله بده اي بدون الاحصان
تم الامتار

جواب سوال
 قوله حتى نبين
 رسولاً وجواب عند
 انه يحتمل ان يرد
 من العذاب المسمى
 العذاب الربوي
 فلا يضمن جهة او
 نقول المذنب فيها
 التعذيب لا يتوقف
 الا بالسبع ونحن
 نقول به كما اذا لم
 في دار الحرب ولم
 يسلخه السبع فانه
 لا يكون معذراً على
 ترك الشرائع
 كالصلوة والزكاة
 لان العقل لا يملكه
 كـ - ث - لـ

الا سورته لا يدرى العقل الفرق
 بينها وبين قوله لا يدرى العقل
 اي من العقائد قوله روية
 الله تعالى اي بالبرهان قوله
 والميزان الذي لا وزن به اعمال العباد
 قوله والعصر اطى النسي
 بع عليه المسلمون احد من السيف
 واودى من الضم قوله قوله
 كان هذا القول بالعقل فلو لم يكن
 العقل حجة موجهة بنفسه كما لو
 معذورين لما كانوا في ضلال مبين
 قوله من عقل صغير اكان
 اكبر ا قوله في الوقت
 اي في الوقت من الطلب اي
 طلب الحق والنظر لمعرفة الصانع
 واحكامه قوله قوله قوله
 سقوط على الوقت على قوله
 ولان لم يرد ان كلمة ان وصليته
 قوله على شايق في المتعجب
 شايق كونه ليدري ما يملكه وما يملكه
 ان قوله والى الله الرجوع اي
 الاحكام الشرعية قوله قوله
 اي الاحكام الشرعية قوله قوله
 ومعرف من ان الموجب هو الشرع
 والعقل معرف للاحكام الشرعية
 قوله قوله انه غير مكلف اي لا يملكه
 يجوز العقل اي بدون مرور زمان
 اتا على التجربة لان العقل غير حيز
 بنفسه انما هو كذا الا ذلك فاذا لم
 يتقدم اليها لولا ان يكون بدون مرور
 مدة اتا على كان معذوراً وان لم يتقدم
 كذا لم يكن معذوراً فانه كاي العقل
 واختار الاكفر وانظر في الآيات
 الآتية من قيام السموات والارضين
 كيف ومن نظر الى البناير ينتقل
 عليه الى البالي الا من كابر عقله
 قوله قوله والاستدلال ا
 بالآيات الآتية على معرفة الصانع
 قوله قوله واجله في المتعجب
 اهل فرصت وملت ودان ث
 قوله قوله وان لم تبلغه الحكمة
 ان وصليته قوله الدعوة اي دعوة الرسل
 الله تعالى اذ هو العالم بمقدور ذلك الانسان في كل شخص فيعفو عن لم يدر ذلك الانسان وعاقب على من استغفله قوله اعتبار اهل المال المزبور
 فانه اذا استعمل الرخص يميل ثلثة ايام كذا في قوله وهو ضعيف لتفاوت العقول غير اكليف بقدره الاحمال قوله
 ان عقل اي من لم يبلغ الدعوة معذرة ان مدة اتا على عن الاستقار اي اعتقاد الايمان ١٢ فسر الاقمار خرج نور الانوار

قوله دمج اي كون الشيء قابلاً لان يعاقب عليه قوله اي بالعقل قوله عدم ورود انهم فان العاقل لا يكلف الا ما
 قوله واجتهد بقوله تعالى انهم فان العقل يدل على نفي العذاب عنهم قبل البعث ودر الاستقار حكم الكفر عنهم قوله انه اي ان العقل
 على موجبه لما حكم العقل بحسنه شكر النعم وعلة محرمته لما حكم العقل بقبول كلفه ان نمارا لله تعالى قوله الامارات اي علامات قابلية
 للنسخ قوله كوجهية بنفسها انهم فان العقل يدل على نفي العذاب عنهم قبل البعث ودر الاستقار حكم الكفر عنهم قوله انه اي ان العقل
 السبع قوله ثلثة ايام كذا في قوله وهو ضعيف لتفاوت العقول غير اكليف بقدره الاحمال قوله
 منهم فان العقل لا يستعمل هذه

نود لا نود مع قدره لا جواب سوال ٢٨٦
 مجتد الاهلية
 وقبحه واجبا به وتحريمه فلا يصح ايمان صبي عاقل لعدم ورود الشرع وهو قول الشافعي
 واجتهد بقوله تعالى ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقالت المعتزلة انه علة
 موجبة لما استحسنوه محرمة استسحق على القطع والشافع العقل الشرعية
 لان العلة الشرعية اما ذات ليست موجبة لذاتها والعلة العقلية موجبة بنفسها
 وغير قابلة للتسليم والتبديل فلم يثبتوا بدليل الشرع ولا يدركه العقل مثل روية
 تعالى عذاب القبر والميزان والصرار وعامة احوال الآخرة وتساوي ذلك بقصة
 ابراهيم حيث قال لبي ابي اريك وقولك في ضلال مبين وكان هذا القول بالعقل
 قبل الوحى لانه قال اريك ولم يقل اوحى الى وقالوا لعن الله العقل في الوقت من الطلب
 وترك الايمان والصبي العاقل مكلف بالايمان لاجل عقله وان لم يرد عليه السمع ومن
 لم تبلغ الدعوة بان نشأ على شاطئ الجبل اذ لم يعقل ما ناوله كان من اهل النار
 لوجوب الايمان بمجرد العقل واما في الشرائع فعند رجة تقوم عليه الجبر وهذا امر
 عن ابي حنيفة وعز الشيعي بن منصور ليعرج لا فرق بيننا وبين المعتزلة الا في
 التخييل وهو ان العقل موجب عندهم ومعرف عندنا ولكن الصحيح قول الشيعي
 ابي منصور ومذهب ابي حنيفة ما ذكره المع بقره نحن نقول في الذي لم يبلغه
 الدعوة انه غير مكلف بمجرد العقل فاذا لم يعقل ما ناوله كان معذراً اذ لم يصادف
 مدعى يتكلم بها من التأمل والاستدلال اذ الحان الله تعالى بالبرهان واهله للمراك
 العواقب لم يكن معذوراً وان لم تبلغه الدعوة لان الاحمال وادراك مدعى التأمل
 بمنزلة الدعوة في تنبيه القلب عن نوم النفلة بالنظر في الآيات الظاهرة ودليل على جد
 الاحمال دليل يعتمد عليه به يختلف باختلاف الاشخاص قريب عاقل يفتد في زمان
 قليل الى ما لا يفتد في غيره فيفوز تقديره الى الله تعالى قيل انه مقدر بثلاثة ايام
 اعتبار اهل المال المرتد وهو ضعيف عندنا لا شرعية ان عقل عن الاعتقاد حتى هلك

قوله قوله على من الاحمال اي تقدير زمان الامتحان والتجربة قوله فيفوز تقديره الى
 الله تعالى اذ هو العالم بمقدور ذلك الانسان في كل شخص فيعفو عن لم يدر ذلك الانسان وعاقب على من استغفله قوله اعتبار اهل المال المرتد
 فانه اذا استعمل الرخص يميل ثلثة ايام كذا في قوله وهو ضعيف لتفاوت العقول غير اكليف بقدره الاحمال قوله
 ان عقل اي من لم يبلغ الدعوة معذرة ان مدة اتا على عن الاستقار اي اعتقاد الايمان ١٢ فسر الاقمار خرج نور الانوار

اذا اعتقد الشريك ولم تبلغ الدعوة كان معدودا ان مقتدر عندهم هو المبيع لم يجر
ولم يجر من قتل مثل هذا الشخص لان كره معفو عندهم وان كان قتل حراما
قبل الدعوة ولا يصح ايمان المصبي لما قبل عندهم وعندنا يصح ان لم يكن مكلفا بل كان
الوجوب بالخطاب وهو ساقط عنه لقوله رفع القتل فذلك عن الصبي حتى يحتكم
وعن المجنون حتى يفق وعزالا ثم حتى يستيقظ وكما فرغ عن بيان العقل شرح
في بيان الاهلية الموقوفة عليه فقال والاهلية نوع الاول اهلية وجوب وهي
بناء على قيلم لان اهلية نفس الوجوب تثبت الابد وجود ذمة صالحة للوجوب له
وعليه وهي عبارة عن العهد الذي ما هذا بنكاح الميثاق بقوله الست بربكم قالوا
بلى شهدنا قلنا اترون برون برون الميثاق فقد قررنا جميع شرائع الصالحة
لنا وعليها والادى يولد وله ذمة صالحة للوجوب له وعليه بناء على ذلك العهد
لما مضى وما دام لم يولد كان جزء من ادم يفتق بعقدها ويدخل في البيع تبعا لها
ولم تكن ذمة صالحة لان يجب عليه الحق من نفقة الاقارب ثمن المبيع الذي
اشتراه الولي له وان كانت صالحة لما يجب له من العلق والارث والوصية و
النسب اذ اول كانت صالحة لما يجب له وعليه غير ان الوجود غير مقصود بنفسه
وانما المقصود اداؤه فلما لم يتصور ذلك في حق الصبي فجاز ان يبطل الوجوب
لعدم حكمه فما كان من حقوق العباد من الزم كضمان المتلفات والعوض كقن
المبيع ونفقة الزوجات والا قارب لزوم يكون اداءه عليه كادائه وكان الوجوب
غير خال عن حكمه وما كان عقوبة او جزاء لم يجب عليه ينبغي ان يراد بالعقوبة ههنا
القصاص وبالجزاء جزاء الفعل الصادر منه بالهروب الا لا يمدون الجرد واما
الميلوث ليكون مقابلا لحقوق الله تعالى خارجة عنها واما ضربه عند سلبه
الادب فمن باب التاديب لا من انواع الجزاء وحقوق الله تعالى تجب مع القول

له قوله كان معدودا عنده لم يكن معدودا الى الصورة الاولى فلا تصادف مدة النظر فانظر في مدة عمره فصار معدودا الى
الصورة الثانية فلا تصادف العقل والسمع الهوى قوله لان كره معفو فهو كما سلم في الضمان قوله وعندنا لا يصح ان لا يملك عقله
عقوبته وان كان قتل حراما قبل الدعوة كقتل نسا اهل الحر مد الدعوة قوله لا يصح ان لا يملك عقله ولا عبوة للعقل عندهم
لقوله الا ايمان في الصبي يجب عليه بغيره حال البلوغ قوله وعندنا لا يصح ان لا يعلم ان صحته ايمان الصبي العاقل متفق عليه بيننا فانه
صل الله عليه وسلم قبل ايمان الصبيان واما عدم كونه مكلفا بالايمان فهو قول فخر الاسلام واتباعه وعن الشيخ الى منصور الماتريدي انه مكلف
بالايمان وبكفره يردى عن الامام الاعظم وقيل ان خلاف الاشعية انما هو في احكام الدنيا واما في احكام العقبي فصحة ايمان الصبي العاقل
لاستحقاق عليه بين الاشعية والاشعية
كذا قيل له قوله لان الجرد يجر
لقوله لم يكن مكلفا به قوله
رفع القلم انما كذا رواه الحاكم قد مر
قوله بنار اى بنيت
قوله لوجوب له وعليه
لوجوب الاحكام المشروعة للنفق
او فخره فالا لاهل النفق وكلمة على
للغيره قوله وبها للزمت
ثم اعلم ان الزمة لغة العهد لان
لغته لوجوب الدم والمال بالزمت
شرافا نفس ورفقة لها زمت مسجبة
للملح باسم الملح كذا ذكره في قوله
كذا في التحقيق قوله ليعلم الميثاق
اي يوم اخذ الله تعالى من نبي آدم
ليه ميثاقا على اقرباد بوجبة تعلق
وجوبهم اخرج جميع الزمة من
قوله آدم على قدر الزمة كذا قوله
ولم يجر انما الاول لاهل المال كذا قوله
على ذلك العهد الذي جرى من
للعهد الرب كذا قوله بعقدها
اي بعقود الامم كذا قوله عليه
على ضربه كذا قوله نفقة
الوجوب ان الحق كذا قوله اى
لاجل الصبي كذا قوله وان كانت
انما كذا ان وصليته كذا قوله
لما يجب لاهل نفسه كذا قوله
من العلق انما اى علق المجنون ارضه
من مورث والوصية له وشيوت
النسب له وبها بيان قوله ما يجب
قوله كانت صالحة الاقارب
ينبغي ان يجب لنفسه لغيره الحق
كلها كما تجب على الابناء لاهل الزمة
غير ان الوجوب غير مقصود بنفسه
اي لا يقصد الشارع نفسه
قوله اداؤه لى لاهل الواجب بالاختيار
تتعلق بالابن كذا قوله لاهل نفسه
ذلك انما لغيره الصبي عن الاداء بخلاف
قوله لاهل نفسه كذا قوله حكمه
الوجوب وهو لاهل نفسه كذا قوله
الافراد من الشرائع التي هي الطاعة
فان حكم الوجوب لاداءه وقاعدة الاداء
سبل الثواب في الآخرة ملكا من اشدته والكاف من صفته الكفر ليس الا لغيره عقوبة كذا قوله فان كان لم يشرع في تنصيص الاحكام الشرعية
ان اى حكم لم يجر الصبي اى حكم لا يجره قوله من الغرم بالغرم بغيره لولا ان لا يجره باخذوا وان كذا في منتهى الارب حكمه قوله كذا في المتلفات
بان انقلب العقل على الانسان فانه يجب عليه الضمان كذا قوله والعوض بالجر سطوف على الجرد في قوله من الغرم قوله الاقارب
في متعلق ان نفقة الاقارب صلتة تشبه المودة من جهة انها تجب على الغنى كفاية لما يحتاج اليه بخلاف نفقة الزوجة فانها تشبه الاعوان من
جهة انها وجبت جزاء لا احتساب الواجب عليها عند الرضا كذا قوله لزمه اى لزم الصبي ان كان لا يملك اى قوله اداؤه كذا في المصنوع
بمنه المال لانفس الفعل فيجزى اداء الولي عنه بما به كذا قوله لم يجب عليه اى على الصبي لانه لا يصلح حكم الوجوب به المطالبة بالعقوبة وجزاها
فبطل الوجوب كذا قوله بالضرر انما متعلق بالجزاء كذا قوله دون انما ليس المراد بالجزاء الحدود واما ان الميراث بسبب قتل المورث كذا
قوله ليكون اى العقوبة والجزاء كذا قوله تجب اى على الصبي كذا قوله الاقارب

١٥ قوله بكم هو الاداء ١٥ قوله من المرن أي من موان الارض والمرن بالغن باربر وشتر كذا في المنتخب ١٥ قوله المال لانفس المصل
 ١٥ قوله بكم هو الاداء ١٥ قوله لا تجب أي صل المولد حقوق الله تعالى كماله في العبادات الخالصة أي التي لا تؤدى ولا تقع إلا لله كالعقود
 والزكاة والنفقات كالمردود ١٥ قوله فان المقصود من العبادات الختم قيل والزكاة وان تناوى الناس لكن أيها الملائكة بتلوا بالاداء
 بالانتظار وليس الصبي من اليها
 ١٥ قوله ولا يتصور ذلك
 آخر تحرير الصبي عن الاداء بالانتظار
 ١٥ قوله هو الواحدة بالفعل
 كبراء جنائية الاحرام وكفارة
 نضض الصوم ١٥ قوله ذلك
 أي الموانة بالفعل ١٥
 قوله الميتة اذ رأى الميتة اذ
 العبادات بحيث لو ادأ
 يتعد مباشرة ١٥ قوله
 من العقل أي ان شئ
 من العقل ١٥ قوله
 أي بالخطاب ١٥ قوله
 بها أي بالفعل والبدن ١٥
 قوله كمالها أي كمال العقل
 والبدن ١٥ قوله عديم
 القدرة من أي قدرة فهم الخطاب
 وقدرة أهل بالخطاب ١٥
 قوله قاصر أي من احتمال
 الافعال الشائعة ١٥
 قوله وان كان الخ كذا ان
 وصلية ١٥ قوله المعنوية
 المعنوية توجب فلا في العقل
 ليس بها حجة مختلط الكلام
 مختلط الافعال ١٥ قوله
 وان لم يجب عليه كذا ان صليته
 ١٥ قوله من العقل أي الناشئة
 من العقل ١٥ قوله يكون
 حرجا لا يخرج في الغم يقصان
 عقله ويشغل عليه الاداء في
 قدرة البدن ١٥ قوله كماله
 أي كمال العقل وكمال البدن
 ١٥ قوله اقام الشارع أي
 في بناء الزام الخطاب عليه
 ١٥ قوله صحت الاداء أي تلك
 الاحكام ١٥ قوله التي ذكرت
 الإصفاة بقوله صحت الاداء ١٥
 قوله لا يحتل غيره أي لا يكتسب
 غير الحسن ولا يسقط حسنه
 ١٥ قوله من الصبي أي
 العاقل بل لزوم اداء لوجوه الضرر
 في لزوم الاداء ١٥ قوله

١٥ قوله لا تجب أي صل المولد حقوق الله تعالى كماله في العبادات الخالصة أي التي لا تؤدى ولا تقع إلا لله كالعقود
 والزكاة والنفقات كالمردود ١٥ قوله فان المقصود من العبادات الختم قيل والزكاة وان تناوى الناس لكن أيها الملائكة بتلوا بالاداء
 بالانتظار وليس الصبي من اليها
 ١٥ قوله ولا يتصور ذلك
 آخر تحرير الصبي عن الاداء بالانتظار
 ١٥ قوله هو الواحدة بالفعل
 كبراء جنائية الاحرام وكفارة
 نضض الصوم ١٥ قوله ذلك
 أي الموانة بالفعل ١٥
 قوله الميتة اذ رأى الميتة اذ
 العبادات بحيث لو ادأ
 يتعد مباشرة ١٥ قوله
 من العقل أي ان شئ
 من العقل ١٥ قوله
 أي بالخطاب ١٥ قوله
 بها أي بالفعل والبدن ١٥
 قوله كمالها أي كمال العقل
 والبدن ١٥ قوله عديم
 القدرة من أي قدرة فهم الخطاب
 وقدرة أهل بالخطاب ١٥
 قوله قاصر أي من احتمال
 الافعال الشائعة ١٥
 قوله وان كان الخ كذا ان
 وصلية ١٥ قوله المعنوية
 المعنوية توجب فلا في العقل
 ليس بها حجة مختلط الكلام
 مختلط الافعال ١٥ قوله
 وان لم يجب عليه كذا ان صليته
 ١٥ قوله من العقل أي الناشئة
 من العقل ١٥ قوله يكون
 حرجا لا يخرج في الغم يقصان
 عقله ويشغل عليه الاداء في
 قدرة البدن ١٥ قوله كماله
 أي كمال العقل وكمال البدن
 ١٥ قوله اقام الشارع أي
 في بناء الزام الخطاب عليه
 ١٥ قوله صحت الاداء أي تلك
 الاحكام ١٥ قوله التي ذكرت
 الإصفاة بقوله صحت الاداء ١٥
 قوله لا يحتل غيره أي لا يكتسب
 غير الحسن ولا يسقط حسنه
 ١٥ قوله من الصبي أي
 العاقل بل لزوم اداء لوجوه الضرر
 في لزوم الاداء ١٥ قوله

ط في المنتخب طر العظم وتعد رآيه جميع وفي منتهى الارباب علم بالفهم جامع كرون در جواب ١٥ قوله في ثا أي الصبي المسلم بعد الاسلام
 ١٥ قوله منه أي الصبي الذي الاسلام ١٥ قوله لا يلا أي لان صفة ايمان الصبي في حق احكام الدنيا سرور دين ان يقال ان حرمان الميراث
 من المورث الكافر جينة امرأة المشركه ليس مضافا الى اسلام الصبي بل الى كفر المورث ذلك المرأة بسبب انقطاع الولاية بينهما والسبب
 القاطع كفر الكافر لا اسلام المسلم فلا يلزم الضرر من اسلام الصبي تامل ١٥ قوله وان صح اي ايمانهم قتل الاقرار بان

له قوله لانه اي لانه صوته ايمان الصبي في حق احكام الآخرة محض نفع **ع** قوله كان امتناعه انما قنين امراته ولم اضرب في حقه **ع** قوله وان كان اي حتى الله تعالى فيها لا يحتمل غيره اي غير القبح ولا يسلط قبحه بال كالكفر لا يجعل عفوا فوجب القول بصحته من الصبي **ع** قوله والآخرة فلو مات الصبي الماتل على ارادة او كان فخلد في النار لانه في النهاية وقتل ابن الملك فان قيل الصبي كان مرفوع القدر فكيف اعتبر ردة قلتم انه مرفوع القدر فيما يمكن ان يهدر ويحتمل عفوا والردة ليست كذلك **ع** قوله امراته اي المسئلة **ع** قوله لانه اي لان القتل ليس من احكام نفس المرأة الا ترى ان المرأة اذا اذنت لا تقتل بل هو يجب بالمحاربة والصبي لم توجد منه **ع** قوله يهدر منه فان من ضرورات صحة ردة اهدار دمه

ولا يجب عليه اي على القاتل شيء كالمترد اي كما ان قاتل المترد لا يجب عليه شيء **ع** قوله في حق احكام الدنيا والى في حق الآخرة في صحته لان دخول الجنة مع اعتقاد الشرك والفسق عن الكافر بغير التوبة غير مقبول **ع** قوله كونه نفعا محضا في الارزاق فلا يلحق للصبي ان يحرم **ع** قوله كالصلوة فالصلوة لم تشرع في حاله المحيض وكذا الصوم لم يشرع في تلك الحالة وكذا الحج لم يشرع في غير رقة وللمراد من قوله ونحوه بالصبيات الهدنية واما المالنية كالزكاة فلا يصح ادائها له لان فيها اضرار اية في الدنيا بنقصان المال فادوا بيتي عن الالمية الكالة دون القاصرة **ع** قوله منه اي من الصبي الماتل **ع** قوله فان شرع اي الصبي **ع** قوله ذلك اي الاداء **ع** قوله من غير حقوق الله تعالى اي من حقوق العباد **ع** قوله نعم مباشرة لان كل واحد من هذه الامور يقع محض في حق الصبي وله المية قاصرة كافية في صحة الاداء **ع** قوله والوصية جعلها من الضرر المحض مع ان فيما نفعا باعتبار حصول الثواب في الآخرة بعد الاستغناء عن المال بالموت بخلاف الهبة والعتقة فان فيها ضرر زوال الملك في الحياة ويمكن ان يقال ان ضررها اكثر من نفعا لان نقل الملك الى الاقارب افضل عقلا وشرعا لما فيه من صلة الرحم ولان ترك الورثة اغنيا خیر من تركهم فقرا بالنسب وترس الافضل في حكم الضرر المحض كذا في فتح التنوير فلا عن التلويح **ع** قوله يبطل فان الصبي لا يضر عقله لا يضر

بحث الاهلية

في حق احكام الآخرة لانه محض نفع في حقه واما قلنا بل لزوم اداء لو استغنى بنفسه الصبي ولم يصف الاسلام بعد ما عقل لم تنب امراته ولو لزمه الاداء لكان امتناعه كفر او ان كان قبيحا لا يحتمل غيره كالكفر لا يجعل عفوا وهذا هو القسم الثاني والمراد بالكفر هو الردة يعني لو اردت الصبي تعتبر ردة عند ابى حنيفة ومحمد في حق احكام الدنيا والآخرة حتى تبين منه امراته ولا يرض من اقراره المسلم ولكن لا يقتل لانه لم توجه المحاربة قبل البلوغ ولو قتله احد يهدر دمه لا يجب عليه شيء كالمترد عند ابو يوسف والتأني لا تصح ردة في حق احكام الدنيا لانها ضرر محض وانما حكمنا بصحة ايمانه لكونه نفعا محضا وما هو ذا ثريين الا صرين اي بغير كونه حسنا في زمان قبيحا في زمان وهذا هو القسم الثالث كالصلوة ونحوها يصح منه الاداء من غير لزوم عهد وصفا فان شرع فيه لا يجب امتناعه والمض في ان افسد لا يجب عليه القضاء وفي صحة هذا الاداء بل لزوم عليه نفع محض له من حيث انه يفتاد اداءه فلا يشق ذلك بعد البلوغ وما كان من غير حقوق الله تم ان كان نفعا محضا لقبول الهبة الصدقة تصح مباشرة اي مباشرة الصبي من غير رضاء الولي واذنه وهذا هو القسم الرابع وفي الضرر المحض الذي لا يشوبه نفع دنيا ويحل الطلاق والوصية ونحوها من العتاق والتصدق والهبة والقرض يبطل اصلا فان فيها ازالة ملك من غير نفع يعود اليه ولكن قال شمس الامية ان طلاق الصبي واقع اذا دعت اليه حاجة الا ترى انه اذا اسلمت امراته يعرض عليها الاسلام فان ابي فرق بينهما وهو طلاق عند ابى حنيفة ومحمد واذ ارتدت وقت الفرقة بينة بين امراته وهو طلاق عند محمد واذ كان محجوبا بانها صمته امراته وطلبت التفريق كان ذلك طلاقا عند البعض فعلمون حكم الطلاق ثابت في حقه عند الحاجة وهذا هو القسم الخامس منه ثم القسم السادس هو قوله في الداء بينهما اي بين النفع والضرر كالبيع ونحوه يملكه برأى الولي فان البيع نهي من المعاملات

الضرر ضررا **ع** قوله فان فيها اي في الطلاق واضراب **ع** قوله تملك خمس الائمة اي الشخص في اصول الفقه **ع** قوله وان كيف فان ملك الطلاق من لوازم ملك النكاح وليس ضرر في ملك الطلاق اما الضرر في ايقاع الطلاق فالصبي يملك تطبيقه ويقع طلاقه اذا دعت الزوجة **ع** قوله او هو اي التفريق طلاق عند ابى حنيفة **ع** قوله وهو اي هذه الفرقة طلاق عند محمد **ع** قوله محجوبا اي منقطع الذكر والنصيبين كذا قال الصبي **ع** قوله كان ذلك اي التفريق **ع** قوله كالمبيع ونحوه كالاجارة والنكاح ناه ان كان بائنا من مبرأ مثل كان نفعا ان كان اكثر منه كان ضررا **ع** قوله يملك الخ لان الصبي اهل لهذه الامور وقصوره يجبر بانضمام راسه الولى **ع** قسم الاقمار شرح نور الانوار - نو -

الولي لا وزن النظر والشفقة بخلاف

ما اذا بيع الاجنبي فانه لا تهمة هناك

قوله راي العصبى ٢٩

قوله كالا سلام يغم من بهنلان

اسلام العصبى لا يبيع فلا يتبعه العصبى

للوكان وليكافرا واسلم العصبى

لا يبيع اسلامه وانه انما لم يسل

نقل الشارح عن الشافعي ما قلنا

من ان اياهه صحيح في حق احكام

الاخرة وان لم يصح في حق احكام

الدنيا قوله فانه لا يتولد له

الولي الخ فان الوصية في البر نفع

محض يحصل له الشواب بك في

الاخرة قوله باعلل البر

انما فيه بطلان الخلاف بيننا

وبين الشافعي انما هو في ١٠

الوصية واما الوصية بغير اعمال

البر فباطلة بالاتفاق قوله

قوله لا يستغنى عن المال الخ

ويحصل له الوصية فواب خردى

فيجوز وصيته وبما بخلاف البنية

والصدقة فان فيها ضرر الى الملك

في الحيلة فلا تصح من العصبى

اساقل قوله بانه الوصية

قوله بطريق التبرع فلا

يجوز الوصية من العصبى كما لا تجوز

البنية والصدقة منه لان بطلان الوصية

كلها ضرر وتبرع والبنية العصبى فاصح

فلا يلحق لا دار هذه الامور قوله

قوله الحضانة هو القيام بامر من

لا يستقل بنفسه ولا يتولى بماله

كذا ابن المديني شرح المحرر نقلنا

المفاتيح ٣٣٥ قوله تحريم العذر

كان ادعى على العصبى لان العصبى

عليه السلام الخ كما اورد ابن

الملك في شرحه لنار ٣٣٥ قوله

عبارة راي عبارة العصبى ٣٣٥

قوله ليس كذلك اي لا يغير العصبى

فانه يجب اللعب بختاره وكتب

ضرره ٣٣٥ قوله وتحريم العصبى الخ

بواب عن دليل الشافعي ٣٣٥ قوله

كان لاجل ان العصبى عليه السلام

وعاد ذلك الغلام لم يكره وادعى انما هو الا نفي ان العصبى عليه السلام

الامور التي تعرض في حق العصبى عن بقائها على حالها كالموت فانه ينزل الى الجنة والا وهو

امل مشددين في جزي وبيش آمدن جيزي لا يقصد وى كذا في المنتخب ٣٣٥ قوله بلا اختيار لا يجوز خارج عن قديمه العبد نازل من السماء

والنسيب الى السماء ٣٣٥ قوله وهو واحد عشر واما المحل والارض والشفقة القريبة الى الفناء فدخلت في المرض فلا يمر بغيره على حدة واما

الجنون والاعفاء نفع دخولهما في المرض انما تعرض لهما لا اختصاصا صعبا باحكام كثيرة محتاج الى بيانها ٣٣٥ قوله والعصبى اي اختلاط العقل ٣٣٥

قوله وجهه اي بعد ذكر الساموى ٣٣٥ قوله الذى ضد الساموى اي ما كان لا اختيار العبد فيه مدخل ٣٣٥ قمر الافتتاح

نونا لا نواف مع قمر الافتتاح جواب سوال ٢٩٠

مبحث الاهلية

ان كان راجحا كان نفعاً وان كان خاسراً كان ضرراً وايضا سألني جالب فلا بد ان

ينضم اليه راي الولي حتى تترجح جهة النفع فيلحق بالبالغ فينفذ تصوفه بالعين

الفاخش مع الاجانب كما ينفذ من البالغ عند ابى حنيفة خلافا لما فانه لا يكون

كالبالغ عند هاهنا فينفذ بالعين الفاخش وان باشر البائع بالعين الفاخش مع الولي

فعرابى حنيفة روايتان في رواية ينفذ وفي رواية لا ينفذ ههنا اكله عندنا وقال

الشافعي كل منفعة يمكن تحصيلها له بما اشرته عليه تعتبر عبارة راي عبارة العصبى

فيه كالا سلام والبيع فانه يصير مسلما باسلام ابيه ويتولى الولي بيع ماله شراره

تعتبر فيه عبارة وليه فقط وما لا يمكن تحصيله بما اشرته عليه تعتبر عبارة راي

كالوصية فانه لا يتولد له الولي ههنا فتعتبر عبارة راي الوصية بالمال البر لا يستغنى

عن المال بعد الموت وعندنا في باطله لانها ضرر محض والالة للمالك بطريق

المربع سواء كانت بالمال او غيره وسواء مات قبل المبلغ او بعد واختيار احد الابوين

وذلك فيما اذا وقت الفرقة بين الوريه وخلصت الامر عن حق الحضانة الى سبع

سنتين فبعد ذلك يتخير الولد عند اختيارها شاء لان النبي خير غلام بين الابوين

وهذه المنفعة ما لا يمكن تحصيلها بما اشرته الولي فتعتبر عبارة راي فيه وعندنا

للعين كذلك بل يقيما الابن عند الاب ليتادب بادابا لشريعة والبنات

عند الام لتعلموا احكام الحيز وتحريم النبي له كان لاجل عانه بالانظر فوق الاختيار

الانفع له وما فرغ عن بيان الاهلية شرع في بيان الامور المعترضة على

الاهلية فقال والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من

قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

والنوم والاعفاء والرق والمرض والحيز والتفاسر الموت وبعد ما ياتي المكتسب الذي

ضد الساموى وهو سبعة الجمل والسكر والهرق والسفر والسفه والخطا والاكراه

والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

والنوم والاعفاء والرق والمرض والحيز والتفاسر الموت وبعد ما ياتي المكتسب الذي ضد الساموى وهو سبعة الجمل والسكر والهرق والسفر والسفه والخطا والاكراه

والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

والنوم والاعفاء والرق والمرض والحيز والتفاسر الموت وبعد ما ياتي المكتسب الذي ضد الساموى وهو سبعة الجمل والسكر والهرق والسفر والسفه والخطا والاكراه

والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

والنوم والاعفاء والرق والمرض والحيز والتفاسر الموت وبعد ما ياتي المكتسب الذي ضد الساموى وهو سبعة الجمل والسكر والهرق والسفر والسفه والخطا والاكراه

والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

والنوم والاعفاء والرق والمرض والحيز والتفاسر الموت وبعد ما ياتي المكتسب الذي ضد الساموى وهو سبعة الجمل والسكر والهرق والسفر والسفه والخطا والاكراه

والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

والنوم والاعفاء والرق والمرض والحيز والتفاسر الموت وبعد ما ياتي المكتسب الذي ضد الساموى وهو سبعة الجمل والسكر والهرق والسفر والسفه والخطا والاكراه

والامور المعترضة على الاهلية نوعان ساموى وهو ما ثبت من قبل صاحب الشرع بلا اختيار العبد فيه هو واحد عشر الصغر والجنون والعتة والانسكاب

واذا عرفت هذا فالان يدكر انواع الساموي فيقول هو الصغرة اذا ذكر في الامور
 المعترضة مع انه ثابت باصل الخلقة لانه ليس بين اهل ما هية الانسان لان آدم
 خلق شابا غير صبي فكان الصبا عارضا في اولاده وهو في اول حواله الجنون بل
 اذ في حاله منه الا نرى انه اذا سلمت امرأة الصبي لا يعرض الاسلام على ابويه بل يرض
 الى ان يعقل الصبي بنفسه فيعرض عليه اذا سلمت امرأة الجنون يعرض الاسلام
 على ابويه فان اسلم احدهما يحكم باسلام الجنون تبعاً وان ابياً يفرق بينه وبين
 امرأته ولا فائدة في تأخير العرض لان الجنون لا نهاية له فيلزم الاضرار بامرأة
 مسلمة تكون تحت كفرو ذل الا يجوز لكنت اذا عقل اي صار عاقل لا فضل صاحب
 ضرباً من اهلية الاداء في الفاصلة لا الكاملة لهما صغرة وهو عند السقوط
 به ما يحتمل السقوط عن البالغ من حقوق الله تعالى كالمبادات كالحج وما كلفاً
 فانها تحتمل السقوط بالاعذار وتحتمل النسيخ والتهديل في نفسها ولا تسقط
 عنه فرضية الايمان حتى اذا اداء كان فرضاً فيترتب عليه الاحكام المترتبة
 على المؤمنين وتوقع الفرقة بينه وبين زوجته المشركة وحرمان الميراث منها
 وتجريان الارث بينه وبين اقراره المسلمين ووضع عنه الزام الاداء اي رفع
 عن الصبي الزام اداء الايمان فلم يقر في اواز الصبا او لم يعد كلمة الشهادة بعد
 البلوغ لم يجعل مرد او حجة الايمان توضع عنه العدة اي خصوص الامر الكلي
 في باب الصغر وحاصل احكامه ان تسقط عنه عدة ما يحتمل العقوبة ما سوى
 الردة من المبادات والعقوبات يصح منه لو فعله بنفسه مرغماً عده ومطالبة
 وله فلا شهادة فيه اي جاز للصبي ولا ضرر فيه من قبول اللمية والصلح وهي معاينة
 محض قد مر هذا في بيان الاهلية ثم قوله فلا يحرم عن الميراث بالقتل عند تفرغ
 على قولهم ان توضع عنه العدة يعني لو قتل الصبي مورثه عمل او خطأ لا يحرم عن ميراثه

له قوله انما ذكره الخ دفع دخل مقدور وهو ان الصغرة ثابت باصل الخلقة ليس من الامور التي تقتضي على الاهلية فلم يذكره بهنك
 قوله ليس برأى اكثر فصار عارضا لها كقوله وهو اي الصغرة في اول حواله الجنون اي لا يستأهل للاضرار كما يحتمل فلا يصح ايمان عدم
 العقل المميز كما لا يصح ايمان الجنون كقوله بل ادلى اي انزل كقوله على ابويه الخ اي ابويه ذلك الصبي كقوله فيعرض
 عليه فان اسلم فيها ولا فرق
 بينها كقوله وان ابياً
 اي الجنون كقوله
 في تأخير العرض اي الى ان
 يعقل الجنون كقوله
 لا نهاية له بخلاف الصغرة فان
 له حد لو نهاية كقوله
 وزاي الاضرار كقوله
 لكنه اي الصغرة كقوله
 وهو اي صغرة غير عدم
 بلوغ العقل غاية الاعتدال
 كقوله من حقوق الخ
 بيان ما كقوله لا يعاد
 من الصلوة والصوم و
 محوها كقوله لا يذنب
 كالجنون كقوله فيرض
 الايمان اي وجوب الايمان
 لانه لا يحتمل السقوط بحال
 كقوله كان فرضاً اي
 لا فائدة لا حاجة الى كونه
 اقرار الايمان بعد البلوغ
 ولو كان سقطت فرضية
 الايمان لكان اقراره من
 الصغرة فلا واز ليس ليس
 كقوله عليه اي على
 ايمان الصبي كقوله
 من وقوع الزمان لبيان الاحكام
 كقوله منها اي من
 زوجة المشركة كقوله
 ووضع عنه الخ اي ليس عليه
 لزوم الاداء لانه ليس عليه
 كذا توجه الخطاب و
 التكليف به فليس عليه
 تكليف وجوب الاداء
 او الاداء يقع فرضاً تحقق
 نفس الوجوب عليه وهذا
 كما لا يخفى عليه وجوب
 اقرار صوم رمضان واذا
 ادى يقع فرضاً كقوله
 العدة اي لزوم ابويه
 المؤاخاة والعدة بالضم
 بيان وتارة ان كذا في غيب
 الارب كقوله اي نفس بالسر ورسد وكرهه كذا في منتهى الارب كقوله ان تسقط عنه الخ لان الصبا من اسباب
 المرتبة طبعاً وشرعاً كقوله الغفوى السقوط عن البالغ بوجه كقوله ما سوى الردة الا ان الردة لا تحتمل الغفوا كقوله
 من المبادات الخ بيان ان قوله لا يحتمل الغفوا كقوله من الصبي كقوله بالقتل اي يقتل المورث او قتل الاقارب الخ

له قوله لا عقوبة الخاي لان حرمان الميراث بالنقل عقوبة الزم ولان موجب القتل يقتل السقوط بالعفو عذار كثيرة فيسقط بغير العيا
 فكان مورث مات حنف الفكة اقليل **قوله** اذا كان كذلك اي اذا كان لا يحرم القسي عن الميراث يقتل مورث **قوله** اذا
 يعني ان يحرم اي العبي عن الميراث بالكفر والرق فيرث العبي الكافر عن المسلم والعبي الرقيق عن الحر كما يرث العبي القاتل من القاتل
قوله بما اي بالكفر والرق **قوله** بل لعدم الالبية لان الوراثية فلا تارة الملك ولا يات والرق يات في الملك فينفي الارث و
 الكفر ينفي الالبية والولاية على المسلم **قوله** وهو ان يكون **قوله** بحيث يثبت على افعال خلاف مقتضى ان يقتل القوة الميرة
 بين الام والحملة والقبيلة والبيت

قوله لا ندم مع قتل الا فتا لجواب سوال ٢٩٢ صححت الاهلية

لانه عقوبة وعهد لا يستحقها الصلوة اورد عليه انه اذا كان كذلك فلا ينبغي ان
 يحرم عن الميراث بالكفر والرق فاجاب عنه بقوله بخلاف الكفر والرق لان حرمان
 الميراث بهما ليس من باب الجزاء بل لعدم الاهلية اذ الكفر والرق ينفي اهلية
 الميراث من المسلم الحر المجنون عطف على قوله الصغر وهو افة تحل بالدماع
 بحيث يبعث على افعال خلاف مقتضى العقل من غير ضعف في عضائه وتسقط
 العبادات المحتملة للسقوط لا ضمان المتلفات نفقة الاقارب الدية كما في الصبي
 بعينه وكذا الطلاق والعقاق ونحوها من المضار غير مشرع في حقه لكنه اذا لم يمتدح
 بالنوم عند علمائنا الثلاثة فيجب عليه قضاء العبادات كما على النائم اذا اخرج في
 قضاء القليل وهذا في المجنون العارض بان بلغ عاقل ثم جزا وما في المجنون الا صله
 بان بلغ مجنونا فعند ابى يوسف هو بمنزلة الصبي حتى لو افاق قبل مضى الشهر في الصوم
 او قبل تمام يوم وليلة في الصلوة لا يجب عليه التقضاء وعند محمد هو بمنزلة العارض
 فيجب عليه القضاء وقيل الاختلاف على العكس ثار اذ ان يبين حاله امتلا في عمل
 لم يمتدح عليه وجوب القضاء وعند ذلك امر غير مضبوط بغيرضا بطا بالخرج
 في كل العبادات فقال حاله امتلا في الصلوة ان يزيد على يوم وليلة ولكن باعتبار
 الصلوة عند محمد يعني ما لم تصور الصلوة ستلا يسقط عنه القضاء وباعتبار
 الساعات عند هما حتى لو جز قبل الزوال ثم افاق في اليوم الثاني بعد الزوال
 لا قضاء عليه عند هما لانه من حيث الساعات اكثر من يوم وليلة وعند علي
 القضاء ما لم يمتد الى وقت العصر حتى يصير الصلوة ستا فيدخل في حال التكرار
 وفي الصوم باستغراق الشهر حتى لو افاق في جزء من الشهر لم يلزمها ولا يجب عليه
 القضاء في ظاهر الرواية وعرض شمس الامة الحلواني انه لو كان مضيقا في اول ليلة
 رمضان فاصبح مجنونا ثم استوعب باقي الشهر يجب عليه القضاء وهو الصحيح لا يلزم الا في صفر

بالتحقيق **قوله** وقسط به العبادات الخ كالصلوة
 والصوم لقوات الالبية بزوال
 العقل لا يكون فلا يفيهم الخطاب
قوله لا ضمان المتلفات
 لان هذه الامور لا تسقط بالجنون
 كما لا تسقط بالصغر **قوله**
 والدية اي وجوب الدية
 قوله من المضار كالدية والصدقة
قوله اي وجوب الحج بالنوم بما مع
 ان كل واحد منها عذر عارض حال
 قبل الاستدلال **قوله** قوله السباد
 اي المتروكة في الجنون الغير الممتد
قوله قوله في الجنون كذا
 فان هذا الجنون قد حصل بعد
 كمال الاعضاء فصار معتزنا
 على العمل لمجوز آفة فاذا لم يمتد
 الجن بالنوم وجعل عذرا اقليل
قوله قوله هو بمنزلة الصبي فيسقط
 عنه الوجوب ان قل لان هذا الجنون
 الحاصل قبل البلوغ حصل
 في وقت نقصان الدماغ لانه
 ابقته على ما خلق عيين الضعف
 الاصل فكان هذا الجنون امر اصيل
 فلا يمكن ان يمتد بعدم كذا قيل
قوله قوله وقبل تمام الزمان اي من
 وقت البلوغ **قوله** قوله القضاء
 اي قضاء ما مضى من صوم الشهر
 و افاة من الصلوة **قوله**
 بواي الا صلى بمنزلة العارض فيبر
 الممتد من الجنون اصيل كان او
 عارضا جعل كعدم لان الجنون
 الحاصل قبل البلوغ من قبيل
 العارض لانه لما زال فقد دل
 ذلك على حصوله عن امر عارض
 على اصل الحق لنقصان جبل
 عليه ما عذرا كان مثل العارض ببد
 البلوغ كذا قيل **قوله** قوله
 انعكس اي عند مجنون الاصيل
 بمنزلة الصبي وعند ابى يوسف هو
 بمنزلة العارض فيعكس الحكم

قوله قوله ذلك اي حد الاستدلال **قوله** ان يزيد الزمان على اليوم والليلتين فيتكرر الصلوات وفي قضاء ما خرج **قوله** لا يسقط
 لان التكرار المخرج يتحقق بصيرورة الصلوات ستا **قوله** وباعتبار الزمان معطوف على قوله باعتبار الصلوة لانه ان الوقت سبب
 في تمام مقام الصلوة كما اقيم السعة مقام المشقة تبين **قوله** بعد الزوال اي قبل دخول وقت العصر **قوله** قوله عند هما اي عند الشيخين
قوله قوله وعند هما اي عند محمد **قوله** استغراق الشهر اي شهر رمضان ثم اعلم انه لا يعتبر التكرار في حق الصوم بحيث يمتد بعض
 من رمضان العام الغالب كما اعتبر التكرار في الصلوة لان وقت الصلوة كليل في نفسه فيحتاج الى التكرار والوقت الصوم وهو الشهر فكثير
 في نفسه فلا يحتاج الى التكرار فتأمل **قوله** استمرار شرح نور الانوار

ك- ايميدور

مبحث الأهلية

195

نورالانوار مع کمر الاقبال جواب سوال

اى قوله العصر **١٢** قوله عز وجل
 القعدة اى على الادراكات المحسنة
 والعقلية والافعال الاختيارية
 بفترة عارضة مع قيام عقله
١٣ قوله تعريف بالحكم الخ
 وح فلا ضمير في صدق هذا التعريف
 على الامور فانه ليس حدا جامعنا
 باننا حتى يضر صدقه عليه **١٤**
 قوله انه فترة طبعية والاعمال ليس
 فترة طبعية فانه اجبل للانسان
 عليه والفترة بالتأخرى كذا
 في منتهى الارب **١٥** قوله
 فاوجب تاخير الخ الى الانتباه
 فلا يجب عليه لو ارفق من السداد
 فان القعدة شرط التكليف ولنا
 ايام هو ان لم يقار للليس
 هو ما تم في ترك الصلوة ويجب
 عليه قسلا ولا تحقق نفس الخ
١٦ قوله ويتاخر الى ان لا يترجم
 يتاخر الى ان لا تطل القوى المدركة
 ولا اختيار بدون الراى لان
 مداره على التمييز وهو مفقود وكله
 قوله لا يثبت اى لا في الدنيا ولا
 في القنار **١٧** قوله لم يصح
 الخ نفوت للاختيار **١٨** قوله
 لانه ليس بكلام الخ لصدوره عن
 الخ **١٩** قوله لا يكون حدثا
 الخ فان كون الحقيقة حدثا انما هو
 باعتبار معنى الجنائية وقد زال بالترجم
٢٠ قوله على اقبله اى قوله
٢١ قوله يضعف القوى الخ
 لا يتنقش العقل عن افعال السبب
 ينعطف القوى المدركة والحركة
 الخ بالسر عقل وزير كذا
 الى التثريب **٢٢** قوله فانه
 من زيلة اى العقل ولذا كان الانبياء
 معصومين عن الجنون وما كادوا
 معصومين عن الاغمار فان نبينا
 صلى الله عليه وسلم اغشى عليه في
 مرضه كما شبهت به لاهوت
 الصالح **٢٣** قوله وهو اى

۱۲۶ قوله عليه السلام والردة على امر ۱۲۷ قوله اشهد من النعم ان الله انما احب
 الخيرة والنعم عليه لا يستحب الا بشدة ۱۲۸ قوله انك انما تحقق استغفار الاعضاء على اشد فاحتمال خروج النافق من
 في الاغوار في كل حال ۱۲۹ قوله مضطجعا الاضطجاع بريلو تفتن كذا في المتعجب ۱۳۰ قوله او متكئا او مستندا الاستناد هو انظار
 النظر وغيره في المعضرات والا تكارعهم منه والمراد بالاستناد والاستناد الى الوازيل سقط كذا قال العلوي ۱۳
 قسم الاقمار

۴۵ قولہ لان عابین یاسر
 کلم کہ لاررد این ملک
 فی شرحہ ۵۵ قولہ
 استداده فی الصوم اسے
 بحجۃ القہ نور لان الانار
 لا یستد خیر ولا یسترجع عاۃ
 فلا یستہر لان بنار احکام
 الشرع علی عام لا علی
 ہامد و شذہ ۵۵ قولہ
 علی ما قبلہ اقولہ الصفر
 ۵۵ قولہ لا یقعد الا کو لا
 یمک الاسوال ولا یقبل
 شہادتہ علی ہو ملوک
 العیر کسائر الاسل ۵۵
 قولہ مان کان الخ ملکہ من
 وصلیۃ و ہذا بیان فائزۃ
 قید حکمی ۵۵ قولہ تعلیم
 اللہ تعالی الخ و الحق بابا
 فی الملکیۃ و الاثنہ ال
 والا ستکاف شنگ
 داشتن تہ چیزی ۵۵
 قولہ و لما الی کون الرق
 جزاء اللہ ۵۵ قولہ
 وان اسلم الخ ملکہ من صلیۃ
 ۵۵ قولہ ان اشتری
 المسلم ای من وی لرض
 خراج علی الخراج ای علی
 المسلم ۵۵ قولہ عرضۃ
 فی التخب لممنہ بالغض
 در میان ادا افتہ شدہ
 کہ ہر کس اورا متعرض
 خود و پیش کشد و نے
 القاموس الابدہ ال
 عند الصنائۃ ۵۵ قولہ
 خرقۃ القصاب الخ نے
 المتخب قصاب باللع
 و تشدید صادمای ہن و
 برندہ گوشت در و وہ
 و فی مغنی العرب و تم حکم
 چریش و چریش گوشت
 و حرب شدن و یہ ہر کہ
 رقی الخ لفرود لا تجیر الخرق
 ۵۵ قولہ ای لرق ۵۵
 ملوکا ۱۲ - ۵ - ۵ - ۵ -
 نا محمد عبد الحکیم

۲۹۵

وان كان الاصل فيه عدم الامتداد فان لم يمتد الحق بان لم وجوب قضاء
الصلوة وان امتد فيلحق بالجنون فيسقط به الاداء كما في الصلوة اذا زاد على يوم وليلة
باعتبار الصلوة عند محمد وباعتبار الساعات عند ما كملينا في الجنون وعندنا
اذا انجم عليه وقت صلوة كاملة لا يجب القضاء ولكنها استحسانا بالفرق بين
الامتداد وعدمه لان عارضا من اعمى عليه يوما وليلة ففقه الصلوة وابن عمر
اعنى عليه اكثر من يوم وليلة فلم يقض الصلوة وامتداد في المصروناد ولا يعتبر
حتى لو اعمى عليه في جميع الشهر ثم افاق بعد مضيه يلزمه القضاء اذا كان امتداد
في الصوم نادى في الزكاة اولى ان يندراستغراقه الحول الرق عطف على ما قبله
وهو غير حكلي بحكم الشرع وهو عاجز لا يقدر على التصرف وان كان يجب المحس
اقوى واجسم من الحر شرع جزاء على الكفر ان الكفار يستكفوا عبادته الله تعالى
الله تعالى عبيد عبيد وهذا في الاصل لا يصلح ضعه ابتداء اذ الرقبة لا ترد
ابتداء على الكفار ثم بعد ذلك وان اسلم بغيره على اولاد لا ينقل عنه مالم يبتق
كالخراج لا يثبت ابتداء على الكافر ثم بعد ذلك ان اشترى المسلم من خراج
الخراج على حاله ولا يتغير واليه اشار بقوله لكنه في البقاء من الامور الحكيمة اصل
البقاء حكما من احكام الشرع من غير ان يراعى فيه معنى الجزاء بغيره في الشرع للملك
والابتداء الى سبب هذا الرق بغير العبد محلا لكونه ملوكا وصندا او العرصة في
الاصل خرفة القصاب التي يسمي بها دسوة يد وهو وصف لا يتجزأ ثبوتا وزوالا
حق الله تعالى فلا يصح ان يوصف العبد بكنى فمفروق البعض ون البعض بخلاف
الملك اللازم له فانه حق العبد يوصف بالتجزئي زوالا وثبوتا فان الرجل لو باع
عبد من اثنين جاز بالاجماع ولو باع نصف العبد بقي الملك له في النصف الآخر
بالاجماع وهو اعم من الرق اذ قد يوصف به غير الانسان من العرصة ون الرق

قوله في قوله لا يملك كل واحد منهما ان يكون ملكا الا بالاجماع وقبيل الملك لكل واحد منهما ان يملك قوله اي يكون ملكا او لا - كذا -
فتم الامتار شرح نور الانوار لمولانا محمد عبد الحكيم

في حالة واحدة من جنتين مسلمة قال
صاحب التحقيق ان الاول ان تمسك في لها الحكم بالاجماع فان الدليل غير تام **مسألة** قوله ان يجتمع اى المالكية والمالكية **مسألة** قوله ان
اى في العبد **مسألة** قوله من جنة الادمية الكم ونظيره المكاتب حر وملك من جنتين فانه ملكو باعتبار الرقبة وحر باعتبار اليد **مسألة** قوله في لا يملك
العبد الرقيق والمكاتب يتقارر فيها المانع الاول فيه اورقبة اما الثانية فرقبة فقط التفسير اى اخذ الامة للجماع والوطى لايه من احكام الملك
وهما لا يقتلحان للمالكية والتفسير سريه گرفتن كنيزك را وشرية بالضم وشد يدا ورا كنيزى كى كبرى فانه سائر وازد ومنتع بكى نيزاى كنيزك
كراهى كذا في المنتخب **مسألة** قوله واهل في تنهى الارب بواؤه من الاهاداد وفسد او دود او دوا بجائى **مسألة** قوله لى لاهى طلبة والمكاتب
مسألة قوله كذا كى اى لا يملك التفسير **مسألة** قوله لانه اى المكاتب **مسألة** قوله ذلك كى كونه حرا يه **مسألة** قوله حجة الاسلام اى الحجة التى
افترضت بسبب الاسلام **مسألة** قوله يقع نفلا الكم ولا يقع عن الغرض فبعد الاعتناق لو استطاع بغيره عليه حج آخر كلمته ان في قوله ان
كان الكم وصليته **مسألة** قوله لان متانها اى المنان البدنية والمالية **مسألة** قوله ولا تكون لاهة الكم فان القدرة على الحج بدون المال متانها البدنية والمالية لول
قدومه الحج بدون شرط وهو القدرة على الزاد والراحة **مسألة** قوله انما شرط لتسكن الكم بنابى طريق وصل الى بيت الله وحب عليه الا زاد وازد يقع

صاحب التحقيق ان الاول على ان يتبر
اي في العبد **قوله** من جنة الآدم
العبد الرقيق والمكاتب ببقاؤهم فيها
وبها لا يسكنان للمالكية والنسب
كفرashi كذا في المنتخب **قوله**
قوله كذا في المنتخب **قوله** كذا في
افتضحت لمسبب الاسلام **قوله**
كان الخ وصليته **قوله** لان منافع
نقد وجهه الج بدون شرط وهو القدرة على

2

لان المهر يتعلق برقبته فيباع فيه وفي ذلك اضرار للمولى فلا بد من رضائه
وكذا هو مال له لدمه لانه محتاج الى البقاء ولا بقاء الا بهذا الا يملك المولى
لا تلاف دمه وصح اقرار العبد بالقصاص لانه في ذلك مثل الحر ويشارك في كمال الحال
في اهلية الكرامات الموضوعة للبشر كالذمة والولاية والحل فان ذمته ناقصة
لا تقبل ان يجب عليه بزيادة لم يفتى او لم يكاتب الا ولاية له على احد بالنكاح لا على
من النساء مثل ما حل للحر فان للحر ان يحل اربع نساء وللرق نصف ذلك وانه اى
الرق لا يؤثر في عصمة الدم اى ازالة عصمة الدم بل دمه معصوم كما كان حر
معصوما لان العصمة المؤتممة بالامان اى من كان مؤتمما يستحق الاثم قتله فيجب
الكفارة عليه والمقومة بدارة اى العصمة التي توجب لقيمة تثبت بدلالة ايمان فمن
قتل من المسلمين دار الاسلام تجب الدية والقصاص فانه تجل من اسلم دار الحرب
ولم يهاجر الى دار الاسلام فانه لا يجب على قتله الا الكفارة دون الدية والقصاص اذ ليس
الا لعصمة المؤتممة دون المقومة والعبد فيه اى في كل احد من العصمتين
كالحرام في الايمان فظاهر امانى الحر اذ في دار الاسلام فلا بد من تبع للمولى
فاذا كان المولى محرزا في دار الاسلام كان العبد ايضا محرزا فيه اما بالاسلام وبقبول
لذمة وانما يؤثر في قيمته اى انما يؤثر الرق في نقصان قيمته حتى اذا بلغت قيمته
عشرة آلاف درهم ينبغي ان ينقص منه عشرة دراهم خطأ المرتبة عن مرتبة الحر
ولهذا اى لكون العبد مثل الحر في العصمة يقتل الحر بالعبد قصاصا عند تادد جنة
المساواة في المعنى الاصل الذي يبين عليه القصاص والكرامات الاخر صفة زائدة في
الحر لا يتعلق بها القصاص كما جرى ذلك فيما بين الذكر والانثى وان كان
ينقص ببل دمه عن بدل دم الذكر وعند الشافعي لا يقتل الحر
بالعبد لعدم اهلية الكرامات الا نسيان فاقسمه القصاص لعدم المساواة

له قوله فيباع اى العبد فيه اى في المهر له قوله في ذلك اى في بيعه له قوله لا يملك المولى الا فلا
يصح اقرار المولى على عده باع فيه المهر كما لو دود القصاص اولا ملك للمولى في دمه له قوله ويشارك في كمال الحال لا يشارك
والرقية فلان لا يجتمعان له قوله الموضوعة للبشر اى في الدنيا والكرامات الاخرية فبها وباعلى التقوى والحر والعبد ليس

يتساوىان له قوله
والولاية اى تنفيذ القتل
على الغير سواء الحر او الرقيق
له قوله لا تقبل الخ
وان التزم الدين له
قوله اولم يكاتب الا بهذا الا يملك المولى
وان وجب على ذمته دين
لكنه برضا المولى بسبب
عقد الكفارة واما المازون
فليس على ذمته دين بل
الدين على البيت وما ليه
ملك السيد له قوله
ولا ولاية له الا فانه لا ولاية
له على نفسه فكيف على
غيره له قوله اى ازالة
التم ايمان السيد المعصوم
معدون له قوله بل
دمه معصوم يقتل كسيرة
قتل الحر سواء قتله المولى
او غيره له قوله المؤتممة
اى الموجبة للاشم على تقدير
التعرض له فلو كثر
الاخر لم يكافأ الا المقدم
من تملك مؤتمما متمما
فغيره جنة له قوله
والمقومة اى الموجبة
للعثمان وهو القيمة على
تقدير التعرض وبها
معطون على المؤتممة
له قوله اى ليس له اى
فكذلك السلم غير الجاهل له قوله
او يقبل الا ذمة اذا كان كافرا
زما له قوله نقصان قيمته
اى قيمة العبد المعتزل خطأ من قيمته
الحر بنقصان في ولايته
له قوله عشرة آلاف
درهم وى مقدار العبد في الكفاية
له قوله ينبغي ان ينقص
الحر اى فيما اذا اقتل رجل
خطا له قوله خطأ الحر
وانما حصل عشرة لتعويض
لا بما مقدرة من الشارح

في المهر ودم السرقة له قوله يقتل الحر اى اذا قتل الحر العبد يقتل ببطله قصاصا له قوله في المعنى الاصل اى النفس اما العلم والجمال
وغيره ممن التواضع لا اعتدالها له قوله ذلك اى القصاص له قوله ان كان الحر كرامة ان وصلته والمراد من بدل الدم الدية له قوله
قوله لدم المساواة لا اختلاف النفس فان نفس العبد دون نفس الحر لان النفس من كل وجه والعبد نفس من وجه والم من وجه ولنا
ان الحر والعبد مساويان في النفس بالقيمة المحروص زك فباستغناء في العبد لا ينقص المساواة في المعنى الاصل الذي عليه سائر
القصاص اتم الاقمار

مجمع الاملية

٢٩٨

نور الانوار مع قرآن مجید جواب سوال

مجمع الاملية

مجمع الاملية

مجمع الاملية

الوارث والغريم بما له فيكون من اسباب الحجر بقدر ما يتعلق به صيانة الحق اي حق الغريم والوارث ويكون المريض محجوراً من قدره والدي الذي هو حق الغريم ومن الثلثين الذي هو حق الوارث ولكن لا مطلقاً بل اذا اتصل بالحق ويصير من ذلك المرض في يظهر كونه محجوراً ولكن يبيح مستند الى ذلك يقال عند الموت له محجور عن التصرف من اهل المرض حتى لا يؤثر المرض متعلق بقوله بقدر ما يتعلق به صيانة الحق اعني ما يؤثر المرض فيما يتعلق به حق الغير ولا يؤثر فيما لا يتعلق به حق الغريم ووارث كالنكاح محرم المنزل فانه من المحرمات الاصلية وحكمه يتعلق فيما يفضل منها فيصير في الحال كل تصرف يحتل الفسخ كالمطالبة والمحابة وهو المبيع باقل من القيمة اذ الموت مشكوك في الحال وليس في صحة هذا التصرف في الحال ضرر بل قد يفيده ان يصح ثم ينقض ان احتجتم اليه بالتقصير عن تحقق الحاجة ولا يحتل الفسخ جعل كالمعلق بالموت هو المدبر كالاتفاق اذا وقع على حق غيرهما ووارث بان اعتق عبداً من ماله المستغر قبل الموت او اعتق عبداً قيمة تزيد على الثلث فحكم هذا المعلق حكم المدبر قبل الموت فيكون عبداً في جميع الاحكام المتعلقة بالحرية من الكرامات بعد الموت يكون حراً ويبيع في قيمته للغير ماله والورثة واما ان كان في المال وقوله بالدين هو يخرج من الثلث فينفذ العتق في الحال لعدم تعلق حق احد به بخلاف عتق الراهن حيث ينفذ جواب سوال مقدراً هو انكم قلتم ان العتاق لا ينفذ في الحال اذا وقع على حق غيرهما ووارث ومع ذلك جوزتم عتاق الراهن عبداً هو ما يتعلق به حق المهرين فأجاب بان عتاق الراهن ما ينفذ لان حق المهرين في اليد دون الرقبة اذ في الرقبة يقع حق الراهن وصحة العتاق تثبت عليه الحيض والنفس معطوف على ما قبله ذكرهما بعد المرض لا تفصلهما به من حيث كونهما عتقاً وهذا لا بعد ان الاهلية لا اهلية الوجوه لا اهلية الاداء فكان ينبغي ان لا تسقط به الصلح والمهر

له قوله ما له اي مال المريض له قوله من اسباب الحجر اي على المريض له قوله ومن الثلثين التي معطوف على قوله من قدره التي له قوله بل اذا اتصل التي لان علمه المحرم مرض ميكت لا نفس المرض له قوله ولكن يكون اي هذا المحرم له قوله فانه من المحرمات

قوله فانه من المحرمات
الاصلية له قوله
بالمطالبة في
منتهى الارباب المحابة
فرد لا اشت كرون
قوله قوله ان
احتج اليه بان كان
المهر يوجب والمحابة
في حق الغريم له
قوله جعل كالمعلق
اس في حق السعاية
ولا يجعل بذميمة
في الحال لانه لا يمكن
نقصه في القول
بصحة في الحال
ضرر لصاحب
الحق له قوله
وسواء المعلق
بالموت له
قوله ليكون اي
هذا المعلق له
قوله او هو اي هذا
المعلق له
قوله في اليد
دون الرقبة بخلاف
حق الوارث والغريم
فانه يتعلق بالرقبة
قوله تثبت
عليه اي على
ملك الرقبة دون
ملك اليد الا ترى
ان عتاق الآبق
مجمع مع زوال
ملك اليد على
قوله على ما قبل اي
قوله الصغر له
قوله ذكرهما

الحيض والنفس له قوله وما لا بعد ما ان لم يقار الزمة... والتميز وقدرة البدن لا تسقط الاقمار

سنة قال كذا في بعض النسخ

سنة في بعض النسخ

سنة قوله لكن الطهارة اي عن الحيض والنفس سنة قوله فوت الايام وهو حكم الوجوب فما اذا خلا الوجوب عن حكم لغاوقات الوجوب
ايضا فلا يجب القضاء سنة قوله عنها اي عن الحيض والنفس سنة قوله نصا فانه منع النبي صلى الله عليه وسلم الواجب عن الصوم
وتثبت منه منه تنفسا ايضا عند دلالة في المشكوة عن عمر بن ابي بن ثابت عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في
المسحاضة تدفع الصلوة
الامام اذا ما التي كانت تحيض
فيما تم تقبل وتزمن
عند كل صلوة وتصوم
تقبل رواه ابو داود
قوله وهو اي الفرق
قوله فيه اي في الصوم
سنة قوله فلم يتبدل
هذا الا شرا الى القضاء
فان النصوح الواردة
على خلاف القياس لا تتعدى
عن مورد النص
قوله ما يقضى الى المخرج
غالبا والنفس عادة التشر
من مدة الحيض فيتنصرون
المخرج في قضاء صلوات
مالة النفس ايضا
قوله على ما قبله اي قوله الصفر
سنة قوله وانه ياتي في الخ
فان الموت يادم لاساس
التكليف الله قوله ما فيه
الخ بيان الاحكام
قوله حتى بطلت اي سقطت
الزكوة عن الميت لا يجب
اداء ما من تركه وسائر القرب
اي العبادات كالصلوة والجم
والصوم سنة قوله لها
اي ان الزكوة لله قوله
وذلك اي الذي لا ياتي اي
الزكوة عبادة كالصلوة و
الصوم سنة قوله المقصود
منها ان لا يرى انه لو نظر الغير
بمال الزكوة ليس له اخذها
ولا تسقط سنة قوله
نبي اي الزكوة تساوي الصلوة
والصوم في البطلان وقال
بحر العلوم هذا اذا كان لم
يوصد او ما لو اوصى بالعبادة
المالية كالزكوة وفريه الصوم
والصلوة تؤدى من ثلث ماله
سنة قوله المخرج اي المخرج
الواجبات المتروكة لله

سنة قوله فوت الايام وهو حكم الوجوب فما اذا خلا الوجوب عن حكم لغاوقات الوجوب
ايضا فلا يجب القضاء سنة قوله عنها اي عن الحيض والنفس سنة قوله نصا فانه منع النبي صلى الله عليه وسلم الواجب عن الصوم
وتثبت منه منه تنفسا ايضا عند دلالة في المشكوة عن عمر بن ابي بن ثابت عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في
المسحاضة تدفع الصلوة
الامام اذا ما التي كانت تحيض
فيما تم تقبل وتزمن
عند كل صلوة وتصوم
تقبل رواه ابو داود
قوله وهو اي الفرق
قوله فيه اي في الصوم
سنة قوله فلم يتبدل
هذا الا شرا الى القضاء
فان النصوح الواردة
على خلاف القياس لا تتعدى
عن مورد النص
قوله ما يقضى الى المخرج
غالبا والنفس عادة التشر
من مدة الحيض فيتنصرون
المخرج في قضاء صلوات
مالة النفس ايضا
قوله على ما قبله اي قوله الصفر
سنة قوله وانه ياتي في الخ
فان الموت يادم لاساس
التكليف الله قوله ما فيه
الخ بيان الاحكام
قوله حتى بطلت اي سقطت
الزكوة عن الميت لا يجب
اداء ما من تركه وسائر القرب
اي العبادات كالصلوة والجم
والصوم سنة قوله لها
اي ان الزكوة لله قوله
وذلك اي الذي لا ياتي اي
الزكوة عبادة كالصلوة و
الصوم سنة قوله المقصود
منها ان لا يرى انه لو نظر الغير
بمال الزكوة ليس له اخذها
ولا تسقط سنة قوله
نبي اي الزكوة تساوي الصلوة
والصوم في البطلان وقال
بحر العلوم هذا اذا كان لم
يوصد او ما لو اوصى بالعبادة
المالية كالزكوة وفريه الصوم
والصلوة تؤدى من ثلث ماله
سنة قوله المخرج اي المخرج
الواجبات المتروكة لله

لكن الطهارة للصلوة شرط وفي فوت الشرط فوت الراد وهذا ما وافق في القياس
النقل وقد جعلت الطهارة عنها شرط الصحة الصوم نصا بخلاف القياس اذ الصوم
يتأدى بالحلل والنجاسة فينبغي ان يتأدى بالحيض والنفس لا بالنقص قد تقرر من ههنا
ان لا تؤدى على الصلوة والصوم في حالة الحيض والنفس اذ ان (البدان يفرق بين قضاء ههنا
وهو ان شرط الطهارة فيه خلاف القياس فلم يتعد الى لقضاء مع انه لا يخرج في قضائه
اذ قضاء صوم عشرة ايام في ما بين احد عشر شهرا مالا يضييق وان فرض ان
يستوعب النفس شهر رمضان كاملة فمع انه نادر لا يخلو به احكام الشرع ايضا
خرج فيه اذ قضاء صوم شهر واحد في احد عشر شهرا مالا يخرج فيه بخلاف الصلوة فان
في قضاء صلوة عشرة ايام في كل عشرين يوما ما يقضى الى المخرج غالبا فلهذا
يعفى والموت عطف على ما قبله وهو آخر الامور المعترضة السماوية وانه ياتي في
الاهلية في احكام الدنيا ما فيه تكليف حتى بطلت الزكوة وسائر القرب عنه وانما
خص الزكوة اولادها الوهم من يتوهم انها عبادة مالية لا تتعلق بفعل الميت فيؤديها
الولي كما زعم الشافعي وذلك لانها عبادة لا يلد لها من الاختيار والمقصود منها
الاداء دون المال فهي تساوي الصلوة والصوم في البطلان وانما يقع عليه المأثم
لا غير فان شاء الله عفا عنه بفضله وكرمه وان شاء عذبه بحكمته وحكمته
وهذا هو حال حق الله تعالى وما حق العباد فلا يخلو اما ان يكون حقا للغير عليه
او حقا له على الغير وأشار الى الاول بقوله وما شرع عليه لحاجته غيره فان كان حقا
متعلقا بالعين يبقى ببقائه كالمهون يتعلق به حق المهرز والمستاجر يتعلق به
حق المستلزم والمبيع يتعلق به حق المشتري والوديعة يتعلق بها حق المودع فان هذه
الاعيان يأخذها صاحب الحق او اذن غيره ان تدخل الزكوة وتقس على الغنا والورثان
كان دينالم يبق بمجرد الذمة حتى يضم اليها اي الى الذمة مال او ما يؤكده الذم وهو حقة

قوله عليه اي على الميت سنة قوله عليه اي على الميت سنة قوله باعين اي لا بفعل الميت سنة قوله
ببقائه اي ببقائه العين وذكر الضمير يتناول المعين سنة قوله حق المودع كسب المال سنة قوله وتقسم بالنصيب موقوف على قوله دخل
سنة قوله وان كان اي حق الغير يتنازل عن الحق فان ذمة الوجوب قد بطلت بالموت سنة قوله لا يضمن الا كالمستأجر

له قوله عن دناي من وفاء له قوله الحاجة اي الحاجة للمكاتب الترتي له قوله عن اي عن المكاتب الميت له قوله
 بقا ترك الزوج قال زوج ملك لها كمال النكاح في العدة في حكم القائم له قوله وقد بطلت ثم فصار الزوج اجسبا للام
 يجوز له النظر الى المرأة له قوله ولله الذي لبطان ابنة المملوكية بعد موتها له قوله عليه اي على الزوج له قوله قوله عليه
 السلام لما كتبه في كتابه
 عنها لومت المولى كذا الدور
 ابن الملك في شجرة النار
 له قوله كالتقصا
 فانه اذا قتل رجل رجلا
 فله المقتول شرع له
 التقصا على القاتل لكنه
 لا يصلح له اجرة فانه ميت
 فيبقى في المشرق -
 له قوله وقع مبتدا
 قوله ولا يصلح له اجرة
 مبتدا وقوله كالتقصا
 خبره له قوله لا تاتي
 لان التقصا شرع
 عقوبة اي على القاتل
 لدرج النار والميت
 لم يبق الما لدرج فلا حاجة
 له الى الدرر والشار
 بالنار المثلثة وبعد ما
 بمنزلة الحق اى كينه -
 له قوله على اولياء
 اي اولياء المقتول كله
 قوله لا تتفاهم اس
 استقار اولياء المقتول
 بمائة اى حيرة للمقتول
 له قوله عفو المجرم
 اي من التقصا قبل
 موته له قوله للموت
 اي لذلك المجرم الذي
 مات له قوله وعفو
 المجرم اي بيع عفو الوارث
 قبل موت المورث المجرم
 استقامات القياس
 ان لا يصح فان حق الوارث
 انما يثبت بعد موت
 المورث فعفو قبل موته
 كان اسقاطا لم قبل
 ثبوته ووجه الاستحسان
 ان حق التقصا يثبت
 للمورث ابتداء فلا فائدة
 فان التقصا يكون بعد
 موت المورث وهو بعد

جواب سؤال
 عنه قوله بدفع
 عن القاتل اس
 بازاء النفس و
 العداوة عنه
 قوله ولكن لما
 كان جواب
 سؤال وهو ان
 حق التقصا
 شيء واحد وهو
 اذ ايق الزوج نيك
 عقاوا من بين
 الاستيفار
 فلا يثبت لكل
 - - - - -

نور على دار مع قمر على قمر جواب سؤال ٣٠٣

مبحث الاهلية

المولى الى الولاة وبل الكتابة وكذا اذا مات المكاتب عن وفاء اي مالا اذ لم يلد الكتابة
 وبقي المولى حيا يؤدى الوفاء ورثة للمكاتب المولى الحاجة الى تحصيل الحرية حتى يكون
 ما بقي عنه غير انا لورثته ويقتضى اولاده المولودون والمشترون حال الكتابة ويقتضى
 هو في اخر جزوه من اجزاء حيا ثم انما قلنا عن وفاء لانه اذا لم يترك وقام لا ينفى اولاده
 ان يكسب الوفاء ويؤدى الى المولى وقلنا معطوف على قوله بقيت اي لهن اقلنا
 تفصل المرأة زوجها في عدتها لبقاء ملك الزوج في العدة والمالك هو المحتاج الى
 الفصل بخلاف ما اذا ماتت المرأة حيث لا يغسلها زوجها لانها مملوكة وقد بطلت
 اهلية المملوكية بالموت ولهذا لا يكون العدة عليه بعد ما وقال الشافعي يغسلها زوجها كما
 تفصل هي زوجها لقوله لعائشة لو مت لفصلك قال الجواب ان معنى لفصلك لقتل بابي
 غلظا وما لا يصلح له الحاجة كالتقصا حتى ان يكون معظونا على ما تقتضيه الحاجة
 ينفى بقى للميت ما تقتضيه بالحاجة وما لا يصلح للحاجة كالتقصا حتى ان يكون ابتداء
 كلامه مبتدا وخبر انما اورده بتقرير ما تقتضيه بالحاجة وانما يكون التقصا من كلامه
 الحاجة لانه شرع عقوبة لدرج النار وهو تشفي الصدر ولا اولياء بعد نفع شر القاتل
 ووقت الجنابة على اولياءه من وجه لا تتفاهم حيا فارجبنا التقصا من العدة ابتداء
 لانه يثبت للميت اولا ثم ينتقل اليهم كالحقوق والسبب ان عقد للميت لان المتلف
 حيا تفككت الجنابة واقعة في حقه من وجه فيصح عفو المجرم وح باعتبار ان السبب
 انعقد للمورث وعفو الوارث قبل موت المجرم لان الحق باعتبار نفس الواجب
 للمورث وقال ابو حنيفة ان التقصا من غير مورث انما لا يثبت على وجه تجري في
 سهام الورثة بل يثبت ابتداء للورثة لما قلنا ان الغرض درك ثأرهم ولكن لما كان
 معنى واحدا لا يحتل التجزئ ثبت لكل واحد على سبيل الكمال كولاية النكاح
 للاخوة ولهذا الاستوى الرخ الكبير قبل كبر الصغير حتى لا يخلان ما اذا كان

موت ليس باهل لان يجب له كله قوله لما قلنا ان الغرض الم ذل الغرض يرجع الى الورثة لا الى الميت المورث فكان التقصا
 حتم ابتداء لا بطريق الورثة له قوله ولكن لما كان التقصا له قوله لكل واحد من الورثة له قوله ولله اي لثبوته
 لكل واحد على سبيل الكمال يتم الافتتاح شرح نور الانوار كونه

له قولان يستوي في القصاص ^{له} قوله رابع لان المغموم مندوب ^{له} قوله ومنه بهاي عند الصاجين ^{له} قوله فقرة
الخلافة اي بين الامام وصاحبه ^{له} قوله عليه اي على القصاص ^{له} قوله لما كان اي القصاص ^{له} قوله من الميت اي من طرف
الميت فلا حاجة للغائب الى اعادة البيعة عن حضوره ^{له} قوله ويؤنه اي ويؤن الميت ^{له} قوله وجب القصاص لم كان القصاص
نفاذ الورثة كانت اثبت القصاص من طرف الميت
شرح لمرك التار وبنائه على عمته

ويستحق بين الزوجين ايضا
^{له} قوله من الزوج اي من
طرف زوجها المقتول ^{له} قوله
من المرأة اي من طرف المرأة
المقتولة ^{له} قوله لان جيبها
اي وجوب الدية ^{له} قوله
بهاي الموت ^{له} قوله لان جيبها
السلام امر الخ كذا اورد ابن
الملك في شرحه للشارح واستيد
السند في شرح السراجية
قال في باب لمدة في العرب
كذا قال عبد النبي الاحمد كرس
في حاشيته على الفرائض
وفي منتهى الارب شباب
بالكسر قومي سميت ازرب از اولاد
معاوية بن كلاب بن ربيعة
ضبابي منسوب است بوس و
العقل الدية وقال السيد السند
ناقل عن الزجري ان قتل الشيم
كان خطاء ^{له} قوله كالمبد
للطفل فان الميت يوضع في
القبور للخروج منه في المختب
بهذه كبره وهر موصى كبراي
كودك ميا وهورا سار مملوك
قوله من الحقوق البيان لما يجب له
على الغير للموجب الغير عليه اي
لما يجب له على الغير من الحقوق و
المظالم وما يجب للغير عليه من
الحقوق والمظالم والمكرات الحقوق
الحقوق المالية والمظالم المظالم
التي ترمى الى النفس والنفس
^{له} قوله واما لقاها اي باللقاه
من ثواب بواسطة الطاعات
واللقاه من عتاب بواسطة
المعاصي والتلقى بغير رفق
بملاقات كذا في المختب ^{له} قوله
قوله المعترضة اي على الابلية ^{له} قوله
قوله يرضه العلم وهو بمنى اعتقاد
الشي على ما هو عليه في الواقع فالجمل
ابا بيط وهو عدم العلم عما من
شانه ان يعلم وامرك و هو

فدال الاربع فقرة جواب سوال ^{له} قوله
مبحث الاهلية
احد الكبيرين غاشيا فانه لا يجوز للحاكم ان يحتل عفو الحاكم ^{له} قوله
توهم عفو الصغير بعد المبلغ نادرا فلا يتبرر وعند ما ثبت القصاص للورثة بطريق الارث
لا بطريق الابتداء وثمره الخلاف في نظر فميا اذا كان بعض الورثة غاشيا واقام الحاكم البيعة
عليه فمنا يحتاج الغائب الى اعادة البيعة عند حضوره لان الكل مستحق في هذا الباب فيقتض
بالقصاص احد حتى يحقها وعند ما كان موروثا لا يحتاج للمعادة البيعة عند حضوره
الغائب احدا للورثة ينتصّب عن الميت فلا يجلب ذنبا واذا انقلب القصاص الى الصلح وعفو
البعض لم يورثا فيكون حكمه حكم الاموال حتى تقضى ديونه منه فتقضى ما ياله وينتصّب لورثة
خصما عن الميت فلا يحتاج للمعادة البيعة لان له يتخلف عن القصاص والخلف قد
يفارق الاصل في الدكام كالتيتم في الوضوء في اشتراط النية ووجه القصاص للزوجين كما في الدية
فينبغي ان تقتصر المرأة من الزوج والزوج من المرأة ولكن عند ابتداء وعند ما بطريق
الارث كما ثبت لما استحقاق الدية بطريق الارث وقال مالك لورث الزوج والزوجة من
الدية لان وجوبها بعد الموت والزوجة تقطع به ولنا انه امر بتوديث امرأة اشيا ^{له} قوله
من عقل زوجها اشبه وله اي للميت حكم الحياء في حكم الآخرة لان القدر للميت كالمهل
للطفل فليجب له على الغير او يجب للغير عليه من الحقوق والمظالم وما تلقا من ثواب
او عقاب بواسطة الطاعات المعاصي كما يجب للميت في القبر ويدركه كالحق اخذ غنا
عن الامور المعترضة الساموية شرعا في بيان الامور المعترضة المكتسبة فحق له
ومكتسب عطف على قوله ساووهما كان لا اختيار العبد من دخل حضوره هذا ادواع
الاول الجهل الذي هو ضد العلم وانما عذر الامور المعترضة مع كونه اصلا في الانسان
لكنه خارج عن حقيقة الانسان اوله لما كان قادرا على ان الله بالكتاب العلم جعل
تركه اكسابا للجهل واختيارا له هو انواع جهل باطل يصح عن ذلك الآخرة كجهل الكافر
بعد وضوح الدلائل على وحل نية الله ورسله الوصل يصح عن ذلك الآخرة وان كان

اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه في الواقع ^{له} قوله وانما عذر الجهل
كان اي الانسان ^{له} قوله جهل تركه اي ترك الكتاب العلم ^{له} قوله لا يصح عذرا في الآخرة فبرأت على الكافر في النار وفي الدنيا
ان لم يقبل الزمة ولم يسلم فيقاتل معه بعد الدعوة ولا ينافيها فبعد الاصيل للناظر مع المكابر ^{له} قوله وان كان له كلمة ان جعله
وهذا بيان لفائدة قيد الحق في الآخرة ^{له} قوله

جواب سوال

نور الانوار مع قمر الاقمار جواب سوال ۳۰۴ بحث الاهلية

بما مخالفة السنة المتواترة
فمنهم من السطاة الذين والوا ويعتزلون

۲. قوله فاجعل بفتوى الخوا

فأجابه فليس بقوي أم لا
قوله لحديث جابر كنا مع الخزوي

ابو راؤد عن جابر قال سمعت ابا
الاسود عليه السلام يقول

ثم عليه وسلم وابن كبرية فلما كان

عن أبيه نافع بن عتبة قال سميت باسمه
عن أبيه نافع بن عتبة قال سميت باسمه

دی الدارمی عن ابن عباس عن

لمت امرأة الرجل مدني معتقة

من دبر منه اربعه ٥٥ قوله
الحمار في الخ في المنسوخة في الاكلان

فقط نحوہ داخلہ تحت مخالفۃ السنۃ

ليكون شال مخالفة الكتاب مترددة
المدن كما حرت واما اذا كان

لفظ محو. ناظر الی مختلفہ الکتاب

يكون نظير ما لغة السحاب ايضا
كلمة الى المتن لا جمال ولكن

الى غير ترتيب الالف قتال انتهت

المصقوله فانه اى فان جواز القضاء

شاهد بین **۱۵** قولہ محدث
مشہور روایت قولہ علیہ السلام

بِسْمَةِ اللَّهِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ

نیبین علی من کفر کذا قال النووی

شرح صحيح السليم في قوله يا
يحيى بن المديني: **قوله** وقد

لنناقل هذا على نحو الخ اياها الى ان

من الاجتهاد المخالف للنص القطعي

نفس الغير القابل للتداول جمل

ذلك لان فتوى هل متروك التسمية

مر اليس من الفالانية القطعنة فان
تدبرها كما اوردت اسم الله عليه

مِنْهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَخْصُ مِنْهُ شَيْءٌ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

سیاوس علی بن ابی‌الاعلیٰ قد مرئذہ

شبهه ای ل موضع یثقبه فی الباطل

کفایت کے قولہ فی موضع الاموال موضع

استنيرة رحمته الله عليه وآله وبعض من ر
افتكره وآله. عالم القاري والملازم محمد

علی ظاہرہ عند آخر الاسلام و تا بعیتہ

اثبات الجہل

الانسية الجبل
الاسقف

عنه قوله وان
كتالم نخته علمه لانه

السلف لا ناله

کو - ش - ی - ی

11

وہی ہے جس نے اسے پیدا کیا اور جس نے اسے دیکھا ہے

۱۲۱
 ۱۲۲

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

התחלת

‘*शुद्धि*’

१७७७

۱۰۰
 ۱۰۱

اسمیتہ ایسیاتیکہ

الحمد لله لان الاملاك متباينة عادية والثالث الجمل في دار الحرب من علم لحد حاجز
اليها بالشرائع والعبادات وانه يكون عندنا لو لم يصل لم يصعد لم تبغ الدخول
لا يجب قضاءها لان دار الحرب ليست بمحل لشبهة احكام الاسلام بخلاف الذي في الاسلام
دار الاسلام فان جهله بالشرائع لا يكون عنده اذ دعا يمكنه السؤال عن احكام الاسلام
فيجب عليه قضاء الصلوة والصوم من وقت الاسلام وليتق به اي جهل من استعمل دار الحرب
في كونه عنده جهل بالتشريع بالبيع فانه اذا لم يعلم بالبيع فسكونه عن طلب الشفعة يكون
عنده لا يبطلها ويعد ما علم به لا يكون سكنه عن ابل تبطل به الشفعة ويجعل الشفعة بالاعتنا
او بالخيار فانه يكون عنده في السكون يفتي اذا اعتقت الاصل المنكوح وثبت لها الخيارين ان
تبقى تحت تصرف الزوج او لم تبقى فاذا لم تعلم بخبر الاعتنا او بان الشرع اعطاها الخيار
كان جهلها عندها ثم اذا علمت بالاعتنا او بمسألة الخيار يكون لها الخيار لان المولى يستعمل
بالاعتنا ولعله لم يخبرها به ولا انها مشغولة بخدمة فلا تنفر لمرة احكام الشرع التي
من جعلها الخيار وجعل البكرى نكاح المولى فانه يكون ايضا عنده في السكون ايضا اذا زوج
الصغيرة او الصغيرة غير الاب او الجد يصح النكاح ويثبت له الخيار بعد البلوغ فان جهلا
بخبر النكاح يكون عنده رخصة يعلمها وان علمها بالنكاح ولم يعلم بان الشرع خيرهما
لا يكون عنده لان الدار الاسلام والمآل من التعلم معلوم فلا يبعد هذا الجهل ويجعل
الوكيل والمأذون بالاطلاق وضد فان الوكيل والمأذون لم يعلم بالاطلاق اي بالوكالة
والاذن وضد اي بالعلم في الحجر فصرف قبل بلوغ الخبر اليها هذا الجهل منها يكون عنده
فلم ينفذ تصرفها على المولى والمولى في الصورة الاولى لانها لم يعلمها بامها وينفذ تصرفها
عليها في الصورة الثانية لانها لم يعلمها بخبرها والسكر عطف على الجهل هو ان كان من
مباح اي حصل من شرب حتى مبع كثر في الداء المسكوب مثل البني والافيون على رأي المتقدمين
دواء المنكرين وشرب المكرة والمضطاي شرب المكرة بالقتل وبقطع العضو والخمر شر للضرر العطش

له قوله لان الاملاك متباينة فلا يكون هذا محل الاشتباه حتى يصير الجمل عندها قوله بالشرائع متعلق بقول المصنف الجمل
قوله ليست بمحل الم نوريين بتصرف طلب الاحكام فان الدليل في نفسه على سبيل قوله اذ ربما يمكن السؤال الخ فهو مقتضى طلب
الاحكام منه قوله اي جهل من استعمل دار الحرب من كونه متعلق بقوله وكفى قوله بالبيع اي جهل الار
الشفعة ٥٥ قوله لا يبطلها
اي الشفعة ٥٥ قوله او بان
الشرع الخ اعلمت بالاعتنا ولم
يعلم بان الشرع انتم ٥٥ قوله
كان جهلها عندها فلا يبطل خيارها
باسكون عن طلب الصلوة جهلا
٥٥ قوله لان المولى الخ متعلقا
بقوله كان جهلها عندها والاستدراك
تحتها بكارى الاستاد ومنفرد
بكارى شدة كذا في المتقرب
٥٥ قوله وسلكه اي سلك المولى
لم يخبرها به اي بالاعتنا و
٥٥ قوله وثبت لها الخيار لان
التزوج مصدر ممن هو قاصر الشفعة
بالنسبة الى الاب والجد ٥٥
قوله فان جهلا اي وقت البلوغ
٥٥ قوله يكون عندها الخ
الدليل فان المولى سببه
بالا نكاح ٥٥ قوله والمآل
اي شغل خدمة المولى كما كان
الامة ٥٥ قوله فلا يبعد الخ
لكونها مقصورة ٥٥ قوله والمأذون
اي العبد المأذون بالخبرة ٥٥
قوله والمأذون اي اذن التماسه
٥٥ قوله بالعلم اي من الوكالة
والخبر اي عن التماسه ٥٥ قوله
تصرفها اي تصرف الوكيل العبد
المأذون ٥٥ قوله في الصورة
الاولى اي قبل العلم بالوكالة و
بالاذن ٥٥ قوله وينفذ تصرفها
اي تصرف الوكيل لخدمة المأذون عليها
اي على المولى والمولى في الصورة
الثانية اي قبل العلم بالعلم بالخبر
٥٥ قوله والسكر الخ عطف على
باعتنا بعض المشروبات
والمأكولات ٥٥ قوله كثر
لدار فكم ندر دار مباحا
ان لم يشرب به وانيته قصار
محرمان ٥٥ قوله مثل البني والافيون
قال ابن الملك في شرحه اعلم ان
الخ الاسلام وكثير من العلماء ذكر ان
البيع من اشئلة المباح مطلقا

وذكرنا في شرحه الجاهل ان قلنا عن اهل حنفية ان الرجل اذا كان ماله بشارية البيع في العقل فاكل فسكر بيع طلاقا وعقابة وبهايل على اد
حرام انتهى واما الاقيون ففي جامع الرموز انه طلال وفي الدار المختار ويحرم اكل البني والافيون لانه مفسد للعقل ويصعد عن ذكر الله تعالى وعن
الصلاة انتهى والبيع في الفارسية اجرة ان غراسا في ٥٥ قوله بالقتل متعلق بالمكره ويعطف عليه قوله او بقطع الخ وقوله شر الخ مطلق
على قوله شر المكرة الخ ٥٥ قمر الاقمار مؤ-

له قوله اي النحر له قوله ما ناهى من التصرفات لان هذا السكر ليس من جنس اللبوس بل مباح هذا السكر عند سكره قوله نعم
 الى قولنا اعتبار ببارات له قوله كما نحر والسكر ونحوه النحر هو التي من ماله العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد والسكر للتمتعين وهي
 التي من ماله الرطب اذا اشتد قذف بالزبد ونحوه نقيع الزبيب وهي التي من ماله الزبيب بشرط ان يقذف بالزبد بعد الغليان
 انما في الدر المختار له قوله
 فلا ينافي في العلم لان السكر
 لا يؤثر في العقل بالاعلام
 ودار الخطاب على العقل
 له قوله الصبي في المتنب
 صوب الفخ بوشيار
 وبوشيار شر من اوستي
 له قوله اذا سكرتم
 وخرجتم عن الميتة الخطاب
 له قوله راي الخطاب
 له قوله فليحذر ولا يستلزم
 اجتماع التناهيين فان
 النبي يصح عما يمكن ان يفعل
 وفي حالة الجنون او السكر
 لا يصح لان الفعل فله يكون
 مما طبا بالنبي في هذه الحالة
 له قوله احكام الشرع كلها
 كالصلوة والصوم وغيرهما
 له قوله والاقرار يرثي
 منتهى الارباب اقرار بقت
 بر خود ثابت كردن چیزی
 را سكره قوله بالحدود الخاصة
 اي با موجب الحدود الخاصة
 التي لا يكون فيها حق العبد
 له قوله وهو اي السكران
 ... غير معتقد لما يقوله فانه
 لا تصدق ولا يذكر بعد
 الصبي له قوله والسكر
 دليل الرجوع وانما كان
 السكر دليل الرجوع لان
 السكران لا يستقر على امر ولا
 يثبت على كلام فان من
 عادة السكران ان يخلط
 كلامه له قوله بالحدود
 الخاصة اي التي فيها حق
 العبد له قوله فيه اي
 في حال السكر له قوله
 على ما قبله اي قوله الجهل
 له قوله لم يوضع اى
 ذلك الشيء له قوله استنارة
 تميز من سكر له قوله بل
 يكون لعبا معناه اي لا يفيد

جواب سوال
 له قوله فلا يجوز
 ومع هذا ان الله
 اضاف الخطا الى
 حال السكر فعدم
 ان حال السكر
 ينافي الخطاب
 عليه قوله لا تخلو
 عن تحمل الجواب
 عن التعليل قال
 الشارح رافعتي
 انه اختيار الشق
 الاول وعبارة
 المصموم على
 القلب ونقول
 انه اختيار الشق
 الثاني وكلمة
 از ائمة وزيادة
 الحرف ما يزد
 سموع قل الله
 تعالى ليس كمنه
 شيء الا لمصل على
 محمد كما باركت
 وسلمت بعدد
 ما في عليك
 كبر تحت - ك

له قوله اي النحر له قوله ما ناهى من التصرفات لان هذا السكر ليس من جنس اللبوس بل مباح هذا السكر عند سكره قوله نعم
 الى قولنا اعتبار ببارات له قوله كما نحر والسكر ونحوه النحر هو التي من ماله العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد والسكر للتمتعين وهي
 التي من ماله الرطب اذا اشتد قذف بالزبد ونحوه نقيع الزبيب وهي التي من ماله الزبيب بشرط ان يقذف بالزبد بعد الغليان

نذر لا نوار مع قوله لا قبل جواب سوال ٣٠٢
 مبحث الاهلية
 آية فهو كذا يعني يجعل مانعا فيمنع صحة الطلاق والعتاق وسائر التصرفات كالانعام
 كن لك وزن كان من محظوظ اي حصل من شرب شيء عظم كالحمر والسكر ونحوه فلا ينافي في الخطاب
 بالاجماع لان قوله لا تقر بوا الصلوة واتهم سكارى ان كان خطا بالحق حال السكر فهو
 للطلوكي انه لا ينافي في الخطاب ان كان في حال الصلوة فاسد فيصير المنة اذا سكرتم فلا تقر بوا
 الصلوة كقوله للعاقلة اذا جنت فلا تفعل كذا او هو صفة الخطاب الى حال مثله فيكون قوله
 احكام الشرع وتصح عباراته في الطلاق والعتاق والبيع والشراء والاقرار برزح لا ينافي في الخطاب
 وتبينها على ان مثل هذا السكر المحرم لا يكون عندنا في ابطال احكام الشرع الا الردة و
 الاقرار بالحدود الخاصة فانه اذا ارتد السكران وتكلم بكلمة الكفر لا يحكم بكفره لان الردة عبارة
 عن تبدل الاعتقاد وهو غير معتقد لما يقوله كذا اذا اقر بالحدود الخاصة لله كشرط الحظر
 لا يجد لان الرجوع عنه صحيح والسكر دليل الرجوع عجزا ولو اقر بالحدود الغير الخاصة لله
 كالقتل او القصاص فانه لا يصح الرجوع اذ صاحبه كفى بكنهه فيؤخذ بالحدود القصاص
 ويخلاف ما اذا زنى في حال سكره وثبت مخير او قاربته فانه يحد صاحبا او الهزل عطف على
 ما قبله هو ان يراد بالشيء مالم يوضع له الا ما يصلح له اللفظ استعارة فيكون اللفظ محمولا
 على معناه الحقيقية او المجازي بل يكون لعبا محضاً ولكن العبارة لا تخلو عن تحمل الاولى
 ان يقول وما لا يصلح له بتاخير كلمة لا ليكون معطوفا على قوله مالم يوضع له وان يقول ولا
 صلح له بخلاف كلمة مالم يوضع له قوله لم يوضع له وهو ضد الجهل هو ان يراد بالشيء
 ما وضع له او ما يصلح له اللفظ استعارة فيكون ينافي اختيار الحكم الرضاء به ولا ينافي الرضاء بالبيان
 يعني ان الهازل لا يختار الحكم الرضاء به لكنه يرضى به مباشرة السبب اذ التلطف انما هو عن
 رضا واختيار صحيح لكنه غير قاصد لارض الحكم فصار الجهل بمعنى خيار الشرط ابد في البيع
 لعدم الرضاء بحكم البيع لا بعدم الرضاء بنفس البيع ولكن بينهما فرق من حيث الجهل
 يفسد البيع وخيار الشرط لا يفسد بشرطه اي شرط الجهل ان يكون صريحا

فائدة اصلا لا حقيقة ولا مجازيا واللعب يقع الامام وكسر العين بازي كردن وجار نفع الاول وسكون العين ايضا كذا في المتنب له قوله
 وهو ضد الجهل في شتي الارباب جد درستی در کار ضد جهل له قوله والله اي الهزل له قوله به اي بالحكم له قوله لا يختار الحكم فان
 الهازل لا يربى الكلام مغفوم له قوله مباشرة السبب وهو نفس التصرف له قوله بحكم البيع وهو ملك المشتري له قوله لا يفسد
 الرضاء واللم لوجود رضاء العاقد واختياره له قوله بينهما اي بين الهزل وخيار الشرط وفسر اللفظ

مشترطاً بالتشايان بين كوالعاقلة من قبل العقد انهما يهتزمان في العقد لا يشترط ذلك
بذلك لانهما لا ينفك الا انه لم يشترط ذكره في العقد بخلاف خيار الشرط ان غرضهما
من البيع هازلان يعتقد الناس ذلك بيعاً وليس بيعاً في الحقيقة وهذا يحصل بذكره
في العقد اما خيار الشرط فالغرض منه اعلام الناس بان البيع ليس باتاً بل معلقاً بالخيار
وذلك انما يحصل بذكره في العقد التخيية كالقول فلاننا في الاهلية وهي في اللغة
ما تخرجه من الاجزاء الى الاضطرار فحاصلها ان يلحق شيء بالان ياتي اياً ما يلحقها ظاهرة
فيظهر بحضور الخلق انها يعقد ان البيع بينهما لا اجل مصلحة دعوت اليه لم يكن للمواقع
بينها بيع والهزل اعم منها ولكن الحكم فيها سواء في ذلك لاني في الاهلية ثم اعلم ان هذا الهزل
على ان يتفق العاقدان في السر ان يظهر العقد بحضور الناس ولا يعقد بينهما في الواقع ففقد
بحضور الناس ثم بعد تفرق الناس لا يخلو عن اربع حالات بينهما في كل عقد بينهما الملم
بالقبض قال فان تواضع على الهزل باصل البيع اي اتفاقاً في السر ان يظهر البيع بحضور الناس
ولا يكون بينهما اصل البيع ففقد بحضورهم وتفرق المجلس فمجرى ما اتفقا على البناء على انها
كانا بائنين على تلك المواضعة والهزل يفسد البيع ولا يوجب الملك ان اتصل به القبض لعدم
الرضا عنه لو كان المبيع عبداً فباعه المشتري بعد القبض ففقد كالباع بشرط الخيار ابدان
فانه منع ثبوت الملك مع كون البيع صحيحاً ففي الفاسد ولو ان اتفقا على الاعراض اي على
انها اعراض عن المواضعة المتقدمة وعقد البيع على سبيل الجحد فالبيع صحيح والهزل باطل
وان اتفقا على انه لم يحضرهما شيء عند المبيع من البناء على المواضعة او الاعراض بل
كانا خالين لذهن عنهما واختلفا في البناء والاعراض فقال احدهما بيننا العقد على
المواضعة للتقدم وقال الاخر عقداً على سبيل الجحد فالعقد صحيح عند ابي حنيفة
خلافاً لما جعل ابو حنيفة صحة الايجاب اولى لان الصيغة هي الاصل في العقد
فيحصل عليها ما لم يوجد مغير وهو فيما اذا اتفقا على انها كانا خالين لذهنهما

له قوله ولا يثبت ذلك اي الهزل بدلالة الحال فقط لان ما يحكم باللسان صريح في مناهه ودلالة الحال ضعيفة فلا يكتفي في الهزل بدلالة
الحال له قوله بخلاف خيار الشرط فانه لا يبرهن ذكره في البيع له قوله لان غرضها اي غرض العاقدين له قوله في الهزل اي الهزل المتكبر
لا يحصل بذكره اي بذكر الهزل في العقد له قوله ليس يثبت في الهزل لادب بات منقطع ومنه طلاق بات وبين بات له قوله ذلك

اي في الهزل انما يحصل بذكره
اي بذكر خيار الشرط في العقد
له قوله والتخيية في الهزل
الارب بتخيية بستم بركاري
واشتن كسر راكه له قوله
للاني في اي التخيية الا بنية
اي بنية لزوم الاحكام
قوله فما حصل اي حاصل
التخيية له قوله لان
ياتي اي رجل له قوله
اعمر منها اي من التخيية لان
الهزل كانه يكون عن اختيار
وقد يكون عن اضطرار واما
التخيية فلا تكون الا عن
اضطرار له قوله فيهما اي
في التخيية والهزل له قوله
قوله بينهما اي بين العاقدين
له قوله فان تواضعا اي
توافقا له قوله اذا اتفقا
على البناء اي قالوا اتفقا
البيع على ذلك الهزل بدون
الرضا له قوله بائنين
اي للبيع على تلك المواضعة
اي الاتفاق في المتقدمة
بامد بركاري قرار دان
له قوله يفسد اي يبطل
له قوله وان اتصل الهزل
كلمته ان وصلته له قوله
لعدم الرضا اي رضاه الهزل
بالحكم واما البيع الفاسد الذي
يفسد الملك بعد القبض فهو
البيع الذي تحقق رضاه الحكم
وهي ليس كذلك له قوله
لا ينفذ اي عقده له قوله
فانه يمنع الهزل للرضا مباشرة
السبب لا الحكم له قوله
قوله ففي الفاسد اي بيع
الهزل اولى ان يمنع ثبوت
الملك له قوله فالبيع
صحيح تحقق الرضا بالحكم اي
والهزل باطل لان الاعراض
ناسخ للمواضعة السابقة

له قوله من البناء الزمان لشيء له قوله فلا قالها فان عندهما العقد فاسد له قوله اولى اي لا اعتبار من المواضعة السابقة
له قوله عليها اي على الصيغة له قوله وهو اي هذا الاستدلال بعدم وجود الغير له قوله واما اذا اختلفا في البناء فالعقد
فسد الا كما شرح نور الانوار

له قوله هو الظاهر فانه لم يوجد ناقض تلك المواضعة صراحة له قوله وان كان ذلك اى الزل في القدر اى قدر الثمن له قوله بان يقول اى في السر له قوله فان اتفقا اى بعد تفرق الناس على الاعراض اى عن المواضعة على الزل له قوله شئ اى الاصل عن المواضعة او البناء عليها له قوله او اختلفا بان يقول رجل اثابينا العقد على المواضعة على الزل وقال الآخر انا عرضنا عن المواضعة وعقدنا على هذا القدر جدا له قوله صحيح لان الصوة اصل في العقد واولي بالا اعتبار له قوله واجب فان وجود المواضعة يقيني ولم يتحقق رافعه صراحة له قوله عنده اى عند الامام له قوله وعندهما اى عند الصاحبين له قوله بالوجع اى في البيع له قوله الف والالف الزائد على المواضعة باطل له قوله فكان ذكره الخ مسلا يبرم ذكر غير الثمن شرط لقبول العقد فان عرضها من ذكر الالف الذي يزل به السنة ولم يقد حصل له قوله كما في النكاح فانه لو تزوج ببلع على الفين ازالا والمهر في الواقع الف ثم اتفقا على البناء على المواضعة السابقة فالله الف بالاتفاق على اسمي له قوله وهو اى اقال صاحبه له قوله وان كان ذلك اى الزل في الجنس اى جنس المهر على قوله جائز اى بالمسمى له قوله على الاعراض اى عن المواضعة السابقة له قوله وعلى البناء اى على المواضعة السابقة له قوله او على انه لم يضر بها اى وقت العقد له قوله او اختلفا اى قال واحد اثابينا

مبحث الاهلية

نور الانوار مع فتاوى اجاب سوال ٣٠٨

اذا اختلفا عند الاعراض متمسك باصل فهو اولى وهما اعتبارا لمواضعة للتقدم لان البناء عليها هو الظاهر ففي صورة عدم حضور شئ تكون المواضعة هو الاصل في الاختلاف يرجح قول من ينفي على المواضعة فهذه اربعة اقسام للمواضعة ما صل البيع وان كان لك في القدر بان يقول ان البيع بيننا حيث تامل ولكن نواضع القدر فظهر بحضور الخلق ان الثمن الفان في الواقع يكون الثمن الفان هذه ايضا اربعة اقسام فان اتفقا على الاعراض كان الثمن الفان لانها لما عرضها عن المواضعة والمهر لم يكون اعتبارا بالتسمية وهذا القسم لم يذكر في بعض النسخ وان اتفقا على انه لم يحضرها شئ او اختلفا فالزحل باطل بالتسمية صحيحة عنه وعندهما العمل بالمواضعة واجبا لالف الذي هو لا يبطل فيكون الثمن عند الفين وعندهما الف بناء على ما تقدم من اصلها وان اتفقا على البناء على المواضعة فالثمن الفان عنه لانه لو جعل الثمن الفان يكون قبول الالف الذي هو غير اقل في البيع شرطا لقبول الآخر فيفسد البيع بمنزلة ما لوجع بين حور عبد فلا بد ان يكون الثمن الفين ليصح العقد وعندهما الثمن الفان لان عرضها من ذكر الالف هو لا هو المتعاقبة بالبيع فكان ذكره والسكوت عنه سواء كان في النكاح وهو رواية عن علي حنيفة ايضا وان كان ذلك في الجنس بان يواضعا على ان نقض بحضور الخلق على ما تدينار والعقد بيننا وبينك على ما تدينار درهم فالبيع جائز على كل حال من الاحوال اربعة سواء اتفقا على الاعراض او على البناء او على انه لم يحضرها شئ او اختلفا في البناء ولا عرض استخسانا وذلك لان البيع لا يصح بلا تسمية البذل لها جازا صل العقد فلا بد من التعيين ذلك بالانفاق باسمها وهذا بالاتفاق بيننا حنيفة وصاحبه وجه الفرق بينهما بين المواضعة والقدر والمواضعة في الجنس حيث اعتبر البيع في الاول منعقل بالالف في الثاني باسمي العمل بالمواضعة مع البحث اصل العقد مكر في الاول اذ يبقى من المسمى ما يصلح ثمنه هو الالف واشترط قبول الالف الآخر وان كان شرطا لكن لا مطالب له من جهة العبد

على المواضعة السابقة وقال الآخر انا عرضنا عنها له قوله وبها اى العاقد ان له قوله في القدر اى قدر الثمن له قوله في الجنس جنس الثمن له قوله حيث اعتبر الخ علما بالمواضعة له قوله وفي الثاني اى اعتبر البيع في الثاني باسمي علما بان الحكم في الحال له قوله وان كان الخ كمنه ان وصية له قوله لكن لا مطالب الخ لا تقاها على انه يزل وليس للثالث ولا المطالبة ١٢ - ١٣

فصل الاقسام

فلا يفسد البيع بخلاف الثاني اذا لو اعتبر المراضعة فيه بعدم السجى يوجب خلو العقد
عن التفرق لبيع وهو يفسد البيع قلنا اوجب التسمية لم يعتبر العمل بالمراضعة وان
كانت المذكرة مال فيه كطلاق والتناق واليهين في ذلك صحيح الزل باطل بالحديث وهو قوله عليه
السلام تلك جد هجتها وههلهن جمل لكاح والطلاق واليهين في بعض الروايات لكاح العتاق
واليهين بصورة المراضعة فيه ان يواضعة ان ينكحها ويطلقها او يعتقها بحضورنا
وليس الواقع كذلك والمراد باليهين التعليق بالواضع الرجل مع امرته او عبدا ان يعلق
طلاقها او عتاقه علانية ولا يكون في الواقع كذلك وليس المراد به اليهين بالله تعالى لانني تصور
المراضعة فيها فقه هذه المصروف في كل حال من الاحوال يلزم العقد بطلان له ولحق بهذه
الصور العفو عن القصاص والتدوين وان كان المال فيه تبعا لكاح فان المهر فيه
ليس بمقتضى انما المقصود بتقاء البضع فان ههلا باصلا بان يقول لها اني انكحك بحضور الخلق
وليس بيننا نكاح فالعقد لازم والزل باطل سواء اتفقا على البناء او الاعراض وعدم
حضور شيء منها او اختلافه وان ههلا في القدر بان يتزوجها علانية بالغير ويكون المهر
في الواقع الفاقان اتفقا على الاعراض فالمر الفان بالاتفاق لان لها ولاية الاعراض
عن الهزل وان اتفقا على البناء فالمر الف بالاتفاق لان ذلك هو حال الغيب كان
على سبيل الهزل والمالك لا يثبت مع الهزل الفرق لابي حنيفة بين تبين البيع حيث
اوجب الاغني في البيع والالف في النكاح انه لو لم يجعل الف في النكاح شرطا فاسدا
وهو يورث فساد البيع ولا يورث في فساد النكاح لان اصل العقد لا في الصداق وان
اتفقا على انه لم يحضرها شيء او اختلفا فالنكاح جائز بالف في رواية محمد بن عيسى حنيفة
وقيل بالغيب في رواية ابي يوسف عنه وجه الرواية الثانية هو القياس على
البيع ووجه الرواية الاولى وهو الاستحسان المهر في النكاح تابع فلا يوجب
ترجيح جانب التسمية على الهزل لانه يكون المهر مقصودا بالذات وهو كالاصل

له قوله يفسد البيع لا لا يورث الى المنازعة له قوله ويوجب الخ فان المذكور داهم ويستثنا علنا بالمراضعة والاولى
تذكره الثمن ما ذكر في العقد فلا يكون من اصلا فيفسد البيع لما من له قوله وان كان اي الهزل له قوله ثلث جدهم الخ كذا لو
ابن الملك في مشرعه لانه يورث الى التفرغ عن ابى هرة قال فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث جدهم جد ويزل من جد النكاح و
الطلاق والرجعة وفي الفتاوى

شرح المشكوكاتنا خاص
بده اثلاثة لتأكيد امر الفرج
والاستهام به له قوله
كذلك اي الطلاق لو
العتاق او النكاح له
قوله ولا يكون في الواقع
كذلك اي تعليق الطلاق
والعتاق بينه يكون الزوج
او المولى بازلا في ذلك
لا قاصدا له قوله
ولحق بهذه الخ فلو عفا
عن القصاص يزل او
نذر يزل لا فذلك صحيح و
الزل باطل له قوله
ونحوه كالرجعة له قوله
فيه اي فيما وقع فيه الهزل
له قوله باطل بالفتوى
المذكور له قوله على
النهار اي على المراضعة
السابقة او الاعراض اي
عن المراضعة السابقة
او عدم حضور شيء منها اي
من البناء والاعراض وقت
عقد النكاح او اختلافه
اي قال واحدنا بيننا على
المراضعة السابقة وقال
الآخر اعرضا عنها له قوله
قوله في القدر اي تملا بغير
النكاح له قوله على
الاعراض اي من الهزل
له قوله على البناء اي
بناء العقد على الاتفاق
السابق له قوله كان
شرطا فاسدا وهو شرط
قبول الالف الذي هو شرط
داخل له قوله وهو اي
الشرط الفاسد له قوله
قوله ولا يورث الخ فان النكاح
لا يفسد بالشرط الفاسد
لا اصله ولا صداق بل
يبطل الشرط فلا ضرر بهنا

لو لم يجعل الالف الزائد به او يقع شرطا في صحة النكاح لا يكون ضرر له قوله شيء اي الاعراض عن المراضعة او البناء عليها له قوله
قوله وجه الرواية الثانية هي رواية ابي يوسف فهو القياس على البيع ولكنه قد مر له قوله الرواية الاولى اي رواية محمد بن عيسى له قوله
في اي من الترجيح له قوله وهو خلاف الاصل فيعتبر الهزل فالعقود لا اصل وهو كالاصل ۱۲ قمر الالف ۱۲ - ۱۲ - ۱۲ -

الاول قوله فيه اي
 في العقد صلح لا نه
 اي لان المال لا يجرب
 بدون الذكر لئلا يترتب
 وسمى العقد صلحاً
 قوله به العقد صلح
 بقول المصنف واتفقا
 قوله فالطلاق
 واقع اي في صورة الخلع
 قوله لا يؤثر فيه
 ورواين الزهرى
 الطلاق والخلع طلاق
 قوله بالبناء
 على المواضعة السابقة
 او بالأعراض اي عن
 تلك المواضعة او بالاختلاف
 ان قال احد بالبناء وقال
 الآخر بالأعراض
 قوله لا يكتفى بالتمسك
 الخلع لا يكتفى بالرد والتمسك
 قوله واذ لم يكتفى
 اي الخلع عليه قوله على
 البناء اي على المواضعة
 السابقة او على الأعراض
 اي عن تلك المواضعة او
 عدم الحضور اي عدم حضور
 فتي من البناء على المواضعة
 والأعراض عنها وان لم يذكر
 المصنف لا نه كالأعراض
 او اختلافه اي في البناء
 قوله لا يقع الطلاق
 فان الجدة والنزل وان كانا
 ساديين في الطلاق
 المال لا يلزم بالزهرى
 وان كان طلاقاً لكنه
 طلاق بمال فاذا لم يلزم
 المال بالزهرى فانه يفتقر بشرط
 فلا يقع الطلاق
 قوله بل يتوقف اي وقوع
 الطلاق على اختيار المال
 اي على اختيار المرأة المال
 قوله لا يقع فان

خيار الشرط في الخلع في جانبها يسقط وقوع الطلاق لان الخلع في جانبها يشبه البيع لانه تسليم مال بعوض فتشبه البيع يقتضيان منع
 الخيار كما يشبه الخيار فإذ البيع

صلح قوله مقصود فيه لانه كمن البيع صلح قوله وان كان اي الزهرى في الجنس اي من المهر صلح قوله على الأعراض اي عن الزهرى
 صلح قوله على البناء اي على المواضعة السابقة صلح قوله شي اي الأعراض عن المواضعة او البناء عليها صلح قوله او اختلاف اي قال
 احد انما يثبت على المواضعة السابقة وقال الآخر المانع منها صلح قوله به اي الزهرى صلح قوله لانه كمن البيع صلح قوله لانه كمن البيع

بخلاف البيع لان الثمن مقصود فيه فيكون صحيح اي مقصود فيه جازية التسمية على الزهرى
 وان كان في الجنس باقيا فصاحبه الذي يرد المهر في الحقيقة وراهم فان اتفقا على الأعراض فالزهرى
 ما سمي وان اتفقا على البناء واتفقا على انه لم يحنر شي أو اختلفا على مهر المثل في
 الصور الثلاثة في الاولى فلا يراجع لانها قصدا للزهرى بالمهر والمال لا يجرب وما كان مهر في
 الواقع لم ينكر في العقد فكانه تزويجا بدمه فيجب مهر المثل بخلاف البيع اذ لا يصح بدين الثمن
 فيجب للمسي اهل في الأخير في رواية محمد عن ابي حنيفة يجب مهر المثل لما ذكرنا وفي رواية ابي
 يوسف عنه يجب المسي تزويجا بجانب الجدة كما في البيع وان كان المال فيه مقصودا كالخلع للفق
 على كل الصلح عن دم العبد فان المال مقصود في كل احد من هذه الأمور لا نه لا يجرب بل
 المذكور والنسبية فان ههنا لا يابصله بان تواضعا على ان يعقد ههنا العقود بمحض الوثا
 ويكون في الواقع ههنا لا ياتفقا على البناء على المواضعة بعد لغيره فالطلاق واقع والمال
 لازم عند ههنا ثم اختلفت نسخ المتن في هذا المقام فذكر في بعضها ههنا تحت ههنا
 صاحب هذه العبارة لان الزهرى لا يثبت في الخلع عند ههنا ولا يختلف الحال
 بالبناء او بالأعراض او باختلاف وذلك لان الخلع لا يكتفى بخيار الشرط ولهذا
 لو شرط الخيار لم يفي الخلع وجب المال وقوع الطلاق وبطل الخيار واذ لم يكتفى بخيار الشرط
 فلا يكتفى بالزهرى لان الزهرى بمنزلة الخيار تسواء اتفقا على البناء او على الأعراض
 او عدم الحضور واختلفا فيه يبطل الزهرى يقع الطلاق ويلزم المال على صلها وعند
 لا يقع الطلاق بل يتوقف على اختيار المال سواء ههنا لا يابصله او بقدره او بجنسه لان
 الزهرى في معنى خيار الشرط وقد نص في خيار الشرط من جانبها ان الطلاق لا يقع
 ولا يجب المال لان شاءت المرأة فيجب المال عليها للزوج وان اعرضت او الزوجان
 عن المواضعة واتفقا على ان العقد صابنهما جلد وقع الطلاق ووجب المال جماعا ما عند ههنا
 فظاهر لان الزهرى باطل من الأصل لا يؤثر في الخلع واما عند فلان الزهرى قد بطل

فذلك لا خلاف مع قولنا لا يثبت على المواضعة السابقة

بأعراضها وذكر في بعض النسخ هنا عوض النسخة السابقة هذه النسخة وان اختلفا
فالتقول لم يدعى الاعراض وان سكتا فهو لازم اجماعا ومالها ان في غيرهما البناء قوله
كقولها في وقوع الطلاق ولزوم المال الظاهر ان السكوت هو الاتفاق على انه لم يحضرها شيء
ولم يتبرضا الشارحون وان كان في ذلك في القدر بان توافقا على ان يسميا الفيز والبدل
الف في الواقع فان اتفقا على البناء أي بناءها على المواضعة بعد المجالسة فتدورها
الطلاق واقع والمال لازم كله لما مر من الهزل لا يؤثر في الخلع عندها وان كان مؤثرا في
المال ولكن المال تابع فيه لا يقال كيف يكون المال تابعا فيه قد نص فيما قبل ان المال
مقصود فيه لو سلم ان المال تابع فيه لكان لازم ان يكون حكم المتبوع كالنكاح فان المال
فيه تابع ويؤثر الهزل في بيعه لا يؤثر في النكاح لاننا نقول ان المال في الخلع وان كان
مقصودا للمتعاقدين لكنه تابع للطلاق في حق الثبوت وان المال النكاح وان كان تابعا بالنسبة
الى المقصود المتعاقدين لكنه اصل الثبوت اذ ثبتت بدون الذكر وعندنا يجب ان يتعلق الطلاق
باختيارها خاسما تكن المرأة قابلة لجميع المال لا يقيم الطلاق عند اتفاقها على المواضعة
وان اتفقا على انه لم يحضرها شيء وقع الطلاق ووجب المال اتفاقا اما عندنا فظاهر ما مر
بل هذا الاول ما مر اما عندنا فلرجحان بجانب الجمل لم يذكر ما اذا اتفقا على الاعراض
او اختلفا فيه لان حكم الاول ظاهر بالطريق الاول في حكم الثاقان يكون القول
قول من يدعى الاعراض اما عندنا فلما تقدم واما عندنا فلبطلانه لكنه اقل ان كان في
الجنس بان توافقا على ان يذكرا في العقد مائة دية او يكون البدل فيا بينهما
ما عدا ذلك وهم يجب المسمى عندها بكل حال سواء اتفقا على الاعراض او على
البناء او على ان لم يحضرها شيء او اختلفا بطلان الهزل في الخلع للمال يجب
تبعا وعندنا ان اتفقا على الاعراض وجب المسمى له بطلان الهزل في الاعراض ان اتفقا
على البناء توقف الطلاق على قبولها المسمى لانه هو الشرط في العقد ان اتفقا على انه

له قوله وان اختلفا اي في البناء على المواضعة السابقة والاعراض عنها فالتقول لم يدعى الاعراض فان الاصل في قول المعلق بالاعراض
عن المواضعة وان سكتا اي من البناء على المواضعة والاعراض عنها لم يدعى الاعراض لان الاصل في الطلاق لا يمتنع الاصل في الطلاق لا يمتنع الاصل في الطلاق لا يمتنع
ترجع على الهزل له قوله وان كان في ذلك في القدر بان توافقا على ان يسميا الفيز والبدل

البناء والاعراض
قوله لم يتبرضا الشارحون وان كان في ذلك في القدر بان توافقا على ان يسميا الفيز والبدل
من السكوت له قوله
ذلك اي الهزل له قوله
بعد المجالسة اي بعد تفرق
المجلس في المنتحب بمجالسة
بكنى فمستن له قوله
وان كان في ذلك في القدر بان توافقا على ان يسميا الفيز والبدل
قوله تابع للمال لا يؤثر
الهزل يستلزم المال ايضا
فيصحب المسمى له قوله
فيه اي في الخلع له قوله
وقد نص اي المصنف له
قوله فيه اي في الخلع له
قوله لكن لا يلزم الخ حتى لا
يؤثر الهزل في المتابع اي
المال كما لا يؤثر في الاصل
اي الخلع له قوله فان
المال اي المهر له قوله
وان المال المصنف له
على قوله ان المال المصنف له
قوله بالنسبة الى مقصود
المتعاقدين فان مقصود
المتعاقدين في النكاح هو
الحل والتناسل لا المال
له قوله اذ ثبتت اي
المال له قوله يجب ان
يتعلق الطلاق الخ لان
الطلاق مشروط بالمال لا
يلزم المال الا برضا المرأة
له قوله شيء اي من البناء
والاعراض له قوله ما مر
من ان الهزل لا يؤثر في الخلع
له قوله بل في الاول اعم
حضور شيء فالعقد للعبد فوج
له قوله ولم يذكر اعم
المصنف له قوله على
الاعراض اي عن المواضعة
السابقة لمواضعة فيه بان
قال احد البناء على المواضعة
وقال الآخر بالاعراض عنها
له قوله ظاهر وهو لازم
قوله وان كان اي الهزل
اي من البناء والاعراض او اختلفا بان قال احد بالاعراض والآخر بالبناء لمواضعة على الاعراض اي عن المواضعة له قوله لانه اي القول

آتہ ۱۵۰ قولہ کہ نہ ہی کہوں
 النزل ۱۵۱ قولہ ہوا سے
 الاستحسان الذی فیہ تصرف
 حصل الاعتقاد بہما نزل بہ
 اولم یحصل ۱۵۲ قولہ ثانیاً
 رسولکم لا یفتقر إلیہ
 لا یفتقر إلیہ العذر فیما استہتم
 بہ قد کفر قری الظہر تم
 العذر بعد ما انہما ای بعد
 ۱۵۳ قولہ ما قبلہ اے اللہ
 ۱۵۴ قولہ الخفة
 ۱۵۵ قولہ العقل
 ان کان اصلہ ای اصل
 العمل مشروعاً وکلہ ان
 صلیتہ ۱۵۶ قولہ وہو
 سرف الم تصرف المال
 شروحاً بالصلہ لا تصرف
 فی مالہ مکنہ لما وصل الی
 الد السرف یكون غشاً
 جب الشریع السرف
 فترتین فزونی کردن در
 مل والتبذیر بے اندازه
 کن کردن کہ انی المتعجب
 المد المختار السفہ تبذیر
 ال وتصدیع علی خلاف
 تحضی الشریع العقل
 ردوئے الخیر کان یصرف
 بنار المساجد و نحو ذلک
 ۱۵۷ قولہ وذلک
 السہ لا یوجب خللاً
 لا یلیتہ ای البیۃ الوجوب
 ۱۵۸ قولہ من
 وہما الہ لغفہ وعلیہ
 ضرر علیہ لیکون مطالباً
 ۱۵۹ قولہ بالنص متعلق بقول
 ۱۶۰ قولہ
 جعل استبرک فیما اے
 مون بہو متعشرون وذا
 بانہ التبرع ضابطہ

نور الانوار مع قمر الاقمار جواب سوال

[illegible]

عہدہ انجمن ترقی نیکو شعور، مال ۱۲، عہدہ مولانا عبدالحق، سوہانہ

سأله قوله فلا ينفذ مع المال لأنه ما وصل إلى يده المدة فنقد انقطع عند رجاء الشرط **سأله** قوله عليه أي على عدم إعطائه المال **سأله** قوله
 وهو كونه بمجر الزمان **سأله** قوله لا ينفذ مع المال ليعين المدة عن الضمان **سأله** قوله وإذا أي السلف **سأله** قوله أي سؤدد الخ تفسير لقوله المصنف
 أسأله **سأله** قوله فإن الحجر الخ دليل قول المصنف لا يوجب الخ **سأله** قوله فيما لا يبطله الزهر كالطلاق والعتاق والنكاح وغيره
سأله قوله فلا يبيع بيده الخ

والفتوى على قول الصائمين
كذلك اكمال خبر العلوم في الرد المحتل
وعند ما تجزى على المراسل
والفتوى على أي قول ما يفتي
صيانة لمانه قوله راسل
تصرفاته كالصدقة عليه
قوله فيكون أي الصية كلفه
الختب كل البغ وشد به
لام كراي وباركران الله
قوله على ما قبله أي قوله الجمل
عليه قوله ثلثة الامم بحسب
المر الوسط من بعد صلوة
الغجر الى الزوال عليه قوله
مطلقا سواء تحقق مشقة لولا
عليه قوله بل ما يضر به
الصوم بان يزداد الصوم
او يحد به فلتا وتجربة و
ارثوا من الطب كذا قوله
المسلم عليه قوله لا في
استقاطه اے لاؤ فر في
استقاط الصوم عليه قوله
لكنه أي السفر عليه قوله
كالمرض فانه اذا اشتد
يكون موبها مستعيا
لا لفطار عليه قوله فليلا
جزاء كما انه اذا اصبح صائم
أي نوى الصوم في الليل
ثم اصبح صائما دسعا و
الاحمال انه مسافر كذا قوله
قوله لا ضرره لا في غير اية الى
لو كان لا ضرره ولا لعنة الى لفظ
كخوف حدود المرض فيل
له الا لفطار عليه قوله
ثم اراد ان يفتي أي يؤذ
زيادة المرض عليه قوله
لان أي المرض عليه قوله
في الصورتين المذكورتين
اے اصبح صائما يوم
او اصبح صائما يوم عظيم
مسلم عليه قوله لا في
اے الا لفطار عليه قوله
لفطر المقيم اے حال القيام

مبحثاً علمياً

717

نور الانوار مع قمر الاقبالیہ جواب سوال

البلوغ اثنتي عشرة سنة وادنى مدة الحمل ستة أشهر فيصير حياً إذا خضع عفاً فليس يصير
 حياً فلا يفيد منع المال بعد هذا القدر أي عدم إعطائه الملك ما اجمعت عليه ولا يتم ذلك
 في امر زائل عليه وهو كونه محججاً عن التصرفات فكذا لا يكون محججاً أو عنه ما يكون محججاً على
 ما اشكر اليه بقوله أنه لا يوجب الحجج أصلاً عندنا بحقيقة أي سواء كان تصرفه لا يبطله الفول
 كالنكاح والعناق وفي تصرفه يبطله الفول كالبيع والإجارة فإن الحجج على ما قلنا قبل المبلغ غير
 مشروع عند ذلك عند ما أفيد لا يبطله الفول إلا ما يفي بطله الفول بحججه فظلاله كالصبي و
 المجنون فلا يصح بيعه إجارته وهبته وسائر تصرفاته لأنه ينفرد به بهذا الطريق لو كان
 كذا على المسلمين ويحتاج لنفقة إلى بيت المال السفر عطف على ما قبله هو المخرج المذكور
 عن موضع الأقامة على قصص المسير وإدناه ثلثة أيام وأنه لا ينال في الأهلية أي أهلية
 الخطاب لبقاء العقل والقدر البديهة لكنه من أسباب التحقير بنفسه مطلقاً لكونه من
 أسباب المشقة فلو أوجد فيه المشقة أو لم توجد جعل نفس السفر مقاماً للمشقة بخلاف
 المرض فإنه مشوق إلى ما يضر به الصوم والى ما لا يفوت متعلق الرخصة ليس نفس المرض بل
 ما يضر به الصوم في السفر قصصاً والاربع في ما خذ وجوب الصوم إلى عدمه من الجمل انظر كافي
 استقامت لكنه لما كان من الأمور المتخافه جواب عايتهم أنه لما كان نفس السفر أقيم مقام المشقة
 فينبغي أن يصح الإفطار في يوم سافر أيضاً فأجاب بأن السفر لما كان من الأمور المتخافه
 الحاصلة باختيار المذهب لم يكن موجبا ضرورة لازمة مستدعية إلى الإفطار كما مر في قبل
 أنه إذا اجتمع ما ثماد وهو سافر أو مقيم فسافر لا يباح له الفطر لأنه تقرر الوجوب عليه بالشرح
 ولا ضرورة له تدعى إلى الإفطار بخلاف المريض إذ ألزى الصوم وتحلى على نفسه مشقة المرض
 فما أراد أن يفطر حل له ذلك لو كان إذا كان صحيحاً من أول النهار نادى بالصوم ثم مرض حل له
 الفطر لأنه ما رأى لا اختيار للعبد فيه من المخرج للفطر موجب فصاعداً ما عدا الفطر ولو افطر
 المسافر المقيم الذي ذكره كان قيام السفر الميم شبهة فلا يجب الكفارة وأن افطر المقيم

شبهة ای لافطہ فلا تجب الکفارة لسقوط کفارة الصوم بالشبهة ۵۲۵ قوله وان افطر التيمم اے حال التيمم

وتم الاقمار شرح نور الانوار

له قوله ثم سافر أي هـد الخطار لا تسقط منه الكفارة لزوم الكفارة بالافطار حال القيام لله قوله بالسنة المشهورة روى الشيخان عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة لربها وصلى العصر بغير الحليفة ركعتين كذا في المشكوة وروى الحليفة ميقات اهل المدينة والشام كذا في اللغات وهو موهوم بينه وبين كذا عشر مراحل او تسع وبينه وبين المدينة ستة اميال او ثلث وهو الجمال الواقف من كذا كذا اقل على القاري في شرح التفتاوي لله قوله فانه اي النبي صلى الله عليه وسلم والعمران بالضم آباداني وعمراناء جمع كذا في التنديب

مبحث الاهلية

٣١٣

فرد لا يوافق فيه خلافا جواب سؤالي

الذي نوى المصروف بيته ثم سافر لا تسقط عنه الكفارة بخلاف ما اذا امر من لا زان في حال صحته تسقط به الكفارة لان المرض امر مساو الاختيار في المصروف في حال المرض وحكام السفر في الرخصة التي تتعلق بها احكام السفر تثبت بنفسه الخ وج بالسنة المشهورة عن النبي فانه كان ينصر للسافر حين يخرج من عمره المصروف لم يتم السفر علة بطلان السفر ان يكون علة تاخذه اذ مضت ثلثة ايام بالمدينة فكان القياس قبل ان لا تثبت الرخصة بخبره ولكن تثبت تلك بالسنة تحقيقا للرخصة في حق الجميع اذ لو توقف المترخص على تمام العلة لم تثبت التزديد في حق الكل فيفوت الضرر المطلوب للخطا عطف على ما قبله وهو في اللغة ضد المصواب في الاصطلاح وقوع الشيء على خلاف ما اراد هو عند حاله المسقط خواتمه تعالى جصل عن اجتهاد فلا خطأ الجهر في القوي بعلا استفراغ الوسع لا يكون اشياء بل يستحق اجرا واحدا يصير شبهة في دفع العقوبة حتى لا ياتر الخاطي ولا يؤخذ بجدا وقصا صر ان زفت اليه غير امراته فظنها انها امرته فوطئها لا يجد الا يصير كاتم الزنا وان رأى شيئا من بعيد فظنه حبيدا فرمى اليه قتله وكان انسانا لا يكون انما اثم العبد ولا يجب عليه القصاص ولم يجعله عن راي حقوق العباد حتى وجب عليه ضمان العبدان اذ اتلف مال انسان خطأ ووجه به الدية اذ اقتل انسانا خطأ لان كلاهما من حقوق العبد وبطل المحل لجزاء الفعل مع طلاقه اي طلاق الخاطي كما اذا اراد ان يقول لامرته اتخذت فحري على لسانه انت طالق يقع به الطلاق عندنا وعند الشافعي لا يقع قيا سلكه النائم وكقوله رفع عن امته الخطاء والنيان ونحن نقول ان النائم عديم للاختيار والخاطي محتمل مقصود والمراد بالتحذير في حكم الآخرة لاحكام الدنيا بليل وجوب الدية والكفارة ويجب ان يعتقد ببيع الخاطي كما اذا اراد المحل ان يقول لله فحري على لسانه بهت منك كن افعال الخاطي قبل هذا معناه قوله اذا صدق خصمه وقيل معناه ان يصدق الخصم بان حبه والى هذا معناه كذا في الخطا

فرد لا يوافق فيه خلافا جواب سؤالي
فقله في المنتخب لله قوله
فقله اي قبل مضى ثلثة ايام لله
قوله بخره اي بخر السفر لله
قوله تلك اية الرخصة لله
قوله اجمع اي جميع مدة السفر لله
قوله التزديد في سنتي الارب
خبره ربا شش وادن از غم وادخ
واسا شش وادن لله قوله
في حق الكل اي كل مدة السفر لله
قوله على ما قبله اي قوله
الجهل لله قوله وقوع الشيء
الجم يترك التثبت عند مباشرة
المقصود لله قوله بعد استغفار
في المنتخب استفراغ تمام
توالت في خور را بكارى صرف دون
الله قوله لا يكون آثا يوجب
العمل للمقتله لله قوله حتى
لا تأثم الخاطي لان التبعة
دارية للمقتله قولان ثبت
اليه اتروى بفتح الاول وثبت به
الفار والزنان بالكسر عروس
را بجانته شوى فرستادون كذا
في المنتخب لله قوله لا يكون
آثا ان العبد انما يبدل لانه لا يكون
آثا يترك التثبت والا احتياطا
الله قوله حتى وجب عليه الخ
لان ضمان المال عوض المال
وهو حتى العهد وكونه خطأ لا ينافي
عصمة المحل لان عصمة الحق
الغير لله قوله وجبت به اي
بالخطا والدية ولما كان معذورا
بالخطا كانت الدية على عاقلة
القاتل تحقيقا وانما وجب بغيره
الكفارة عليه مع كونه معذورا في التقصير
وهو ترك التثبت والاحتياط للصالح
سببا لما يشبه العباد في العقوبة
وهو للكفارة كذا قبل لله قوله
وبما المحل لا يرى انه لو اختلف جماعة
على ان يوجب على الكل ضمان
واحد لو كان جزءا بالفعل لوجب
على كل واحد جزءا كمال كما ان القصاص لله قوله قد يقع قضاء لا دية الله قوله قيا سلكه النائم عديم للاختيار والخاطي محتمل مقصود والمراد بالتحذير في حكم الآخرة لاحكام الدنيا بليل وجوب الدية والكفارة ويجب ان يعتقد ببيع الخاطي كما اذا اراد المحل ان يقول لله فحري على لسانه بهت منك كن افعال الخاطي قبل هذا معناه قوله اذا صدق خصمه وقيل معناه ان يصدق الخصم بان حبه والى هذا معناه كذا في الخطا

الله قوله قيا سلكه النائم عديم للاختيار والخاطي محتمل مقصود والمراد بالتحذير في حكم الآخرة لاحكام الدنيا بليل وجوب الدية والكفارة ويجب ان يعتقد ببيع الخاطي كما اذا اراد المحل ان يقول لله فحري على لسانه بهت منك كن افعال الخاطي قبل هذا معناه قوله اذا صدق خصمه وقيل معناه ان يصدق الخصم بان حبه والى هذا معناه كذا في الخطا

في ذلك يكون حكمه حكم العاقل يكون بيعه كبيع المكرة يعني يعتقد فاسدا لا يحل
الكلام على لسانه اختيار فيعتقد ولكن يفسد لعدم وجود الرضا فيه الاكراه وهو
عطف على ما قبله فبه تمام الامور المعترضة للمكسبة هو عمل الانسان لا يكون له الرضا
الانسان ما شرط له لولا الكراهية هو اي الاكراه على ثلثة اقسام اذ اعلان بعدم الرضا ونفس
الاختيار هو المصلحة اي الاكراه المصلحة يلحق على نفس المصروف لعضو له بان يقول ان
تفعل كذا لا تقتلني او لا تضربني كذا في يعدم رضاه ولا اختياره البتة او بعد الرضا
ولا يفسد الاختيار هو الاكراه بالقيود والجبروت مديدا او بالضرورة المصلحة يلحق على نفسه
الشف فانه يبق اختياره ولكن لا يرضى به لولا عدم الرضا ولا يفسد الاختيار وهو ان يبيع
ابيه وابنته او زوجته او ماله فان الرضا ولا اختيارا ولا اكرها ياتي ولا كراهية بحالته اي جميع هذه
الاقسام لا ياتي في الخطاب والاهلية لبقاء العقل والبلوغ الذي عليه مدار الخطاب والاهلية
وانه مفرد جبر فرض في حظر اباحة وخصته يعني ان الاكراه اي العمل به منقصة هذه الاقسام
الاربعة ففي بعض المقام العمل به فرض كالحل لميتة اذا الكراهية عليه بما يوجب الجاه فانه يفترض
عليه ذلك لو صبر حتى يموت عتوب عليه نه التي نفسا التهلكة وفي بعضه العمل به حرام كالزنا
وقتل النفس المصونة فانه حرام فعلها عند الاكراه المصلحة وفي بعضه العمل به مباح كالانظار في
الصوم فانه اذا الكراهية عليه يباح له القطر وفي بعضه العمل به رخصة كجواز كناية الكفر على نكاح
اذا الكراهية عليه يرخصه ذلك بشرط ان يكون القلب مطمئنا بالتقيد والاكراه طمحا والفرق بين
الاباحة والخصته في الرخصة لا يباح ذلك الفعل با ترفع الحرمة بل يعامل معاملة للمباح في
رفع الثم في الاباحة ترفع الحرمة وقيل لا حاجة الى ذكر الاباحة لانها في الفرض او الرخصة اذ لو كان
المخرج باباحة الفعل مع الالتم في الصبر الفرض ان كان الالتم في الصبر الرخصة فانظار الصائم
المكواه ان كان مسافرا فرض ان كان مقيما فخصته ولم يوجبها الاقدام والامتناع في الالتم والثواب
يكن محال ولا الرخصة اي ان الاكراه اختيارا للمكروه بالفتح لكن الاختيار فاسد اذا عارضه اختيار صحيح

الاكراه المكرة بفتح الراء على قوله على ما قبله اي قوله الجبر **ع** قوله وهو اي الاكراه على الانسان على شيء كرهه ذلك الانسان
ذلك الشيء ولا يبره ذلك الانسان مباشرة ذلك الشيء لولا الكراهية ذلك الانسان المكرة **ع** قوله وهو المصلحة في المنتخب الجاه بغير كره دون
هـ قوله بالقيود او
المصلحة في المنتخب فيه
بالفتح بندوا المصلحة
بالفتح اذ راسخت
وتع رد المختار اما
القيود فما يوضع في
الرجل **ع** قوله
الثلث اي الثلاث
او ثلث العضو **ع**
قوله فانه يبقى الزلوم
الا يضطر الى
مباشرة الكراهية
عليه فانه يمكن ان
يصبر على التحريم
هـ قوله وهو ان
يبيع في المنتخب بام
غمس كرهين وبني
آرام كرهين كسر
قال بغير التمسك ان
كون في الاكراه مالا
يعدم الرضا ولا يظهر
وجبه **ع** قوله
او نحو ذلك لا **ع** قوله
قوله العمل به اي بالفعل
المكروه عليه **ع** قوله
قوله عليه اي على اكل
البينة **ع** قوله
بما يوجب التحريم
القتل او قطع العضو
ع قوله ذلك
اي الاقدام على الكراهية
عليه **ع** قوله وفي
بعضه اي في بعض
المقام العمل به اي
بالفعل المكرة عليه
هـ قوله ذلك اي
اجراء كانت الكفر **ع** قوله
قوله والاكراه مطلق
على قوله القلب
ع قوله الحرمة
اي حرمة ذلك الفعل
هـ قوله بما اي
الاكراه **ع** قوله لكن الاختيار اى اختيار المكرة بالفتح
تم الاقسام شرح نور الاحكام

عنه اي برهانه على التمسك به

معہ ای مولانا عبد اعلیٰ رتہ ۱۲ منہ

قوله وجب ترجيح الصحيح على القاسد الاختيار الصحيح الاستدلال عليه بالقصد والاختيار واستقلال فيه والاختيار والقاسد المألوف عليه
 للغير ان آمن اي سببه الفعل الى المكروه **قوله** الفعل اي القتل والحد **قوله** دل بعض الاحوال كالاكل والشرب
قوله يجعل المكروه اي بالتحريم **قوله** المكروه اي بالتحريم **قوله** فاقصر عليه وقال بجر العلم من الحكم لسان الغير مال كنه لا يلزم
 من ان يقتضيه علم الاصل المكروه

سندان يقتصر على المباشرة والكرو
 بالفتح بل الاقرب عند المعتدل
 ان يـ بطل ذلك القول ولا
 ثبت عليه لانه صدر
 بالاكراه وقيل على النزل
 لا يصح فان المائل والض
 ايقاع السبب وان كان
 لا يرضى بالحكم وانما نحن
 فيه فالحكم لا يرضى السبب
 بل هو قبح بالاكراه فيبطل
 فتأمل في قوله ولا
 يتوقف التجب كيث يقع
 بالنزل ايضا في قوله
 والتدبير هو ان يقول العبد
 مثلاً ان سمعت فانت خرو
 التبار تشبه زوجته
 او كاعبر به عنها الزوج وشائع
 منها بعضو يحرم نظره اليه
 من اعضاء محارمه نسبا
 اور ضاعا والا يار حلف
 يمنع وطى الزوجة مدة الايام

..... وهي للحرة أربعة
أشهر وللأمة شهران والفقير
هو الرجوع عن الأيلاء الذي
هو اليمين والفقير القوي هو
ان يقول مثلاً أنت ليها
فله قوله يمتلئ أي يحبس
انفسخ له قوله ونحوه
ألا جارة له قوله
طبا أي سوار كانت بائع
انفسخ أو بما لا يحكمه وسوار
كانت بالأكراه المبني أو
بخبره له قوله ان يجعل
أي الاقرار له قوله
المكره بالفتح له قوله
إلى المكره بالفتح له قوله
ن كان أي الأمر له
قوله على المكره بفتح الراء -
له قوله وان كان المكره
تعتق الراء وكله - ان وصية

حکله قوله لان منفعة الخ متع
دوع بالضم مرسکی وکر سن
بسر الرا ورا قتمرا

نور الانوار مع قضاة قضاة جواب سوال ۳۱۶ بحث الاهلية

وهو اختيار المكروه بالكسر ^ج ترجيح الصالح على الفاسد ان امكن كما في الاكل او على القتل في اطلاق
الملك حيث يعطى المكروه بالفتح ان يكون آتية المكروه بالكسر فيضا الفعل الى المكروه بالكسر بلزومه
حكمه والاى وان لم يكن نسبة الفعل الى المكروه بالكسر كما في الاقوال في بعض الافعال بقى منسوبا
الى الاختيار والفاسد هو اختيار المكروه بالفتح فحصل المكروه مواخذا بفعله ثم فرع على هذا بقوله
ففي الاقوال يصح المكروه ان يكون آتية ^{هـ} لغيره لان التكلم بلسان الغير لا يتصور فاقصر ^{هـ} عليه ^{هـ} حكم
القول على المكروه بالفتح فان كان القول ما لا ينفسى ^{هـ} ولا يتوقف على الرضا لم يبطل بالكسر لاطلاق
ونحوه من العتاق والنكاح والرجعة والتدبير والعفو عن مدعي العيب والنذر في الظهار
والايعاد والقبول فيه والاسلام فان هذه التصرفات كلها لا تحتل الفسخ ولا تتوقف على
الرضا فلو اكرهها احد تكلم بها لم يبطل بالكسر وتنفذ على المكروه بالفتح فقط وان كان يحتمل و
يتوقف على الرضا كالبيع ونحوه يقتصر على المباشرة ايضا وهو المكروه بالفتح لا امر يفسد لعدم
الرضا فينقض بالبيع فاسدا ولو اجاز به بعد ذلك الاكره يصح ^{هـ} والفسد ذل بالاجازة ولا يقع فيه نكاح
كلها لان صحتها تنقذ على قيام الخبر بها وقد قامت ^{هـ} التمساع على اى عدم ثبوت الخبر بها
لان كلامه فاما المصنف عن نفسه لا لوجود الخبر بها ولا ليجب ان يجعل مجازا عن شيء لانه لا يقصد المجاز
قيام دليل الكراهي هو الاكراه والافعال قسما احدها كالاكل فلا يصح ان يكون المكروه فيه آتية لغير
كراهي في الوطى الزنا فيقتصر على المكروه ^{هـ} لان الاكل يتم الغيبة يتصور وكن الوطى بآية لغير
لا يتصور فاذا كره الانسان ان ياكل في الصبر يفسد صومه الاكل لا يفسد صوم الارز كان
صائما وكن الواكوة ان ياكل مال غيره يائثم الاكل دون الامر لكنهم اختلفوا في جز الصلوات
نفيل يجب الضمان على المكروه دون الامر ان كان المكروه يصح آتية لغيره من حيث
الانفراد لان منفعة الاكل حصلت له قبل واكروه على اكل مال نفسه فان كان جائلا ليجب
على الامر شيء لان منفعة رجعت الى الاكل وان كان شعبان تجب عليه قيمته ^{هـ}
لان منفعة لم ترجع الى الاكل واكرهه على اكل مال لغيره يجب الضمان على المكروه ^{هـ}

وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ قَوْلُهُ لَمْ أَكْأَيِّ الْمَكْرَهِ بِنَفْسِهِ فَفُتِحَ الْمَاءُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَإِنْ كَانَ أَيْ الْمَكْرَهَ الْأَكْلَ جَائِزًا فِي الْمُنْتَقَبِ
وَالشَّيْءُ بِالْفَتْحِ سِيرَى وَدِيرُشْدَنَ أَنْ يَطْعَامَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ أَيْ عَلَى الْأَمْرِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَى الْمَكْرَهِ
عَمَّا رَوَى -

سواء كان جاثما او شيعا كانه من قبيل الاكرام على اختلاف طلبة نعم الضمان وكذا الخا
 اكره انسان ان يطأ فان كان مع غير امرأته فيجب عليه ان يكون غائبا ولا ينقل هذا
 الفضل الى الزم على ما سياتي وان كان مع امرأته فيلزمه في الاعتكاف والاحرام والحج فانه
 ان يكون هذا الموضع مقصرا على الفاعل ياتم هو يجب ما يجب من القضاء والكفارة والضمان فملكه
 صارت رواية على انه يرجع به على المكروه الا ما مره لا والشا في اي القسم الثاني من الاقدام
 ما يصلح المكروه فيه ان يكون الله تعالى كالموافقة والنفس والمال فانه يمكن للانسان ان يتخذ
 آخر ويلقيه على كل احد ليلتفه او نفس احد ليلتفه فيجب القضاء على المكروه بالكره كان القتل
 على ما سبق لانه هو القاتل والمكروه الله له كالمسكين وهذا عند ابي حنيفة وقال محمد بن
 يعقوب المكروه لانه هو الفاعل الحقيقي وان كان اكثر امارا وقال الشافعي يجب عليه ما المكروه
 فلكونه امارا ما المكروه فلكونه فاعلا وقال ابو يوسف لا يجب عليه ما لكون التشبه دأمة
 له عنها وكذا اللدنية على عاقلة المكروه ان كان القتل خطا وكذا الكفارة اية تجزئها ثم
 لما قسم للمكروه الاكرام اولا الى فرض وحظر وباحة وخصه فالان قسم حرم المكروه الى
 الاقسام الاربعة بنوعان آخر وان كان مال التفسير واحد فقال الحرما انواع حرمه لا تكشف
 والتميزها وخصه كالزنا والمكره فانه لا يعمل بعدد الاكرام قط اذ فيه فساد الفرائض
 النسب وان ولد الزنا هالك حكما اذ لا يجب عليه الزنا فانه لا يوجب عليه الزنا فانه لا يوجب عليه
 فهو داخل في الاكرام المحظور قيل هذا في الزنا بالكرامه واما اذا كانت المرأة مكرهه
 بالزنا فخص في ذلك اذ ليس في التكليف معنى قتل الولد الذي هو المانع من التخص في
 جانب الرجل لان الزنا لا يوجب الا ينقطع ولهذا سقط الاثم عنها وقيل للمسلم فان حرمته
 لا تكشف لان ليل الزم في تلف النفس والعضو للمكروه والمكروه عليه ذلك سواء فلا ينفذ
 المكروه ان يتلف نفس احد وعضو الرجل سلامة نفسه عضوها الاكرام في حكم القتل فكانه
 قتله بالاكرام فيهم وحرمة محفل السقوط اياها بعدد الاكرام وغيرها وتصل الى الاستعاضة

له قوله سواء كان له القتل عليه اي على الواجب له قوله وان كان له القتل عليه قوله في المالك في قوله
 الراجح له قوله في الاضمان له قوله ويلقيه اي الاخر له قوله او نفس معطوف على المحذور في قوله عمل على

دارية اي دافعة
 له اي مقتضاس
 عنها اي عن الامر
 والمسامور
 قوله
 المكروه كبره
 قوله
 عليه اي
 على المكروه بالكره
 قوله
 الاكرام اي
 العمل بالاكرام
 قوله
 وان كان بالجملة
 ان وصلته اي
 قوله
 وضمان التبع
 وكذا قتل
 الولد لان الحر
 قوله
 في الاكرام المحظور
 اي ان العمل
 بالاكرام الذي
 كان محظورا
 قوله
 في اي بقا
 الحرمة
 قوله
 في الحين
 فيمكن المأخوذ
 قوله
 قوله الذي الحر
 صفة القتل
 قوله
 في جانب الخ
 متعلق بالمانع
 قوله
 عنها اي من الام
 قوله
 فان حرمه اي
 حرمة قتل
 المسلم اي
 قوله
 وغيره كالخمس

له قوله فكانه ان كان المكروه نفع الزنا اي قوله فمهره اي قتل المسلم قوله وغيره كالخمس
 قتل الاقدام

نور الانوار مع قمر الاقمار جواب سوال ۳۱۸ بحث الاهلية والخاتمة

— ۳ —

فتبر الاقمار خرح نور الانوار

سلامه قوله واسكنني الخ الخ التخيلا
 اسلاك در آردون جزيرى بحيرى
 آرياس سخت شمن در جنگ
 الحصن بالسر حاي پناه و هر
 موضع استوارگه اندرون
 ان تتران رسيد سلامه قوله
 شيخ جيون كير الجهم وكون
 تختا نية وفتح الواو وكون
 النون بالهندية الحيمه هو مدي
 مع نسبة الى الخليفة الاول
 هديق الاكبر رضوان الله عليه
 له في اميني دمي قرية من
 مصافات السكون وثنائها حفظ
 قرآن و كان زحافة قوية
 فمظعبارات الكتاب و رقنا
 و ثنا و تنقل تصحيف النون الدرة
 الاطراف و رقنا تحت الفراغ
 من التصحيف عند اللطف
 الكوروى نسبة الى الكوره
 نواحى الفخفورى و الزبد
 لا طلق الى السلطان الكبير
 فظلمه و ذره و تمذ السلطان
 به و كان يراعى ادهى الى الغاية
 يترمه بنوه الشاه عالم وغيره
 تشرف بزيادة الحرمين الشريفين
 دها الله شرفا و صرت عمره
 ممرى نرى شغل التدريس و
 تصنيف كذا قال سيمان الهند
 سيد غلام على آزاد البجرامى
 سلامه قوله في مدة كان عمره
 و عاش الشارح ٢٦ بعد
 نصف هذا الشرح خمسة وعشرين
 سنة ثم توفى به ارا الحلافة دلى
 سنة ثمانين و ما تالف من
 عمرة النبوية و نقل جده الى
 له امينى و دفن فيها و ادهى
 من خير الجرامى و عن شيخ السنية
 من هذا الشرح و اركان اختتام
 الهاشمية في الشهر المبارك
 ربيع الاول سنة السكاسته
 ثمانين بعد مضي الالف للامتين

